

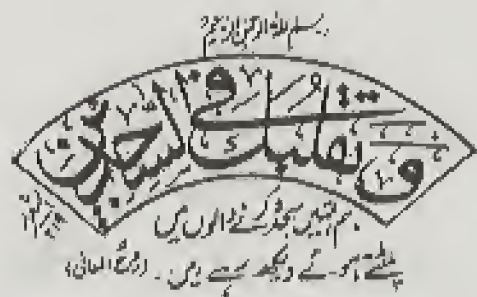
روزِ اربعین

ایمان آباۓ سید الکونین

صَلِّ عَلَى عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ

مُصَنَّف
علامہ محمد علی رحمۃ اللہ تعالیٰ

شادی



نور العینین

فی
ایمان آبائی سید الکونین
صلی اللہ علیہ وسلم

مُصَنَّف

علامہ محمد علی رحمۃ اللہ تعالیٰ

شیخ الحدیث چارمہ مولانا شمس الدین عظیمی رازیہ رضویہ لاہور

فریدی بک سٹال ۳۸ اردو بازار لاہور

الانتساب

میں اپنی اس ناپختہ تالیف کو قدوۃ السالکین حجۃ الوداعین
پیری و مرشدی حضرت قبلہ خواجہ سید نور الحسن شاہ صاحب رحمۃ
اللہ علیہ سرکار کیدیا نوالہ شریف اور نگہدار ناموس اصحاب رسول
محبت اولاد قبول سپر طریقت راہبر شریعت حضرت قبلہ
پیر سید محمد باقر علی شاہ صاحب زریب سجودہ کیدیا نوالہ شریف
کی ذات گرامی سے منسوب کرتا ہوں جن کے روحانی تصرف
نے ہر مشکل مقام پر میری مدد فرمائی۔

ان کے طفیل اللہ میری یہ سعی مقبول و مفید اور میرے لیے
ذریعہ نجات بنائے۔ آمین :

احقر العباد

محمد علی رضا اللہ عنہ

بانی ادارہ

جناب محترم سید اعجاز احمد رحمۃ اللہ تعالیٰ
مستوفی ۱۲ جمادی الاول ۱۴۱۹ھ ۱۹۹۸ء

جملہ حقوق بحق ناشر محفوظ ہیں

نام کتاب : نور العینین فی ایمان بانی سید الکونین علیہ السلام
مصنف : علامہ محمد علی رحمۃ اللہ تعالیٰ
پرتر :
کتابت : محمد صدیق حضرت کیدیا نوالہ
طبع : اگست ۱۹۹۹ء
قیمت : ۲۲۰/- روپے

الإهداء

میں اپنی یہ ناپیژ تالیف زبدۃ العارفين حجتہ الکاملین، مہربان
مہمانان رحمۃ للعالمین حضرت قبلہ مولانا فضل الرحمن صاحب
ساکن مدینہ منورہ، غلت الرشید شیخ العرب والعجم حضرت
قبلہ مولانا ضیاء الدین صاحب رحمۃ اللہ علیہ مدفون جنت البقیع
(مدینہ طیبہ) خلیفہ اعلیٰ حضرت امام اہلسنت مولانا احمد رضا
خان صاحب فاضل بریلوی رحمۃ اللہ علیہ کی خدمت عالیہ میں
ہدیہ عقیدت پیش کرتا ہوں جن کی دُعا سے فقیر نے اس
کتاب کی تحریر کا آغاز کیا۔

6۔ اگر قبول افتد نہ ہے عز و شرف

محمد علی رضا علیہ السلام

تشریط

بیمہ طریقت شہباز شریعت حضرت علامہ الہی بخش لاہور

استاذ العلماء بنیانگذار اسلام شیخ الحدیث حضرت علامہ مولانا الحاج

الحافظ محمد علی صاحب دامت برکاتہ العالیہ ناظم علی بامرد مولیٰ شہر ازبک

بلال گنج لاہور کا وجود اس قحط الرجال کے دور میں علامہ نے سلف کی ایک بلتی
پھر قی تصور ہے۔ آج سے چند سال پیشتر ہمارے تصور میں بھی یہ نہیں آسکتا
تھا کہ قدرت ان سے ایک عظیم الشان کام لینے والی ہے۔ تاریخ عالم کے انفات
اور خواہات سے یہ بات ثابت ہوتی ہے کہ بعض اوقات بہت افراد مل کر
ایک تاریخی کارنامہ سر انجام دیتے ہیں۔ لیکن بعض اوقات فرد واحد ایک ایسا
متمیز العقول کارنامہ سر انجام دے دیتا ہے۔ کہ بہت سے افراد مل کر تو
ملک بھی وہ کام مکمل نہیں کر سکتے۔ اور ان کا نام صدیوں تک زندہ و جاوید رہتا ہے
عقائد و مذاہب پر تحقیق و تدقیق کا سلسلہ شروع سے جاری ہے۔ بلکہ روز بروز

دیس سے دیس تر ہو رہا ہے۔ اختلافات و اعتراضات کے دھارے ہمیشہ
بہتے بہتے ہیں۔ دلائل و دلائل کے ساتھ ان کے جوابات دیئے جاتے ہیں۔
اور یہ دلائل و دلائل ہی کسی کی عظمت و شخصیت کا پتہ بتاتے ہیں۔ شیعہ مذہب
ابن دہ سے ہی تشریح طلب رہا ہے۔ شیعہ مذہب کا بانی کون تھا اس کے
حقائق و نظریات کیا تھے۔ اور پھر شیعہ مذہب میں اللہ تعالیٰ اور اس کی کتاب
اور اس کے رسول اور رسول کی اولاد و اولاد و اولاد اور صحابہ کرام کے متعلق جو شیعہ لوگوں کو کچھ پتہ
عقائد تھے ان کے مذاہب و عقائد کی کتابوں سے ہی نیچے جاسکتے تھے اس نظم کا یہ

اور شرافت قرار ہے واسے میں جسیں اللہ رب العزت نے اپنی تمام مخلوق سے
انبیاء کرام سے ممتاز بنایا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد و گرامی ہے ۔

” بیشک میں تم میں دو بھائی اور گزراں قدر چیزیں چھوڑے جا رہے ہوں ۔
ایک کتاب اللہ اور دوسری اپنی عزت یعنی ملی بیعت ۔ میں تمہیں اپنی بیعت
کے بارے میں اللہ تعالیٰ کا خوف یاد دلاتا ہوں ۔“

یہ اپنے جن مرتبہ فرمایا ۔

اللہ تعالیٰ نے آپ کی قرابت یعنی رشتہ داری کو تمام قوموں سے بڑا ہیہ فرمایا ۔
و آپ کے خاتم کو ممتاز فرمایا جو ہدایت کے بندہ تبار سے نہیں بلکہ دشمن سوزی ہیں ۔
” میں میں سے بعض وہ حضرات ہیں کہ انہیں اللہ تعالیٰ نے انبیاء کے درجہ میں جبر
فرمایا ۔ جیسا کہ خلفائے راشدین عشرہ مبشرہ و علیہ السلام سب پر اللہ تعالیٰ کی
شکواری نازل ہو ۔“

بعد ازیں میں فاضل کبیرہ استاذ فخر قدس سرہ نے انہی ائمہ اربعین کے باب
ملا نا محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی حقانیت فرمائی کہ ان کے دوا کرتے ہوں کہ انہوں نے
محمد دائم الحروف کو اپنی تائید کر دہ کی ہیں بطور ہدیہ عنایت فرمائی ۔ اللہ تعالیٰ
میری طرف سے اور اسلام و مسلمانوں کی طرف سے بہترین جزاء عطا فرمائے ۔
میں نے ان کی تالیفات میں سے شیعوں کے مباحات و محد جعفریہ کی پہلی اور دوسری
جلد کے مختلف مقامات کا مطالعہ کیا اور کئی ایک جگہوں سے مجھے اپنے دوستوں
سے سننے کا اتفاق ہوا جن سے مذہب شیعہ کے فاسد عقیدوں کی ذبح گئی کی
گئی ۔

اور حقیقت یہ ہے کہ حضرت فاضل علم کی قیمتی محنت اور اس عظیم مجموعہ کی تائید
تشریح پر کی گئی ان تک محنت لائق مدد شکر و اسان ہے اور حق تو یہ ہے کہ اس پر

جاننے کو ان کی کتابیں دینی علوم کا خزانہ ہیں اور ان سے مقدمہ کا مال کرنا ہر شی شخص کے لیے
بہت آسان کر دیا ہے جسے اللہ تعالیٰ نے دینی ضیافت کی معرفت آسان کر دی ہو اور
حضور علیہ صلوٰۃ والسلام کی سنت پاک کا پیمانہ اہل گمراہ ہو ۔

میں نے مصنف موصوف کی شہسخت میں عظیم ہمت اور گہرا خلاص پایہ میں کا
ثبوت ان کی اس تصنیف کے بارے میں رنگا رنگ شبہ بیداری اور ان تھک محنت
سے قیاس ہے اور پھر مزید یہ کہ اس کتاب کی ترتیب اور تقسیم ابواب اور سسٹم کی
مختصرہ فصل سے قیاس ہے ۔ اور اس وجہ سے بھی گراں ہوں نے قوی آیات کو ہر مناسب
مقام کی زینت بنایا ۔ صحابہ کرام کے فضائل کے سلسلہ میں اکابر علماء کی گراں قدر اور ضعیف
رساں عبارات اس کتاب میں درج کی اور ان حضرات کے ساتھ حسن اتفاق کے
سلسلہ میں جو تحریرات لازم تھیں انہیں کتاب کی رونق بنایا اور حضور علیہ صلوٰۃ والسلام
کے صحابہ کے شعلے جو عقائد کا راستہ مستقیم تھا اسے غیوٹی سے حق سنے کے سلسلہ
ضروری حوالہ جات سے کتاب و مزین کیا ۔

حقیقت یہ ہے کہ اس شخص نے بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب و ازواج
اور آپ کی آل پاک کے بارے میں ایسی گفتگو کا انداز اختیار کیا وہ شخص نفاق سے
پرہیز کیا ۔ اور جس شخص نے ان حضرات کے بارے میں ناذر باتیں کہیں وہ سیدھے
دستے سے علیحدہ ہو گیا ۔ اور یہ بات سبھی کو معلوم ہے کہ حضور علیہ صلوٰۃ والسلام کی
فضیلت اور بزرگی ہی صحابہ کرام کی فضیلت اور بزرگی میں موجزن ہے ۔ کیونکہ ان کی
فضیلت آپ ہی کے شجرہ فضیلت کی شاخ ہے ۔ اور یہی معاملہ آپ کی آل پاک
میں موجود ہے ۔ اور اس سے یہ واضح ہوا کہ صحابہ کرام اور آپ کی آل پاک کی فضیلت و درجہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی فضیلت ہی ہے ۔ کیونکہ یہ دونوں ایک ہی درخت کی
دو شاخیں ہیں ۔ لہذا ان دونوں میں سے کسی کی بھی تعریف یا مذمت کی گئی یقیناً وہ

دوسرے کو بھی مثال ہوگی سوائے اس کی سنت اس شخص پر کہ جس نے ان میں سے بعض کے ساتھ دوستی اور دوسرے بعض کے ساتھ بددلتی کر کے تفریق کی۔ تو اگر کسی نے ان دونوں میں سے کسی ایک کے ساتھ بددلتی کا اظہار کیا تو اسے دوسرے کی محبت پر گزند پہنچے گا۔ اور وہ شخص افسردہ اور اس کے رسول کا دشمن ہوگا۔

میں اپنے موضوع کی طرف واپس آتا ہوں اور کہتا ہوں کہ مصنف مذکور نے اپنی اس عظیم الشان تصنیف میں عبارت سلیس اور فن فصاحت اور بلاغت کے معیار کے مطابق لکھی ملاوہ ان میں اس کتاب کی عظمت ان تقاریر سے بھی عیاں ہے۔ جو علم و دین میں مبتلا علماء میں در حضرت شاہ کرام اور باہل ملہ کی تو یہی تحریرات سے اس کتاب کی عظمت عیاں ہے۔ اور اس تائید کی فیضیت اس واضح دلیل سے بھی ظاہر ہے کہ حضور پر صلوة والسلام کے بعد آپ کی امت میں جسے بہتر ابو کر صدیق پھر عمر فاروق پھر عثمان پھر شیر خدا علی ابن ابی طالب پھر اصحاب شریف ہیں۔

یہ چند کلمات جو میرے دل میں اُس کے اور میری زبان سے ادا ہوئے ہیں نے انہیں سحر علی کے وقت قلم بند کیا اور میں اس سنہری تالیفات پر مطلع ہو کر انتہائی خوشی محسوس کر رہا ہوں۔ اور اسی طرح علم و عمل اللہ تعالیٰ کو خوشنودی اور رضامندی کی تلاش کے لیے ہونا چاہیے۔ عرش عظیم کے مالک اللہ کریم سے میں مصنف کی عمر میں برکت کا طلب گار ہوں اور وہ خواست گزار ہوں کہ وہ اپنے محض فضل و کرم اور احسان سے انہیں ثواب جزیل عطا فرمائے یقیناً میرا رب دعا سننے والا اور قبول کرنے والا ہے اور ہمارے آقا خاتم النبیین حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کی آل اور آپ کے تمام صحابہ پر رحمتیں نازل فرمائے۔

الفقیہ فی اللہ تعالیٰ

فضل الرحمن بن فضیلہ الشیخ

شیخ الدین القادری المدنی

تعارف مصنف

نحمدہ و نصلی علی رسولہ الکریم۔ اما بعد
تحقیق کائنات کے ساتھ ہی خالق کائنات نے جب بنی آدم کو عزت و شرافت کا تاج بخشا تو اسے پردہ عدم سے منصف شہود میں لا کر سطح زمین پر آباد فرمایا پھر ہر دور و ہر مہم میں دینی امور کی رشد و ہدایت اور دنیوی ضروریات کی فلاح و بہبود کے واسطے دکھانے کے لیے جلیل القدر انبیاء علیہم السلام، عظیم المرتبت اولیاء کرام علیہم الرحمۃ اور مقدر علمائے دین مبعوث و مقرر فرما تا رہا۔ ان عظیم مسئولین نے نوع النبی و صراط مستقیم کی تائید و تبلیغ فرمائی اور انہیں شرک و کفر اور گمراہی کی بھیانک تار بھیل سے نکال کر ان کے سینوں کو نور علی نور اور معرفت خدا و ہی سمجھو فرمایا اور حضرت مولا شیخ ابن کمال کے سپرد مینارہ نور ثابت ہوئے۔

چودہ سال ہوئے، خلاق عالم نے سلسلہ نبوت فرماتے محبوب خاتم النبیین صلی اللہ علیہ وسلم پر ختم فرمادیا۔ جب سید کائنات ختمی مرتبت نے ہذا ہر دنیا سے پردہ فرمایا تو اس وقت سے آج تک اولیاء اور علماء ہی ہیں جو پیام حق بند گان حق تک پہنچاتے رہے ہیں اور تاقیامت پہنچاتے رہیں گے۔ ان ہی عظیم حبشین اہمیت میں سے ایک اہل اسلام اساذی الحرم حضرت الحاج حافظ علامہ مولانا محمد علی صاحب مدظلہ العالی شیخ الحدیث داناہم اعلیٰ دار العلوم جامعہ مولیہ شیرازیہ رضویہ جلال گنج امیر روڈ لاہور ہیں۔ آپ بیک وقت اہمیت کی خوبیوں کے ساتھ ساتھ ایک متبحر عالم دین، متقی، مجاہد، شیریں دل، غلیظ ایک مہربان و مشفق استاد و اعلیٰ درجہ کے مدرس ہیں۔ آپ کے تلامذہ کی تعداد سینکڑوں

مجھے بتاؤ ہے جو ملک کے طول و عرض میں ہر حصہ سے مسلک ابنِ اہلسنت و الجماعت کی تعداد
اشاعت میں مصروف ہیں۔ راقم الحروف بھی ان کے گلشن کے خوشہ چینوں میں سے ایک
ادنی سا غلام ہے۔

حضرت مولانا امحاج الحافظ محمد علی صاحب دامت برکاتہ و عافیتہ پناہی خانی، بیرونی
مشرقا نشین ہندی ہیں، اسکا کمالا جوہری و مولد انجراتی ہیں۔
قبل استاذی الحرم نے کم و بیش اٹھارہ سال تک دارالافتاح ضلع سیالکوٹ کی مرکزی
جامع مسجد شاہ جماعت میں فرائض و خطابت ادا کیے۔ اس مسجد کی بنیاد حضرت امیر ملت
قبلہ پیر سید جماعت علی شاہ صاحبِ خدمت علی پوری رحمہ اللہ نے رکھی تھی۔ اس مسجد میں
خطابت کے دوران عوام کے اجتماع کا یہ حال ہوتا تھا کہ جامع مسجد کے وسیع ہال اور صحن کے
علاوہ گھریں، بازاروں، دکانوں اور مکانوں کی چیتوں پر عوام کا ٹھائیں مارتا ہوا سمندر نظر
آتا تھا۔ جب آپ اپنی تقریر میں قرآن مجید کی آیات اپنے مخصوص لہجہ میں تلاوت
فہرستہ تو جمع جہوم جہوم اٹھ اٹھا۔

پیدائش
استاذی الحرم مولانا امحاج محمد علی صاحب مدظلہ العالی ۱۹۳۲ء میں
موضع حاجی محمد مصفا خانہ شہر لاہور میں تحصیل کھاریاں ضلع گجرات میں
پیدا ہوئے۔ اس زمانے میں آپ کے والدین کی مالی حالت کچھ اچھی نہ تھی۔ خود فرماتے ہیں،
”جب میری عمر سات برس کی ہوئی اور بکوش بنھالا تو دیکھا کہ اللہ تعالیٰ کی عفو سے
نہایت نیک دوستی کا دور دورہ تھا؟ آپ کی والدہ محترمہ جو کہ ایک دیر کا مہتریں اور روزانہ
ایک ہزار رکعت قرائل ادا کرتی تھیں، نے عکس فرمایا کہ ہم اپنی کفالت میں کر سکتے۔ لہذا
فیصلہ فرمایا کہ اپنے بیٹے محمد علی کو کسی دینی مدرسہ میں داخل کرایا جائے تاکہ علم و دین حاصل
کریں اور اسی سبب سے اللہ تعالیٰ ہماری دعا سے دن پھیر دے۔ لہذا آپ کی والدہ ماجدہ نے
اسے چھوڑی شریعت ضلع گجرات کے ایک مدرسہ میں داخل کروادیا مگر صبح سر پہنچتی

زہونے کی وجہ سے آپ چار پانچ سال تک مختلف مدارس میں گھومتے رہے اور اس
عرصہ میں صرف قرآن مجید ناظرہ ہی ختم ہوا۔

بعد ازیں جب آپ گھر واپس شریعت لائے تو خیال کیا کہ اب کسی طرح والدین
کی خدمت کرنی چاہیے گھر سے نکلے اور لاہور پہنچ کر ہر شے پورہ کے قریب چائی جہد
جھاؤنی میں ملازم ہو گئے اور اسی طرح بذریعہ ملازمت کچھ عرصہ تک والدین کی خدمت
کرتے رہے۔ ۱۹۴۹ء میں جب تقسیم ہند ہوئی تو آپ واپس اپنے گاؤں حاجی محمد
ضلع گجرات پہلے آئے

تعلیم و تربیت
چوں کہ والدہ محترمہ کا دلی ارادہ علم و دین پڑھانے کا تھا اور
آپ اکثر اوقات اس کی دعا بھی فرماتی رہتی تھیں۔ اسی نتیجہ
تھا کہ آپ کے دلی میں علم دین کے حصول کی تڑپ اس شدت سے پیدا ہوئی کہ
جب آپ خیال فرماتے کہ ساری عمر یونہی گزر جائے گی؟ تو آنکھوں سے اشکوں کی
جھریاں لگ جاتیں۔ ایک دن والدہ صاحبہ سے اجازت چاہی تو انہوں نے خاموش
بہنے کی تلقین فرمائی۔ کیوں کہ وہ جانتی تھیں کہ ان کے والد اور بھائی اجازت نہیں دینگے
اور پھر ایک دن آپ بلا کسی اطلاع کے گھر سے نکلے اور میاں گوندلی ضلع گجرات
پہنچ گئے۔ وہاں ایک مسجد میں حافظ قاضی غلام مصطفیٰ صاحب پنی وال ضلع جہلم قرآن مجید
حفظ کراتے تھے آپ بھی ان کے حلقہ درس میں داخل ہو گئے اور ایک سال میں پندرہ
پاسے حفظ فرمائے۔ دفعہ ایک دن خیال آیا کہ نذر کا زمانہ ہے اور حالت محذور میں
والدین کیسے بینہ سمجھے بیٹھے ہوں کہ ان کا بیٹا کیسے شہید ہو گیا ہے جس کی آج تک کوئی اطلاع
نہیں آئی۔ لہذا آپ نے والدین کو ایک خط اپنی خیر و عافیت کے متعلق لکھا مگر اس میں
اپنا پتہ درج نہ فرمایا۔ صرف یہ تحریر کیا کہ میں زندہ و سلامت ہوں اور بخیر و عافیت رہا ہوں
تلاش کی زحمت گوارہ نہ فرمائیں۔ قرآن پاک مکمل حفظ کر کے خود گھر واپس آجاء لی گا۔

یہ خط جب پہنچا تو حقیقتاً والدین آپ کی زندگی سے یوں ہو چکے تھے۔ والدین اگر والدین ہوتے ہیں برداشت نہ کر سکے۔ خط پر مہنا ڈھونڈ کر دیکھ کر والد صاحب وہاں پہنچ گئے اور تلاش کرتے کرتے میاں گوندل تشریف لے آئے اور ملاقات ہوئی تو گئے لگا کر بہت دھڑکتے لہذا واپس گھر لے آئے۔

چند دن گھر پر گزارنے کے بعد پھر وہی اشتیاقی حوصلہ علم موجب ہوا۔ آپ پھر بھاگے اور موضع گوڑہ مضافات منڈی بہاؤ الدین پہنچے۔ وہاں آپ کو ایک نہایت ہی مہربان اور تجربہ کار استاد مل گئے جن کا اسم گرامی حافظ فتح محمد صاحب تھا۔ وہ آپ کو اپنے مدرسہ اخروال سے گئے اور بڑی محنت و جانفشانی سے قرآن مجید مکمل کرایا۔ قرآن حکیم مکمل حفظ کرنے کے بعد آپ گھر تشریف لے آئے۔

میلان موضع کو دیکھتے ہوئے گھر والوں نے مزید علوم و دینیہ حاصل کرنے کی اجازت دے دی اور آپ دارالعلوم جامعہ محمدیہ تعلیمی شریف ضلع گجرات میں داخل ہو گئے۔ دارالعلوم کے شیخ الحدیث اور ناظم اعلیٰ علامۃ الدھر جامع المعقول و المتقول حضرت پیر سید جلال الدین شاہ صاحب نے بڑی شفقت فرمائی اور آپ کو حضرت مولانا علامہ بشیر احمد سرگودھی مرحوم کے سپرد فرمادیا۔ انہوں نے آپ کو قانونچہ کیمرانی، نحو میر اور شرح مائتہ مال وغیرہ ابتدائی کتب پڑھائیں۔

تلاش مرشد کمال دوران تعلیم مرشد کمال کی تلاش ذہن میں آئی تو اپنے اہل و عیال کو کہہ کر حضرت علامہ مولانا حافظ محمد سعید احمد صاحب خطیب اعظم علی پور چٹھہ کی محنت میں استاد عالیہ حضرت کیلی نوالہ شریف حاضر ہوئے۔ راجی مال میں قدوة العارفین تلمذ پیر سید نور الحسن شاہ صاحب بخاری قدس سرہ العزیز اہل و عیال غلیظہ مجاز و سلطان العارفین قطب زمان اعلیٰ حضرت قبلہ میاں شیر محمد صاحب مشرق پوری اللہ نے آپ کو دیکھ کر فرمایا "آپ حافظ قرآن ہیں" پھر جواب سے پہلے خود ہی

فرمادیا: "ہاں آپ حافظ قرآن تو ہیں" پھر فرمانے لگے "آپ کس لیے آئے ہیں؟" آپ نے عرض کی حضور! اللہ اللہ! یہ کہنے حاضر ہوا ہوں۔ "نیت عجاظ پیر سید نور الحسن مٹھیا بخاری رحمہ اللہ نے فرمایا کہ آپ پہلے بھی ایک دفعہ یہاں آئے تھے۔ آپ نے عرض کیا ہاں حضور! حاضر ہوا تھا۔ حضرت صاحب کے اس عارفانہ کلام کا دل پر نہایت گہرا اثر ہوا اور اہل واقعہ یہ تھا کہ جب آپ اخروال میں قرآن مجید حفظ کر رہے تھے تو اس گاؤں کا ایک چوہدری شیر محمد راجہ آپ کو ساتھ لے کر حضرت کیلی نوالہ شریف حاضر ہوا اتفاقاً اسے یہ دوران گفتگو چوہدری صاحب نے آپ سے پوچھا کہ حافظ صاحب! بھلا مرشد کیا ہونا چاہیے؟ آپ نے فرمایا کہ ایسا جسے کم از کم اتنی خبر ہو کہ کوئی آنے والا حدیث لینے آ رہا ہے۔ جب یہ دو ذہن صاحب حاضر ہوا گاہ ہوئے تو جمعہ شریف کا دن تھا۔ حضرت صاحب خطبہ کے لیے ممبر پر رونق افروز ہوئے۔ آیت قرآنی: "هو الذي ارسل رسولہ بالهدی" التلاوت فرمائی۔ دوران تقریر آپ نے فرمایا کہ بعض لوگ یہ کہتے ہیں کہ پیروہ ہو تاکہ جسے خبر ہو کہ مرید آ رہا ہے مگر دوستو! آزمائش اچھی بات نہیں ہوتی۔ ظنوا المؤمنین بخیرا دمرؤن کے متعلق حین رکو، حدیث پاک پڑھی اور وعظ ختم فرمایا خطبہ کے اختتام پر اشارہ فرمایا کہ اسے یعنی آپ کے ساتھی کو پیچھے کر دو کیوں کہ چوہدری صاحب فارسی مٹھیا لے تھے۔

اگلی صبح اجازتیں ملنے لگیں۔ سب لوگ اجازتیں لے لے کر جا رہے تھے جب آخر میں آپ کی باری آئی تو حضرت علیہ الرحمۃ نے فرمایا کہ بوڑھے گئے ہیں ان کو کہہ دو! پہلے جائیں۔ میری طبیعت خراب ہے۔ پھر کبھی آجائیں۔ اس طرح تلمذات ذی الکریم کے دل میں یہ بات راسخ ہو گئی۔ شیخ کمال بھی ہیں اور بہر صورت ان سے اکتساب فیض کرنا چاہیے لیکن حضرت قبلہ عالم نے بڑی کوشش کے بعد قبول فرمایا اور اپنے علاقہ ارادت میں داخل کیا۔ پھر فرمانے لگے کہ حافظ صاحب! کون کون نہ کیا کہہ دیجو

پہلے گروہ پھر سنی یاد کیا کرو، برکت بزرگی۔ اصل بات یہ تھی کہ جن دونوں حضرات استاذی الکرم
 قادو پھر کیسوالی پڑھتے تھے تو رات کو اٹھ کر صرف کی گروہ میں منہ بند کر کے ناک کے راستہ
 دہرایا کرتے تھے جس کو حضرت شیخؒ نے "کول کول" سے تعبیر فرمایا یہ آپ کا کشف
 باطنی تھا۔ اس کے بعد حضرت قبلہؒ نے فرمایا "حافظ صاحب! جلدی" "گفتی" "مارنا" یعنی
 جلدی آنا۔ آپ اگلے جمعہ میں میل پیدل پل کر دو گاہ شیخ پر پہنچے تو حضرت شیخؒ نے
 آپ کا وظیفہ مکمل فرمادیا اور یہی فرمایا "حافظ صاحب! اس کی بار بہت جلدی گفتی"
 "مارنا" یعنی بہت جلدی آنا۔

استاذی الکرم نے اگلے جمعہ کو حاضر ہونے کا ارادہ کیا مگر اس سے پہلے ہی
 حضرت شیخؒ کیلانی اس دہر فانی سے پردہ فرما گئے یہ سارا واقعہ حرف بحرف قلمبند
 استاذی الکرم نے خوب بیان فرمایا۔

مکمل علم بعد ازاں استاذ گرامی حضرت مولانا علامہ محمد علی صاحب مظلہ العالی دارالعلوم
 حزب دانش و آجر میں داخل ہوئے اور بحر العلوم استاذ الاساتذہ جامع معقول و
 منقول علامہ زمان حضرت مولانا غلام رسول صاحب رضوی فیض آبادی کے سامنے
 زانوئے تلمذ تہ کیا۔ حضرت مولانا قبلہ رضوی صاحب نے نہایت جانفشانی، کمال محنت
 و شفقت سے ٹیوٹھایا اور آپ نے انہیں سے درس نظامی کی تکمیل کی۔ استاذی الکرم
 اکثر فرمایا کرتے ہیں کہ جتنی محنت اور محبت میرے ساتھ قلم مولانا علامہ غلام رسول صاحب
 نے فرمائی ہے اس کی شاید ہی کہیں مثال مل سکتی ہو۔

علوم درسیہ سے فراغت کے بعد آپ نے انڈین کالج لاہور سے نمایاں
 حیثیت سے فاضل عربی کا امتحان پاس فرمایا پھر حضرت مولانا علامہ غلام رسول صاحب
 رحمہ کی وساطت سے محدث اعظم پاکستان حضرت قبلہ مولانا علامہ سردار احمد صاحب
 قدس سرہ انجمنیہ سے اکتساب حدیث کے بعد سند حدیث حاصل کی۔

دارالعلوم کا قیام

سید ملک ہلال گنج امیر دوڈلاہور میں ایک فقہ ترمذی خدیوہ گریہ
 دینی ادارہ کی بنیاد رکھی اور اپنے محرم و مقرب استاذ قبلہ زمانہ علامہ
 غلام رسول صاحب رضوی دام ظلہ العالی کے نام نامی کی نسبت سے اس ادارہ کا نام
 دارالعلوم جامعہ رسولیہ شیرازیہ رضویہ تجویز فرمایا۔ اس وقت اس دارالعلوم میں شعبہ حفظ القرآن
 تجویہ و قرأت، ادکس نظامی، دورہ حدیث اور دورہ تفسیر القرآن نہایت محنت اور جانفشانی
 سے پڑھا کے جاتے ہیں۔ یہ آپ کی ساتھی جیل کا ہی نتیجہ ہے کہ وہ دارالعلوم جس کا اجراء
 ایک چوٹی کی کمیٹیا سے ہوا تھا۔ آج ایک عظیم الشان بلند و بالا عمارت میں تبدیل ہو چکا
 ہے۔ دینی طلباء کے لیے ہر قسم کے قیام و طعام کا تسلی بخش انتظام کیا گیا ہے اور
 جنکراؤں، اندرونی و بیرونی طالبان دین تین اپنی مہی پیکس سمجھا رہے ہیں۔

ادارہ خیریت تعمیر و ترقی کی راہ پر گامزن ہے۔ دوسرے شعبے و ابجکٹ اپنی
 جیب باکمال کے عین اس دارالعلوم کو دن و گنی رات چوگنی ترقی عطا فرمائے اور تشنگان
 حق کے لیے چشمہ علم و عرفان بنائے سکے۔ آمین۔

والدین استاذ محترم مصنف کتاب ہذا کے والد گرامی جناب غلام محمد صاحب
 اگرچہ دینی علوم سے شناسا نہ تھے مگر ہم ضروریات دین کو خوب سمجھتے تھے
 اور اپنے دور کے قلب کامل قدوة السالکین حضرت قبلہ خواجہ محمد امین رحمۃ اللہ علیہ
 عبیدہ مجاز علی حضرت قبلہ عالم خواجہ شمس الدین سیالوی رحمۃ اللہ علیہ سے ان کا روحانی
 تعلق تھا۔ وہ ایک پرہیزگار شب زندہ دار، خوب فدا میں چشم گریاں رکھنے والے
 اور بار خدایں ہمہ وقت مشاغل قلب کے مالک تھے۔ ان کا معمول تھا کہ آدھی
 رات کے بعد بستر سے اٹک ہو جاتے اور بقیہ رات سر بسجود گزار دیتے۔ اور
 ان کے نام نہ نیم شبی کی دلگداز آوازات کے سکوت کا جگر پاشن پاشن کر دیتی تھی۔
 گھر والے انہیں دیکھنے کو وہ اندھیری رات میں سر سجدے میں رکھ کر ناز و قطار در

رہے ہیں۔ یقیناً وہ ایک عظیم انسان تھے۔ کیرتھکر رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے
لَا يَلِجُ النَّارَ رَجُلٌ وہ شخص دوزخ میں داخل نہ ہوگا
بَعِي وَنَ حَشِيْبٍ جو اللہ کے خوف سے روئے۔
اللَّهُ حَتَّى يَعُوذَ الْكَلْبُ تاکہ اللہ کو دودھ واپس تمیں میں
 فی الصریح۔ چلا جائے۔

ان کا معمول تھا کہ وہ رات کو اٹھ کر تہجد کی نماز مسجد میں جا کر ادا کرتے۔ اللہ نے
 انہیں بڑی دلگداز اور بھی دیکھی تھی۔ توجہ وہ تہجد کے بعد یا دھرا اور خشیت الہی
 پر مشتمل اشعار اپنی جان گداز اور ان میں پڑھتے اور ساتھ آؤٹنگی کرتے تو اس پاس کے
 مکانات واسے لگ جی اس واضح آواز کو سنا کرتے۔ اور یہ سلسلہ تا دم عمر جاری رہتا۔
 مصنف علامہ نے بھی چونکہ اسی ماحول میں تربیت پائی تھی تو ان پر بھی اس
 کا گہرا اثر ہوا۔ اور ہم نے ان کے شبانہ معمولات کو بھی اسی رنگ میں نوٹ لیا ہوا
 دیکھا ہے۔ بلکہ آپ کے اکثر تلامذہ اور اولاد میں بھی تہجد کے لیے رات کے کچھ پہلے
 بیدار ہونے کی عادت موجود ہے۔

اسی طرح مصنف علامہ کی والدہ ماجدہ کا حال بھی اس سے فزوں تر ہے۔
 عالم شباب ہی میں خانوادہ رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک مہر اور از حد
 پر مہر گار خاتون فاطمہ بی بی رحمہا اللہ ساکنہ موضع بیابانیاں گجرات سے ان کا تعلق
 قائم ہوا۔ اور اس کا یہ فردی اثر ہوا کہ انہوں نے مسلسل تین سال اندھیری کو ٹھنڈی میں اللہ کا
 ذکر کرتے ہوئے گزار دینے۔

پھر ان کی سادگی اور ترک دنیا میں گزری۔ کبھی نیا کپڑا نہ پہنا۔ اپنے جو پیشکش بھی بے
 تن کیا وہ بھلا اور پاکیزہ ہوتا۔ روزانہ غسل کرتا ان کا معمول تھا۔ آپ کی والدہ حد سے زیادہ
 دیر اول اور سنیہ تھیں۔ جو اللہ میں آیا راہ خدا میں بوجہ عبادت کا یہ حال تھا۔ کہ

انہیں گھٹنوں میں تقریباً بارہ سو تک فرائض ادا کیا کرتیں۔ انہوں نے تقریباً سو سال
 کی عمر میں وفات سے چند روز قبل تک یہی معمول رہا کہ گھر سے نہ نکلتے۔ بلکہ
 عبادت میں گزار دیتیں۔ اور ہر روز سے بارہ سو تک فرائض ادا کرتیں۔

جب مصنف علامہ نے لاہور میں جامعہ رویہ شیرازیہ اسلامیہ گجگ لاہور میں آکر
 قرآن و حدیث کی تعلیم کا سلسلہ جاری ہوا تو آپ کی والدہ تقریباً ۱۹۶۳ء میں آپ کے
 پاس لاہور آگئیں۔ پھر ہم نے خود دیکھا ہے کہ وہ طلباء و جامعہ سے قرآن کریم کا ثواب
 لین کرتیں اور روزانہ تقریباً پانچ سے دس تک قرآن کریم پڑھتے ہو جاتے اور وہ سنو سنو
 پل رخی اللہ عنہ کا ختم شریف دلاتیں۔ روزانہ پھل وغیرہ تقسیم کرتیں۔ حتیٰ کہ ان کی
 بیمار حویں دانی ان کا نام پڑ گیا۔ طلباء جامعہ سے از حد شفقت کیا کرتیں۔ انہیں
 قرآن کا ثواب دیتیں اسے کچھ فوار بھی کرتیں۔ آج جب دادی ماں کی شفقتیں اور
 آتی ہیں تو آنکھ پر نم ہو جاتی ہے۔

ان کی وفات کا یہ عالم ہے کہ نماز ظہر کا وقت آیا تو انہوں نے اپنے بیٹے فقیر مصنف
 کو اٹھ کے اشارہ سے بلایا اور طلبا میں سے کسی سے تقسیم کرنے کا اشارہ کیا۔ پھر تقسیم کی وجہ
 سے بیٹے ہوئے نماز ادا کرنا شروع کی۔ اٹھا اٹھا کر بیٹے پر ہاتھ اور ماتھے ہی روم
 نفس حققری سے پردہ کر گئی۔ سن ۱۹۸۳ء ہے۔

دعا کے بعد جب انہیں ہٹا سنے کا وقت آیا۔ مشہور و قہر۔ بچے کو نماز ان
 کی ٹوکوں نے جو ہٹا رہی تھیں محسوس کیا کہ دادی اماں کا دل دھڑک رہا ہے۔ انہیں غم
 لاحق ہو گیا کہ دادی اماں کہیں زندہ تو نہیں مگر آپ تو واقعی دس سال پہلے کی ہیں۔ مگر وہ ان
 کا قلب ڈاکر تھا جو ہنوز مصروف ذکر خدا تھا۔ لاہور چوڑی کے قریب بیابانی قبرستان
 میں ان کا مزار پر انوار ہے۔ ماں کے دعائی پر انہیں ایساں ثواب ملے۔ یہ قرآن کریم کا
 اس قدر ثواب جمع ہوا کہ حساب کرنے سے معلوم ہوا کہ ان کی قبر کی ہر اینٹ کے عوض

ایک فرات پڑھا گیا ہے۔ قبر کی ایشیں تقریباً ایک ہزار تھیں۔

اس پر پھر گاردار شب زندہ دارمانی کی قرابت کا استاد گرامی حضرت مصنف کے قلب و باطن پر واضح اور بڑا اثر دیکھتے ہیں آیا ہے۔

حضرت مصنف کے غلامان میں اور بھی کئی ایسے کامل لوگ گزرے ہیں۔ چنانچہ استاد گرامی کے ارشد کے مطابق ان کی سائن صاحبہ ایک ولیہ طہتیں ان کی وفات پر انہیں نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور خلفاء راشدین کی زیارت کا شرف حاصل ہوا۔ سحری کا وقت تھا کہ وہ اچانک زور زور سے پکارنے لگیں کہ سبحان اللہ سبحان اللہ وہ دیکھو نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے ساتھی گلی کے موڑ سے نمودار ہو کر نشتریں مار رہے ہیں۔ اور مجھے فرما رہے ہیں۔ صل

عزت نوریاں تمہیں دودھ پاویں بے ساڈے دل آویں۔

پھر عالم بے ہوشی میں بھی مصرعہ ان کا ورد زبان رہا اور چند دن بعد ان کا وصال ہو گیا۔ تب ان کے وصال کے بعد حضرت مصنف نے بھی صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد کو مذکورہ مصرعہ کے ساتھ شعر کو مکمل کرتے ہوئے یوں دوسرا مصرعہ ملایا۔

عزت نوریاں تمہیں ودھ پا دیں بے ساڈے دل آویں

جنت دے دروازے کھلے کیوں دیراں بھن لاویں

آپ کل اولاد میں سے سب سے بڑے بیٹے مولانا قاری حافظ محمد طیب

اولاد

صاحب ہیں۔ جو ایک مستند عالم دین، فاضل علوم و مدیر فاضل قرأت سید اور فاضل عربی ہیں۔ اور متعدد ضخیم کتابوں کے مصنف ہیں جن میں سے چند ایک

کے یہ نام ہیں

۱۔ ترجمہ لوباعن النسخ فی مناقب العشرة المبشرہ چار جلدوں میں عشرہ مبشرہ صحیفہ کے مناقب و معارف پر مشتمل حضرت محب طبری رحمۃ اللہ علیہ مشہور آفاق کتاب

کا اردو ترجمہ

۲۔ شرح الشاطبیہ دو جلدوں میں اقراستہ سید کے شعلی امام شاطبی رحمۃ اللہ علیہ کی مشہور زمانہ کتاب جسے تصید لایہ بھی کہتے ہیں کا ترجمہ و تشریح ہے۔

۳۔ احوال بعد سلاطین اجماعہ۔ نماز جنازہ کے بعد دعا کے جواز پر قرآن و حدیث کے دل کی کاہشیں بہا خربندہ جو ۲۰۰ سے زائد صفحات پر مشتمل ہے۔

۴۔ حشونہ صیلا قرآن و حدیث میں۔ جواز عید میلاد النبی صلی اللہ علیہ وسلم پر تین سو سے زائد صفحات پر مشتمل قرآن و حدیث کے دلائل کا مجموعہ۔

مولانا محمد طیب صاحب آج کل انگلینڈ میں تبلیغ دین کا فریضہ سرانجام دے رہے ہیں ان کی تقریر و تحریر میں حضرت مصنف کا انداز بیان اور زور استدلال نمایاں جھلکتا نظر آتا ہے۔

مولانا محمد طیب صاحب سے چھوٹے صاحبزادے مولانا حافظ رضا کے مصطفیٰ اور حافظ احمد رضا حافظ قرآن کے بعد درس نظامی میں زیر تعلیم ہیں۔ جبکہ مولانا حافظ شمس مصطفیٰ علوم و سیر کے آخری سال ہیں زیر تعلیم ہونے کے ساتھ ایک مجھے ہوئے اور شیریں لسان مقرر بھی ہیں۔ سب سے چھوٹے صاحبزادے حافظ محمد رضا قرآن پاک حفظ کر رہے ہیں۔ حضرت مصنف کی چھوٹی صاحبزادی بھی قرآن کریم کی حافظہ ہیں۔ خدا اس گلشنِ علم کو ہمیشہ پر بہار رکھے۔

اولاد کی تربیت و تعلیم کے انداز بھی بتا رہا ہے کہ حضرت مصنف گہرا دینی شغف رکھتے ہیں اور اپنی اولاد کو اپنا سچا جانشین بنا چاہتے ہیں۔ جبکہ موجودہ دور کے علماء میں یہ جذبہ ختم ہوتا جا رہا ہے۔ اور یہ ایک بہت بڑا توئی المیہ ہے کہ چلیں اللہ علماء کی اولاد علم دین سے نا آشنا نظر آتی ہے۔ ایسے دور میں حضرت مصنف کا وجود علماء کے لیے ناقابل تقلید ہے۔

اخلاق و عادات | حضرت مصنف جہاں انکنت غریبوں کے مالک ہیں۔ وہاں ان کی دیک بڑی قافی عمل اور قابل تقلید

حضرت والدین اور اساتذہ کبار نے پایا احترام و اطاعت بھی ہے۔ استاد محترم کو جس قدر ہم نے اپنے اساتذہ کے سامنے موکب اور سرایا احترام پایا ہے اس کی مثال کم ہی نظر آتی ہے۔ جبکہ والدین کے لیے حق اطاعت کی بجائے اور ہی سے ترقی دہ کیا ہوئی کہ آپ ہر جمعرات کو جامعہ کے طلباء و سمیت اپنی والدہ کی قبر پر شریف سے جاتے ہیں۔ اور پورا قرآن کریم ختم کر کے ایصال ثواب کرتے ہیں۔ علامہ اذری سارا ہفتہ طلباء سے قراب جمع کرتے رہتے ہیں۔ اور ہر جمعرات کو قبر انور پر شریف سے کہہ ایک قرآن کریم جمع ہو جاتے ہیں۔ اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم تمام انبیاء و اولیاء و اسلمین سرحد میں حضور والدہ ماجدہ کا ختم شریف دلاتے ہیں۔ زندگیاں میں والدہ کو جو وظیفہ مقرر کیا تھا وہ اسب بھی اسی طرح اپنی کاپی میں درج کرتے ہیں۔ بلکہ جیسے جیسے ہنگامی بڑھتی ہے اور گھروالوں کا خرچ بڑھاتے ہیں۔ والدہ صاحبہ کا بھی خرچ بڑھاتے ہیں۔ جو طلباء و پر خرچ کرتے ہیں جیسے کہ والدہ خرچ کیا کرتی تھی اور اسی کو ثواب والدہ کو پہنچاتے ہیں۔

دوسری بڑی خوبی اور اعلیٰ ترین صفت عشق محبوب خدا صلی اللہ علیہ وسلم ہے جو آپ کو بار بار کشان کشان دینہ غیب سے جاتا ہے اور آپ تک آپ سات مرتبہ دربار رسالت بنام صلی اللہ علیہ وسلم پر عافری کا شرف حاصل کر چکے ہیں۔ اور ہر وقت اسی فکر میں رہتے ہیں کہ وہ گھر ہی آئے کہ آنکھیں روئے رسول کے دیدار سے ٹھنڈی ہو جائیں

چند حمید تلامذہ

یوں تو حضرت مصنف کے شاگردوں کی تعداد وسیع گروں سے متجاوز ہے۔ جو ملک اور بیرون ملک جا بجا شیعہ دین کو فروزاں کر رہے ہیں۔ تاہم ان میں سے چند ایک کے اسماء گرامی بطور مشتہر اخبرائے اللہ ذیل ہیں۔
۱۔ حضرت علامہ مولانا محمد احمد صاحب آفت انجرات پھانیہ۔ جو آج کل لاہور ہلال گلی میں خطیب اور جامعہ شمسہ نور شریف خلیفہ پورہ میں شعبہ دینی نظامی

میں صدر مدرس ہیں۔

۲۔ مولانا علامہ محمد یوسف صاحب کوہی۔ جو انگلینڈ کے شہر کاؤنٹری میں حضرت علامہ مولانا عبد الواب صدیقی خلیفہ الرشید مناظر اعظم حضرت مولانا محمد عمر اپھروٹی کے قائم کردہ علوم اسلامیہ کے مشہور مرکز جامعہ اسلامیہ میں شعبہ دینی نظامی میں صدر مدرس ہیں۔

۳۔ مولانا قاری محمد رفیع الداعی صاحب مہتمم جامعہ کریہ ہلال گنج لاہور پٹیالہ میں نظامی ہونے کے ساتھ قراءات سبہ عشرہ کے جید اساتذہ میں سے ہیں۔ اور لاہور میں حفظ و قراءات کے ایک دقیق ادارہ جامعہ کریہ کے مہتمم ہیں۔

۴۔ مولانا احمد علی صاحب مرزا پوری۔ پشاور پورہ شہر میں معروفت تلامذہ ہیں۔

۵۔ حضرت مصنف کے بڑے صاحبزادے حضرت علامہ مولانا قاری حافظ محمد علی صاحب جس کا تذکرہ نیچے گزر چکا ہے۔

۶۔ مولانا سونی محمد یونس صاحب جو جامعہ دسویہ شیرازی میں حضرت مصنف زیر سایہ شعبہ دینی نظامی میں معروفت تلامذہ ہیں۔

اور فقیر خود بھی اسی فکشن کا ایک خوش چین ہے۔ فقیر نے حضرت مصنف کے سامنے ذاتی تلامذہ کر کے دینی فکشن کی تکمیل کے بعد آپ کی توجہ اور احانت سے فاضل عربی اور فاضل تنظیم مدارس کا کورس پاس کیا اور ایم اے تک بھی عہد مل گئے اور آپ کی توجہ سے انگلینڈ میں معروفت تبلیغ اسلام ہوں۔

خدا تعالیٰ آپ کا سب سے بڑا ویر ہمارے سروں پر قائم رکھے۔

احقر حافظ محمد صابری صاحب

خطیب مکہ مسجد لائسنسٹی۔ انگلینڈ

فہرست مضامین

نور العینین فی بیان آباء
سید الخوین صلی اللہ علیہ وسلم

صفحہ نمبر	مضمون	ترتیب
۴۴	باب اقل	۱
۵۱	حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کو کافر و کافری ثابت کرنے پر مخالفین کے	۲
	دلائل اور ان کا رد۔	
۶۳	جواب اقل،	۳
۶۳	حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کو کفرین کے کفر پر مرنے کے متعلق امام عظیم	۴
	کے قول کی تحقیق۔	
	جواب دوم:	۵
۶۴	امام جلال الدین سیوطی نے آپ کے والدین کو کفرین کے ثبوت اسلام اور	۶
۶۴	کفر پر مرنے پر چھ عدد رساریات تسلیم فرمائے ہیں۔	
	جواب سوم:	۷
۶۵	اعلیٰ حضرت ناشن بریلوی کی عبارت سے ماخوذ۔	۸
۶۵	فقہ اکبر کا تاریخی پس منظر	۹
۵۰	مشہور فقہ اکبر امام عظیم کی تصنیف نہیں۔	۱۰
۵۲	حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کو کفرین کے عدم اسلام پر اعلیٰ قاری	۱۱
۵۸		

صفحہ نمبر	مضمون	ترتیب
	کے دلائل اور ان کے صحت جوابات	
۶۴	اعلیٰ قاری کی مذکورہ عبارت سے مندرجہ ذیل امور میں بتا دینے۔	۱۲
۶۴	امور مذکورہ کے بااثر ترتیب جوابات۔	۱۳
۶۶	امیر اول کا جواب۔	۱۴
۶۶	امیر دوم کا جواب۔	۱۵
۶۸	امیر سوم کا جواب۔	۱۶
۷۲	امیر چہارم کا جواب۔	۱۷
۷۶	ایک مثال سے وضاحت۔	۱۸
۷۷	اعلیٰ قاری کا بے ربط استدلال۔	۱۹
۷۹	ایک مثال سے وضاحت اور اس کا جواب۔	۲۰
۸۰	دولوں احادیث میں تطبیق ہو سکتی ہے۔	۲۱
۸۲	کیا والدین رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کفر پر مہر کا اتھاق ہے؟	۲۲
۸۴	امیر پنجم کا جواب۔	۲۳
۸۶	امیر ششم کا جواب۔	۲۴
۸۷	اہل فہرست کی تین اقسام ہیں۔	۲۵
۸۹	کونسی ہے۔	۲۶
۹۰	امیر ہفتم کا جواب۔	۲۷
۹۲	الحاصل۔	۲۸
۹۲	احیاء والدین کو کفرین کے بعد ایمان حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے خصائص	۲۹
	میں سے ہیں۔	

صفحہ نمبر	مضمون
۳۰	لائل خاوی کے اس نظریہ پر علماء کی برہمی
۳۱	مقام خود۔
۳۲	ایذا کے رسول اللہ کی دو مثالیں اور اس کا انجام۔
۳۳	حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کریمین کے بارے میں علامہ علی قادری نے اپنے نظریے سے رجوع کیا اور توبہ کی
۳۴	اعتراض نمبر ۱:
۳۵	حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک آدمی سے فرمایا میرا در تیرا باپ دونوں جہنم میں ہیں۔
۳۶	مذکورہ الفاظ متعلق علیہ نہیں ہیں اور بوجہ نقصان کے عیب و نقص ثابت کرنے میں معتبر نہیں۔
۳۷	اعتراض نمبر ۲:
۳۸	حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے والدین کا مقام اخروی معلوم کرنا چاہا تو اللہ تعالیٰ نے دونوں کے بارے میں سوال کرنے سے منع کر دیا۔
۳۹	جواب اول۔
۴۰	مسائل الحنفی والدی المستطاع سے اقتباس
۴۱	مذکورہ عبارت سے مندرجہ ذیل امور ثابت ہوئے۔
۴۲	جواب دوم۔
۴۳	اعتراض نمبر ۳:
۴۴	حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک کے بیٹوں کو کہا تھا تمہاری اہلی میری ماں دونوں جہنم میں ہیں۔

نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر
۴۵	مذکورہ حدیث کی سند میں راوی عثمان بن عفیر مترک غیر مرضی اور ناقابلِ حجت ہے۔	۱۳۵
۴۶	اعتراض نمبر ۴:	۱۴۰
۴۷	آپ نے جب اپنی والدہ کے لیے استغفار کیا تو جبرئیل نے آپ کے سینے پر ہاتھ مارا اور کہا مشرک کے لیے استغفار نہ کرو۔	۱۴۱
۴۸	والدہ کے لیے استغفار کے منع کی ایک توجیہ اور اس کی تردید۔	۱۴۲
۴۹	حضور علیہ السلام کے والدین کریمین کو جہنم کہنے والوں کی قرآنی روایت سے اشارہ توبہ۔	۱۴۵
۵۰	لغو سکریہ۔	۱۴۵
۵۱	باب دوم	۱۴۹
۵۲	حضور علیہ السلام کے والدین اور محمد باؤ اجداد کے مومن اور مومنہ ہونے پر دلیل۔	۱۴۹
۵۳	فصل اول۔	۱۴۹
۵۴	آپ کے والدین کے ایمان پر قرآنی شواہد۔	۱۴۹
۵۵	فصل دوم۔	۱۵۴
۵۶	حضور علیہ السلام کے علما باؤ اجداد کے مومن اور مومنہ ہونے پر تاریخی شواہد۔	۱۵۴
۵۷	اس موضوع پر ایک اجمالی دلیل۔	۱۵۴
۵۸	حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے تمام باؤ اجداد کے مومن ہونے پر تفصیلی دلیل۔	۱۵۹

صفحہ نمبر	مضمون	نمبر شمار
۱۵۹	دلیل اول:	۵۹
۱۵۹	آدمؑ کی زوجہ حواؑ سے تمام لوگ موعود تھے۔	۶۰
۱۶۰	دلیل دوم:	۶۱
۱۶۰	نوحؑ کا ابراہیم علیہ السلام بھی سب لوگ مسلمان تھے۔	۶۲
۱۶۱	دلیل سوم:	۶۳
۱۶۱	ابراہیم علیہ السلام سے عمر و ابن قحیٰ تک بھی سب مسلمان تھے۔	۶۴
۱۶۱	حضور علیہ السلام سے جناب عدنان تک آپ کا نسب نامہ۔	۶۵
۱۶۱	عدنان - مدد - خزیمہ - ربیعہ اور اسد دین ابراہیم پرست تھے۔	۶۶
۱۶۱	جناب سعد کی نسب کا عظیم ارتقا ہی حفاظت۔	۶۷
۱۶۱	لکھنؤ سکریٹ:	۶۸
۱۶۱	حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ایسویں وادانوار کا بیان۔	۶۹
۱۶۱	ربیعہ - مضر - قیس - قضیبہ - قیس اور اس کے مسلمان ہونے پر	۷۰
۱۶۱	حدیثی شہادت۔	۷۱
۱۶۱	جناب ایسا کے اپنی پشت سے تھلی کی آواز سننے اور ان کے تار	۷۲
۱۶۱	اور عظمت کا بیان۔	۷۳
۱۶۱	لکھنؤ سکریٹ:	۷۴
۱۶۱	حضور علیہ السلام کے سولہویں وادانوار جناب مدکرہ مومن تھے۔	۷۵
۱۶۱	آپ کے چودھویں وادانوار بھی مومن تھے۔	۷۶
۱۶۱	آپ کے پندرہویں وادانوار جناب خزیمہ کا ایمان۔	۷۷
۱۶۱	حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے تیرھویں وادانوار جناب نصر کا صاحب ایمان ہونا۔	۷۸

صفحہ نمبر	مضمون	نمبر شمار
۲۲۳	جناب کعب لوی، غالب۔ فہر اور ملک رومی اور عظیم مومن تھے۔	۷۹
۲۲۳	سرکار دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے پانچویں وادانوار قیس بن سعد کے ایمان کا ثبوت۔	۸۰
۲۲۵	سرکار دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے تیسرے وادانوار عبد مناف بھی مومن تھے۔	۸۱
۲۲۵	آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے دوسرے وادانوار جناب ہاشم کا ثبوت ایمان۔	۸۲
۲۲۵	حضور علیہ السلام کے اول وادانوار جناب عبد المطلب کے ایمان کا بیان۔	۸۳
۲۲۵	لکھنؤ سکریٹ:	۸۴
۲۲۵	ایمان عبد المطلب پر ولادت کرنے والی چند روایات۔	۸۵
۲۲۵	روایت نمبر ۱:	۸۶
۲۲۵	شامین نے جب انہیں یہ پیش گوئی کی کہ تھاری پشت سے نبی مبعوث ہوگا۔	۸۷
۲۲۵	نبی آخر الزمان آئیں گے تو آپ سجدہ میں گر گئے۔	۸۸
۲۲۵	روایت نمبر ۲:	۸۹
۲۲۵	ایک یہودی عالم کی پیش گوئی کہ اسے عبد المطلب تیسرے ایک باطلہ	۹۰
۲۲۵	یہی بادشاہی اور دوسرے میں نبوت ہوگی۔	۹۱
۲۲۵	روایت نمبر ۳:	۹۲
۲۲۵	ایک یہودی عالم کا حضور علیہ السلام کے بارہ میں نبی آخر الزمان ہونے کی	۹۳
۲۲۵	پیش گوئی کرنا اور عبد المطلب کا اپنے بیٹوں کو حفاظت کا حکم دینا۔	۹۴
۲۲۵	روایت نمبر ۴: جناب عبد المطلب نے اپنے پوتے کا نام محمدؐ رکھا۔	۹۵
۲۲۵	رکھا تاکہ زمین و آسمان میں ان کی تعریف ہو کر رہے۔	۹۶

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر
۹۱	روایت نمبر ۵:	۲۶۲
۹۲	جناب عبدالملک نے اپنے پرستے کا نام عبداللہ اللہ تعالیٰ کے ہدایت پر رکھا۔	۲۶۳
۹۳	لکھنوی:	۲۶۴
۹۴	روایت نمبر ۶:	۲۶۵
۹۵	عبدالملک کو حضور علیہ السلام کے ایم گرامی کاظم کتب سابقہ سے بھی موصوف تھا۔	۲۶۶
۹۶	روایت نمبر ۷:	۲۶۷
۹۷	طیبر سعید کو وای بنائے کے لیے جناب عبدالملک کو غائبہ:	۲۶۸
۹۸	اکوڑائی۔	۲۶۹
۹۹	روایت نمبر ۸:	۲۷۰
۱۰۰	جناب عبدالملک کے موصداور موصوف نے پر صراحتاً آپ کے اشعار ولالت کرتے ہیں۔	۲۷۱
۱۰۱	لکھنوی:	۲۷۲
۱۰۲	ایک جمنی بحث۔	۲۷۳
۱۰۳	جناب عبدالملک کے سلطان ہونے پر دو اعتراض۔	۲۷۴
۱۰۴	اعتراض اول:	۲۷۵
۱۰۵	نبی علیہ السلام نے فرمایا عبدالملک جنت کا مژدہ دیکھے گا۔	۲۷۶
۱۰۶	جواب اول:	۲۷۷
۱۰۷	جواب دوم:	۲۷۸

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر
۱۰۸	لکھنوی:	۲۷۹
۱۰۹	اعتراض دوم:	۲۸۰
۱۱۰	ارطاب نے آخری لحات میں کہا میں وقت عبدالملک پر مبرا ہوں۔	۲۸۱
۱۱۱	جواب:	۲۸۲
۱۱۲	ایک جمنی اعتراض:	۲۸۳
۱۱۳	ابراہیم علیہ السلام کے والد اذرت پرست تھے	۲۸۴
۱۱۴	حضور علیہ السلام کے تمام اباؤ اجداد کے مومن ہونے اور مکہ اسی درجے کے مومن ہونے پر ایک واضح حدیث۔	۲۸۵
۱۱۵	خلاصہ:	۲۸۶
۱۱۶	ایک شہر کہ حدیث مذکور مشکوٰۃ اور ضعیف ہے۔ لہذا فیہ استدلالات نہیں۔	۲۸۷
۱۱۷	یعنی بن عبدالحمید راوی کا حال۔	۲۸۸
۱۱۸	عساکر ابن ربیع کا حال۔	۲۸۹
۱۱۹	سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے والد ماجد کے ایمان دار ہونے پر دلائل۔	۲۹۰
۱۲۰	دلیل ۱:	۲۹۱
۱۲۱	دلیل ۲:	۲۹۲
۱۲۲	دلیل ۳:	۲۹۳
۱۲۳	دلیل ۴:	۲۹۴
۱۲۴	دلیل ۵:	۲۹۵
۱۲۵	دلیل ۶:	۲۹۶
۱۲۶	لکھنوی:	۲۹۷

صفحہ	مضمون
۱۲۶	دلیلیں:
۱۲۷	لکھنؤ:
۱۲۸	حضرت علیؓ کی والدہ ماجدہ کے ایمان دار ہونے پر روایات:
۱۲۹	روایت ۱:
۱۳۰	روایت ۲:
۱۳۱	روایت ۳:
۱۳۲	روایت ۴:
۱۳۳	روایت ۵:
۱۳۴	روایت ۶:
۱۳۵	لکھنؤ:
۱۳۶	ولادت باسعادت کے وقت سیدہ آمنہؓ کا علامات نبوت کے دیکھنے ۲۲۶
۱۳۷	کا اجمال مذکورہ:
۱۳۸	روایت ۷:
۱۳۹	روایت ۸:
۱۴۰	روایت ۹:
۱۴۱	مذکورہ روایات کی روشنی میں سیدہ آمنہؓ رضی اللہ عنہا نے درج ذیل علامات ۲۲۷
۱۴۲	نبوت دیکھیں:
۱۴۳	لکھنؤ:
۱۴۴	روایت ۱۰:

صفحہ	مضمون
۱۴۴	لکھنؤ:
۱۴۵	حضرت علیؓ کی والدین کو زندہ کیا اور وہ آپ پر ایمان لائے:
۱۴۶	لکھنؤ:
۱۴۷	حضرت علیؓ کی والدین کو زندہ کیے جانے والی احادیث ۳۴۷
۱۴۸	ابن تیمیہ کے مذکورہ جواب سے درج ذیل امر سامنے آئے:
۱۴۹	ابن تیمیہ اور تاریخ قمی کے مندرجات کا تقابل:
۱۵۰	امام سیوطی کی غیر ثقہ ہیں:
۱۵۱	امام ابنی کیسے آدمی تھے:
۱۵۲	امام شافعی کیسے آدمی تھے:
۱۵۳	لکھنؤ:
۱۵۴	اعتراف: ابن تیمیہ کہتا ہے کہ آپ کے والدین کو زندہ ہو کر اسلام لانا حدیث صحیحہ کے خلاف ہے:
۱۵۵	جواب اول:
۱۵۶	جواب دوم: از تاریخ قمی:
۱۵۷	جواب سوم: تفسیر ابن جریر:
۱۵۸	لکھنؤ:
۱۵۹	جواب چہارم: وَمَا كُنَّا مَعَهُ مِنْ حَقِّ نَبِيِّ رَسُولٍ ۳۴۸

۱۵۰	اعتراض: ابن تیمیہ کہتا ہے: ابن شامین نے جو روایت حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کے زندہ ہونے اور اسلام لانے کے تائید میں پیش کی ہے۔ اس میں محمول راوی ہیں۔	۳۷۶
۱۶۲	اس حدیث کی مذکورہ سند پر بحث۔	۳۷۸
۱۶۳	خلاصہ۔	۳۸۱
۱۶۴	ابن شامین کی روایت: ملاحظہ ہو۔	۳۸۲
۱۶۵	مذکورہ سند پر غور و فکر۔	۳۸۲
۱۶۶	ماضی قرچیک ہندوستانی ماندرشید احمد گنگوہی کا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کے بارے میں کنز کا فتویٰ (معاذ اللہ)	۳۸۴
۱۶۷	علامہ بخاری و ابن ماجہ کے نزدیک حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کو دروغی کہنا بے ادبی اور گستاخی ہے۔	۳۸۷
۱۶۸	ابن ہریرہ کے ایک جید عالم محمد ابراہیم سیاح کوئی کا عقیدہ کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین ہونے تھے۔	۳۸۹
۱۶۹	میر تقی محمد ابراہیم سیاح کوئی کے اقتباسات سے درج ذیل امور ثابت ہوتے۔	۳۹۳
۱۷۰	لحوظ کریں:	۳۹۴
۱۷۱	ذخیرہ قرآن و حدیث سے چند مثالیں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کے ایمان پر اشارہ قیامت کرتی ہیں۔	۳۹۵
۱۷۲	مثال اول: ابو لہب کو جہنم میں نبی علیہ السلام کی ولادت کی خوشی کا نامزد۔	۳۹۵

۱۷۳	مثال دوم: کسی بی بی کی والدہ کافرہ نہیں ہوئی۔	۳۹۸
۱۷۴	مثال سوم: حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی کافرہ کا دودھ نوش نہیں فرمایا۔	۴۰۲
۱۷۵	مثال چہارم: نابوت سکینہ کو فرشتے زمین و آسمان کے درمیان اٹھانے لگے۔	۴۰۳
۱۷۶	نابوت سکینہ کی عظمت و شان۔	۴۰۴
۱۷۷	نابوت کی نو بین کرنے والے ملک ہوئے۔	۴۰۵
۱۷۸	نفس کریم:	۴۰۶
۱۷۹	مثالی پنجم: انیسویں صدی اسلام کی برکت سے حضرت یعقوب علیہ السلام کی بیانی واپس آگئی۔	۴۰۸
۱۸۰	مثالی ششم: حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا خون شریف چھٹے سے ہنگ بن سنان پر آگ حرام ہو گئی۔	۴۱۰
۱۸۱	نماز کراچی کی پاک صلی اللہ علیہ وسلم کے فضائل مبارک کے بارے میں عقیدہ۔	۴۱۲
۱۸۲	لحوظ کریں:	۴۱۵
۱۸۳	مثالی ہفتہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے فضائل مبارک میں استعمال شدہ ٹوہیوں میں غور ہو گئی تھی۔	۴۱۶
۱۸۴	لحوظ کریں:	۴۱۸
۱۸۵	مثالی ہشتہ: جس عورت نے غلطی سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا بول ۴۱۸	۴۱۸
۱۸۶	فوش کر لیا اس کی بیٹ کی سب بیماریاں باقی رہیں۔	۴۱۹

مثال ٹھہرا: مکرر اور سببیکہ الہ کو یاد کرنے کی وجہ سے ان کی تکلیف کو نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی تکلیف قرار دیا۔

لوحہ منکرہ:

مثال دھوا: حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی قیامت کو سب پہلے اپنے

قربانیت والوں کی شفاعت کریں گے۔

لوحہ منکرہ:

لوحہ منکرہ:

مثال یازدھوا: اس جانور جنت میں جائیں گے۔

لوحہ منکرہ:

مثال دوازدهوا: اگر والدین کو یمن آپ کو غازی میں بدائیں

تو حضور فرماتے ہیں۔ میں ان کے بدوے کا نماز میں جواب دوں گا۔

لوحہ منکرہ:

مثال سبزهوا: حافظ قرآن کی شفاعت سے گھر کے دشمن

افراد جنت میں جائیں گے۔

لوحہ منکرہ:

مثال چہاردهوا: نیک بیٹے کو اپنے والدین کا انتقال

کے بعد ان کے لیے مانگی گئی دعا مستجاب ہوتی ہے۔

لوحہ منکرہ:

مثال پنجدھوا: حافظ قرآن کے والدین کو قیامت میں تقے

پہننے جائیں گے۔

مثال ششدهوا: حافظ قرآن کے والدین کے سروں پر

قیامت کو تاج رکھا جائے گا۔

لوحہ منکرہ:

وہ کتب جہ ایمان والدین سیدنا نبیاء حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

پر تاریخ اسلام کے مختلف ادوار میں بھی گئیں۔

بڑھنے کے سب سے بڑے محدث عبدالحق صوفی کا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے

والدین کو یمن کے بارے میں عقیدہ

لوحہ منکرہ:

مثال ہفدهوا: جس پتھر پر ابراہیم علیہ السلام نے دونوں

قدم رکھے اسی کی عظمت و شان

مثال ہشدهوا: سیدہ بارہ کے صفار مرہ کے درمیان چھڑ

لگانے کی وجہ سے صفار مرہ کی عظمت و شان

مثال نهمدهوا: نبی علیہ السلام کی قبر شریف کعبہ عرش اور جنت

بفصل ہے۔

مثال ہفدهوا: جس پتھر پر ابراہیم علیہ السلام نے دونوں قدم رکھے اسی کی

عظمت و شان

مثال ہشدهوا: سیدہ بارہ کے صفار مرہ کے درمیان چھڑ لگانے کی

وجہ سے صفار مرہ کی عظمت و شان

مثال نهمدهوا: نبی علیہ السلام کی قبر شریف کعبہ عرش اور جنت سے افضل ہے۔

مثال یستمدهوا: نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم کے فضیلت مبارکہ کا حکم۔

بَابُ اَوَّلُ

حَضْرَتِ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم

کے والدین کو کافروں جہنمی ثابت کرنے پر

مخالفین کے دلائل اور انکار و

❦

۲۱۰	ایک مثال و بیانیہ امر پر مقرر و حق پرستوں کی شان
۲۱۱	اعتقاد میں جواب
۲۱۲	نبی علیہ السلام کے والد پر کچھ دال و سوال کے بعد کروانہ و جسم پر امن ہوا
۲۱۳	مثال دو و بیستم آپ کے والد و قہر و کھانے کی وجہ سے حجاز کی شان
۲۱۴	خلاصہ مثال
۲۱۵	ایک سوال
۲۱۶	ایک شبہ
۲۱۷	جواب شبہ
۲۱۸	ایک خط کا جواب
۲۱۹	خط کا مضمون
۲۲۰	سوالیہ ۱۱۱۱ م پر پچھنے کا نبی علیہ السلام کے والدین بہت پرست تھے
۲۲۱	سوالیہ ۱۱۱۱ م کے نبی علیہ السلام کے والدین کو مومن کہنا و انصاف کا عقیدہ ہے
۲۲۲	سوالیہ ۱۱۱۱ م کے نبی علیہ السلام کو ان کے لیے اسلف قرار دینے سے منع کیا گیا
۲۲۳	ذکر تینوں سوالات کے بالترتیب جوابات
۲۲۴	سوالیہ اول کا جواب
۲۲۵	حاصل کلام
۲۲۶	جواب اول
۲۲۷	جواب دوم
۲۲۸	جواب سوم
۲۲۹	جواب چہارم
۲۳۰	جواب پنجم
۲۳۱	عبدالطلب کے مومن و مودہ ہونے پر روشناس
۲۳۲	دوسرے سوال کی پوری عبارت
۲۳۳	سوالیہ دوم کا جواب اول
۲۳۴	جواب دوم
۲۳۵	جواب سوم
۲۳۶	الحاصل



حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم

۵

والدین کو کافرو جہنمی ثابت کرنے پر مخالفین
کے دلائل اور انکار

حضرت خدیجہ بنت خویلد صلی اللہ علیہ وسلم کے والد بزرگوار اور آپ کی والدہ
محترمہ رضی اللہ عنہما کے مسلمان ہونے کے بارے میں بہت کچھ لکھا گیا ہے۔
اور اس کے خلاف بھی کچھ لوگوں نے کافی دقتیں پیدا کی ہیں۔ یہاں تک کہ بعض
نے اس مسئلہ کو اعتراض کے طور پر اہل سنت کے امام جناب ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ پر پیش کیا
ہے۔ امام عظیم کی طرف والدین رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے عدم ایمان کی نسبت۔
”فقہ اکبر“ کے حوالہ سے کیا گئی ہے۔ اس لیے ہم نے اس مسئلہ پر تفصیلی بحث کا بیڑا اٹھایا
ہے۔ اور انشاء اللہ آئندہ اوراق میں اس کا مکمل بار دہا علیہ بیان کریں گے۔ جو جس جامعیت
کے ساتھ کہیں اور ملنا شاید ممکن نہ ہو۔ شیعہ مولوی غلام حسین نجفی نے امام عظیم رضی اللہ عنہ
کی طرف منسوب ”فقہ ضعیفہ“ پر اعتراضات کرتے ہوئے ایک اعتراض یہ بھی لکھا

جے۔ کہ۔

حقیقت فقہ حنفیہ:

السنن کی کتاب شذرات الذریب ص ۲۰۰ میں لکھا ہے۔

نُعْمَانُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْمُخْتَرِ وَبِعَدَّةٍ صَاحِبُ

ترجمہ: کرمان صاحب کا ایک بہت بڑا گھر تھا اور اس گھر میں نعمان کا کھنڈی کا

بہت بڑا کاروبار تھا۔

اس سے معلوم ہوا کہ حضرت نعمان بہت بڑے جوہرے تھے پس کجا ایک

بہت بڑا جوہرہ! اور کجا دین اسلام جوہرہ! نعمان تو جوہرہ ہے۔ لیکن امت محمدی کا

امام نہیں ہو سکتا۔ چونکہ نعمان صاحب جوہرہ ہے تھے۔ لہذا چار حروف پڑھنے کے بعد

ایسے بے تکلف سے دینے کو شرم تمام عالم اسلام کی گردن ٹھک گئی۔ یہ فتویٰ نعمان کا ہی فقہ اکبر میں ہے کہ:

وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

مَا تَأْتِيَنَّكَ الْكُفْرُ

گوئی کریم علیہ السلام کے والدین معاذ اللہ کفر کی حالت میں مرے

میں۔ حقیقت فقہ حنفیہ ص ۱۹

خود:

اعتراف مذکور میں سیدنا امام عظیم رضی اللہ عنہ کو جو نہا کہہ کر تو بین امین روئے سے

ان کی علمی وجہ بہت کا مذاق اڑایا گیا ہے۔ ہم نے اعتراف کے ذکر وہ حصہ کی تفصیل

ترویقہ جعفریہ بعد دوم میں کر دی ہے۔ یہ جگہ بھی شبہ کے آن تمام اعترافات کے

جوابات پر مشتمل ہے۔

جو حقیقت فقہ حنفیہ نامی کتاب میں اس نے امام عظیم اور آپ کی طرف منسوب فقہ

ہاں کیجے ہیں۔ چونکہ فقہ حنفیہ کے ساتھ ساتھ ایک اعتراف کے آخر

میں ایک اعتراف حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کریمین کے عدم اسلام کی صورت

میں امام عظیم پر کیا گیا ہے۔ اور اس حصہ کا جواب مذکورہ بعد دوم میں نہیں دیا گیا۔ اس لیے

اس کے جواب کی طرف ہم اللہ تعالیٰ کی تائید و نصرت کے ساتھ ظہر اللغات میں۔ اور پھر

اس کے بعد اسی موضوع کے متعلق دوسری الجاثی اللغات اور اللہ سپر و قلم ہوں گی۔

وَبِاللَّهِ التَّوَكُّلُ

جواب اول

حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کریمین کے کفر

پر مرنے کے متعلق امام عظیم کے قول کی تحقیق۔

فقہ اکبر نامی کتاب کیا سیدنا امام عظیم رضی اللہ عنہ کی تالیف و تصنیف

ہے۔ وہ علماء اہل السنہ و جہلہ نے اس اختلاف کیا ہے۔ اس اختلاف کو بالائے طاق

رکھ کر ہم اگر تسلیم ہی کر لیں۔ گو فقہ اکبر واقعی امام عظیم کی تصنیف ہے۔ تو پھر مذکورہ

غبارت دعا (اعلیٰ الکفر) کا اس میں پایا جانا ہو کر قابل تسلیم نہیں۔ کیونکہ علماء

نے اس کی تصریح فرمائی ہے۔ کہ مذکورہ عبارت کسی نے فقہ اکبر میں درج کر دی

ہے۔ امام عظیم رضی اللہ عنہ نے ایسا لکھا اور نہ ہی کبھی اس کا اظہار فرمایا خود ہمارے

کتب خانہ میں فقہ اکبر کے دو مطبوعہ نسخے موجود ہیں۔ ایک ۱۳۲۰ھ کا چھپا ہوا

جو طبع و اثر قلعہ صمد آباد کی سے طبع ہوا۔ اور دوسرا فتوحہ کی کتب خانہ دارالمذہب
کراچی کا ہے۔ جو اچھی تیار و ہی چھپ کر بازار میں آیا ہے۔ ان دونوں نسخہ جات میں
مذکورہ عبارت کا نام و نشان تک نہیں ہے۔ اگر مآقا علی الکفرہ و اتقی امام اعظم
رضی اللہ عنہ کا کلام ہوتا۔ تو پھر فقہ اکبر کا کوئی نسخہ اس سے قالی نہ ہوتا۔ بین درجہ ہے کہ
اہل سنت کے فقہاء کرام نے اس کی پرزور تردید کی ہے۔ اور فقہ اکبر کی اصل مصنف
کی عبارت اسے تسلیم نہیں کیا۔ حوالہ ملاحظہ ہو۔

طحاوی:

وَمَا فِي الْفَتْحِ مِنْ أَقْ وَ اِيْدَ يَدِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ
وَاٰلِهٖ وَسَلَّمَ مَا تَقَالَى الْكُفْرَ فَصَدَّ شَوْسُ
عَلَى الْوَمَامِ وَعَلَى النَّسَخِ الْمُعْتَمَدِ وَلَيْسَ بِهَا شَيْءٌ
مِنْ ذَلِكَ (طحاوی جلد دوم ص ۸۰ مطبوعہ بیروت طبع جدید)
ترجمہ: ”فقہ اکبر میں جو یہ الفاظ کہیں گئے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے
والدین کو یمن امام اعظم کے بقول کفر پر مرتے۔ تو یہ ان الفاظ امام اعظم
رضی اللہ عنہ پر نظر افترا منسوب کر دیئے گئے ہیں۔ کیونکہ قابل اعتماد
نسخہ جات فقہ اکبر میں ان الفاظ کا نام و نشان تک نہیں ملتا۔“

جواب دوم: امام جلال الدین سیوطی نے آپ کے والدین کو یمن
کے ثبوت اسلام اور موقوفہ ہونے پر کچھ عدد رسالہ جات تصنیف فرمائے ہیں
علامہ جلال الدین سیوطی رحمۃ اللہ علیہ نے سرکارِ ابد قرار علی اللہ علیہ وسلم کے
والدین ماجدین کو یمن کے ثبوت اسلام پر اور موقوفہ و ضعیف ہونے پر کچھ عدد رسالہ جات
تصنیف فرمائے۔ ان میں علامہ موصوف نے ان عبارت کا جواب بھی تحریر فرمایا

جو اس عقیدہ کے خلاف تھیں یعنی بن میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کو یمن کے
عدم اسلام کی بات تھی۔ ہم نے علامہ موصوف کے تمام رسائل دیکھے۔ لیکن ان میں کوئی
بھی امام اعظم رضی اللہ عنہ کی طرف منسوب اس عبارت کا تذکرہ نہیں ملتا۔ اور پھر جب
علامہ سیوطی نے ایک رسالہ فضائل و مناقب امام اعظم پر تصنیف فرمایا جس کا نام
تبییح الصیغہ فی مناقب ابی حنیفہ ہے۔ اس میں بھی کوئی ایسا اشارہ نہیں ملتا۔ جس
سے یہ ثابت ہو کہ امام اعظم رضی اللہ عنہ کا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کو یمن کے
بارے میں در مآقا علی الکفرہ والا عقیدہ تھا۔ اس سے بھی معلوم ہوا کہ وہ فقہ اکبر
کی کسی نے اپنی طرف سے مذکورہ عبارت درست کر دی۔ یوں لوگوں نے اسے امام اعظم کا
کلام سمجھ کر ان پر طعن و استغرائی کرنا شروع کر دیا۔

جواب سوم: اعلیٰ حضرت فاضل بریلوی کی عبارت سے ماخوذ

اعلیٰ حضرت فاضل بریلوی مولانا الشاہ احمد رضا خان صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے مذکورہ
عبارت پر ارشاد است ملاحظہ ہوں۔
المستند العقیدہ بناءً على رواية الالهة۔

لَوْ بَيَّنْتُ هَذَا عَنْ سَيِّدِ الْوَمَامِ الْوَمَامِ الْأَعْظَمِ
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ الْعَلَامَةُ السَّيِّدُ الْهَظْطَاوِي
رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى فِي حَاشِيَةِ عَلَى الرَّقَّةِ الْمُحْتَارِ
مِنْ فِتْحَا حِ بَابِ الْكَافِرِ مَا فَصَّلَ فِيهِ بَوَائِدَ آدَبِ
وَالَّذِي بَيَّنَّنِي رَحْمَتًا دَهُ يَحْفَظُهَا مِنْ الْكُفْرِ
وَدَكَ كَرَامَتَهُ إِلَى أَنَا قَالَ وَمَا فِي فَضْلِ الْأَكْبَرِ

مِنْ أَفٍّ وَأَيْدِيًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 مَا كَانَتْ عَلَى الْكَافِرِ قَوْلُ رَسُولٍ عَلَى الْإِيمَانِ وَبَيِّنَ لِي
 عَلَيْهِمْ أَنَّ الشُّرُوحَ الْمُعْتَمَدَةَ مِنْهُ لَيْسَ فِيهَا شَيْءٌ
 مِنْ ذَلِكَ قَالَ ابْنُ حَجَرٍ الْمَكِّيُّ وَفَاتَا وَاهُ وَالْمَوْجُودُ
 فِيهِمَا ذَلِكَ لِأَنَّهُ لَا فِي حَيْثُ مَعْقِدِ بْنِ بَرَسْتِ الْبَغْدَادِيِّ
 لَا فِي حَيْثُ حَيْثُ الثَّغَمَانِ بَيْنَ الثَّابِتِ الْكُوفِيِّ وَحَيْثُ
 التَّسْلِيمِ مِنَ الْإِمَامِ قَالَ ذَلِكَ فَهَمَّ غَاءَ أَتْلَسَامَا تَا
 فِي مَنْ الْكَافِرُ وَهَذَا لَا يَنْتَفِي بِإِتِّصَافِهِمَا
 بِهِ إِلَى إِخْرَاجِ مَا أَقَادَ وَأَعْبَادَ أَقْسَمَ وَبِهِذِهِ الْبَيَانِ
 قَسَمَ يَنْتَفِي أُخْرَى تَوْعِيدٌ مِثْلُهَا هُتْ بَعْدَ هَبِ
 الشُّرُوحَ هَوَى الْأَخْرَى وَهِيَ قَوْلُهُ وَرَسُولُ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا تَعَلَّى الْإِيمَانِ وَ
 الْعَلَامَةُ الْقَارِئُ تَطْبَعَهُ قَدْ ارْتَابَ فِي
 صَحِيحَةٍ يَسْتَبَيِّنُ إِلَى الْحَقِّابِ حَيْثُ قَالَ
 لَعَلَّ مَرَامَ الْإِمَامِ عَلَى تَقْدِيرِ نَبِيٍّ صَحِيحَةٍ
 وَفِي وَجْهِ هَذَا الْكَلَامِ قَدْ لَقِطَ بِصَحِيحَةٍ هَذَا
 مَعَ إِشْتِرَافِهِمَا فِي شُكْلِ الشُّرُوحِ الْمُعْتَمَدَةِ
 عَلَيْهِمَا وَمَا يَنْتَفِي إِلَى التَّعَجُّبِ

رَأْسُ تَنْدِ الْكَعْبَةِ بِشَارِحِ جَاةِ الْأَبَدِ صَفْحَةٌ تَمِيرُهَا

مستطاع طبع قدیم

ترجمہ یہ قول حضرت امام عظیم رضی اللہ عنہ سے ثابت نہیں ہے۔ علامہ

طحاوی رحمۃ اللہ علیہ نے حاشیہ رد المحتار میں لکھا کہ یہ کہنا کہ حضور صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم کے والدین کا کفر کے ساتھ ہونا یہ سبہ اولیٰ ہے۔ اور
 والدین رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے بارے میں ایک مسلمان کا جو عقیدہ
 ہونا چاہیے وہ یہ کہ ان دونوں حضرات کو کفر سے محفوظ سمجھا جائے۔
 سلسلہ کلام چلتا رہے ہوئے علامہ موصوف نے یہ بھی لکھا کہ وہ فقہ اکبر
 کے حوالے سے جو یہ کہا جاتا ہے کہ امام عظیم رضی اللہ عنہ نے کہا کہ حضور
 صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کا حالت کفر میں انتقال ہوا یہ کہنا امام عظیم
 رضی اللہ عنہ پر ایک نسبت سے کم نہیں ہے۔ اور اس کے ثبوت کے لئے
 پر یہ بات دلالت کرتی ہے کہ فقہ اکبر کے جو نسخے قابلِ اعتماد ہیں۔
 ان میں ایسے الفاظ کا قلعہ وجود تک نہیں ملتا۔ علامہ ابن حجر مکی نے اپنے
 فتاویٰ میں کہا ہے کہ فقہ اکبر کے حوالے سے جو مذکور عبارت پیش
 کی جاتی ہے۔ وہ ابو حنیفہ محمد بن بَرَسْتِ الْبَغْدَادِيِّ کی ہے۔ ابو حنیفہ نغان
 بن ثابت یعنی امام عظیم رضی اللہ عنہ کی نہیں ہے۔ اور اگر یہ تسلیم کر لیں
 لیا جائے کہ عبارت مذکورہ امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کی ہی ہے۔
 تو پھر اس کا معنی یہ ہو گا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کریمین کا
 انتقال زمانہ کفر میں ہوا۔ لیکن اس معنی سے یہ لازم نہیں آتا کہ وہ
 دونوں بزرگوار کفر سے تھمت تھے۔ الخ

میں (یعنی اعلیٰ حضرت فاضل بریلوی قدس سرہ العزیز) کہتا ہوں کہ "ہم اتنا
 علی الکفر" کا جو معنی ابن حجر مکی نے کیا اس کا ایک اور کرینہ بھی موجود ہے۔ وہ
 یہ کہ فقہ اکبر کے بعض نسخہ جات میں اسی عبارت کے ساتھ یہ عبارت بھی مذکور ہے۔
 ورسول الله صلى الله عليه وسلم مات على الايمان

یعنی رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا وصال شریف زمانہ ایمان پر ہوا۔ لاعلیٰ قاری کو تو
غور اس عبارت (حیات علی الایمان) کے بارے میں شک ہے کہ یہ نفس کا
فقہ اکبر کی ہے۔ کیونکہ انہوں نے کہا ہے۔ "وہاں کہ امام اعظم رضی اللہ عنہ کا مقصد
اس عبارت سے بشرطیکہ اس عبارت کا آپ سے صدور تسلیم کیا جائے یہ
ہو۔ لہذا اس عبارت کے صحیح ہونے پر یقین کر لینا حالانکہ قابل اعتناء و خبر جات
اس سے خالی ہیں۔ یہ ایسا یقین ہے۔ جو تعجب میں ڈال دیتا ہے۔

توضیح:

اعلیٰ حضرت فاضل بریلوی قدس سرہ العزیز کے قول کی وضاحت یہ ہے۔
کہ "وہاں علی الحکماء" کے الفاظ معتمدہ نجات ہیں موجود نہیں اور فقہ اکبر
کے جن نسخوں میں یہ عبارت فحی ہے۔ وہ امام اعظم کی تصنیف نہیں بلکہ ابو حنیفہ محمد
بن یوسف بخاری کی تصنیف ہے۔ علاوہ ازیں بشرط تسلیم اس عبارت کے ساتھ
بعض نسخوں میں یہ عبارت بھی موجود ہے۔ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلمہ (حیات علی الایمان) اس جملہ کے بارے میں لاعلیٰ قاری غور
شک میں ہیں۔ لاعلیٰ قاری کی عبارت یہ ہے۔

شرح فقہ اکبر:

ولیس هذه النسخة في اصل شارح قصد
لهذا السيدان لكونها ظاهرا في معرض
البيان ولا يحتاج في حقه لعل
هذا الثاني لعل بتمام الامام على تقدير
صحة قوله هذا الكلام الله صلى الله عليه
وسلم من حيث كتبته نبيك امين الايمياء

وَهُوَ كَلِمَةٌ مَحْصُومَةٌ عَنِ الْكُفْرِ فِي الْإِيمَانِ
وَالْإِيمَانِ لَعَلَّ أَنْتُمْ عَلَيْكُمْ السَّلَامُ مَا تَك
عَلَى الْإِيمَانِ

(شرح فقہ اکبر لاعلیٰ قاری ص ۱۲۱ مطبوعہ ہند طبع قدیم)

ترجمہ: اور اس نسخہ کی یہ عبارت کسی اصل کی تشریح کے طور پر یہاں ذکر کرنا مناسب
نہیں کیونکہ یہ بیان کرنے کے بغیر بھی ظاہر ہے۔ اور اس کے ذکر کی
کوئی ضرورت نہ تھی۔ کیونکہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی شان اقدس
اس بارے میں بندوبست ہے۔ ہو سکتا ہے کہ شاید امام اعظم رضی اللہ عنہ
کا اس عبارت سے مقصد یہ ہو کہ جو محض آپ صلی اللہ علیہ وسلم ہی دیگر
انبیاء کے کلام کی طرح ایک جہلیں القدرہ سمجھیں۔ اور وہ حضرات کفر سے
اجتناب اور انتہاء دونوں میں محصور ہیں۔ لہذا انہیں اس بات کا معتقد
ہونا چاہیے۔ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا وصال شریف بھی ایمان
پر ہوا۔

لاعلیٰ قاری جب "وہاں علی الایمان" کے جملہ کے بارے میں غفلت
ہیں۔ کیونکہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا انتقال بحالت ایمان ہونا ظاہر ہر شخص
ہے۔ اس لیے حقائق کی اہم باتوں میں اسے ذکر کرنا کوئی دانشمندانہ بات نہیں
پھر ایک تعجب اس بات پر کہ لاعلیٰ قاری اسے صاحب فقہ اکبر کی تحریر مانتے
ہیں۔ مگر پھر اس کی تاویل ایک ایسے انداز سے کر رہے ہیں۔ جو بالکل ادا ہے۔
بلکہ کس مومن کا یہ عقیدہ ہو گا کہ وہ تمام انبیاء و کرام کو اول و آخر وقت مومن
سمجھے۔ لیکن حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے انجام پر اسے شک و وہم گزرے۔ لہذا اس
شک کو دور کرنے کے لیے وہ امام اعظم رضی اللہ عنہ "اے ایک عقیدہ ذکر کیا۔ وہ یہ کہ

ہر مومن کو یہ عقیدہ رکھنا چاہیے کہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا انتقال بحالتِ ایمان ہوا۔ ان اس کی ایک وجہ ہو سکتی تھی۔ وہ یہ کہ کسی پیغمبر کی موت دعاؤں اور کفر پر ہوتی ہو۔ یا سب انبیاء سابقین و معاذ اللہ بوقتِ انتقال ایمان سے فاقہ و حوٹھے ہوں۔ تو امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ امت مسلمہ کے لیے یہ اصل بیان کر رہے ہوں۔ کہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے انتقال کے متعلق انبیاء سابقین کا عقیدہ نہیں رکھنا چاہیے۔ بلکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم ان کے خلاف ایمان کی حالت میں اس دنیا سے تشریف لے گئے۔ لیکن یہ وجہ خود مردود ہے۔ ملا علی قاری کا اس عبارت کو تعبیر دیکھنا اور اس کو اولاً صاحب فقہ اکبر کی تحریر نہ کہنا اور پھر عجیب و غریب اس کا مقصد ان پر حق پرستان تمام باتوں کو پیش نظر رکھتے ہوئے امام اہل سنت مولانا محمد رضا خان بریلوی کہتے ہیں۔ کہ اسی عبارت سے متصل عبارت دما تا علی المتکفر بھی جب قابلِ اعتماد نسخوں میں موجود نہیں تو پھر اسے ملا علی قاری کا درست تسلیم کرنا اور اس کی تائید کرنا اور اس کے خلاف کی تردید کرنا کس قدر تعجب نیزات ہے۔

”فقہ اکبر“ کا تاریخی پس منظر

گوشتہ اوراق میں فقہ اکبر نامی کتاب کے مصنفین ہیں دو حضرات کے نام مذکور ہوئے ہیں۔ ایک سیدنا امام عظیم نعمان بن ثابت رضی اللہ عنہ اور دوسرے ابو حنیفہ محمد بن یوسف بخاری۔ اس ضمن میں یہ بھی گوارا کہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کریمین کے متعلق جملہ جن تسوہات میں ہے۔ وہ ابو حنیفہ محمد بن یوسف کی تصنیف ہے۔ امام عظیم رضی اللہ عنہ کی تصنیف میں یہ بحث درج ہے

ہاں جو فقہ اکبر امام عظیم رضی اللہ عنہ کی تصنیف ہے۔ وہ ابو مطیع نخعی سے مروی ہے۔ اسے ابن تیمیہ، علامہ قسیمی، ابن قیم، ابن حجر مکی، شیخ الاسلام ابوالسما عیل بخاری، ابن ابی عاتم، علامہ قزوینی، ابن ابی قدامہ حنبلی، شارح عقائد طحاوی، ابن عبد الرسول بن مبارک، محمد بن جعفر طحاوی اور صاحب کشف الظنون وغیرہ حضرات نے تسلیم ہی کی ہے۔ اور اس کا تذکرہ بھی کیا۔ چونکہ دونوں مصنفین کی کنیت ابو حنیفہ تھی اس لیے اشتباہ ل دوسرے لوگوں نے امتیاز نہ کیا۔ اور بوجہ شہرت اس سے مراد امام عظیم کی ذات نہ لگئی۔ صاحب کشف الظنون کہتے ہیں۔

کشف الظنون:

الفقه الاکبر فی الکلام للإمام الاسعظمر ابی حنیفہ نعمان بن ثابت الکوفی المتوفی سنۃ خمسین و مائتہ و وی عنہ ابی مطیع البغدادی و اعثنی به جماعة من العلماء۔

(کشف الظنون جلد ۵ و ۴ ص ۱۲۸۷ مطبوعہ دار الفکر جدید)

ترجمہ: علم کلام کے موضوع پر لکھی گئی کتاب دو فقہ اکبر، امام عظیم ابو حنیفہ نعمان بن ثابت رضی اللہ عنہ کی تصنیف ہے۔ جن کا سنہ ۱۵۰ھ میں انتقال ہوا۔ کتاب آپ سے ابو مطیع البغدادی نے روایت کی۔ علماء کی ایک جماعت نے اس کا اہتمام کیا۔

نوٹ:

صاحب کشف الظنون یہاں اس بات کی تفصیل بیان کرتے ہیں۔ کہ ان سب نے دو ابو حنیفہ کنیت کے اشتباہ کی وجہ سے مشہور فقہ اکبر کتاب کی ہیبت کی شروعات اس ارادے سے کی ہیں۔ کہ یہ کتاب امام عظیم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی

تصنیف ہے۔ صاحب کشف الظنون نے یہاں اُن حضرات کے نام بھی گنوائے ہیں جو اس مناظر کا شکار ہوئے۔ اور انکی شروعات بازار میں آئیں۔ اگرچہ یہاں خود بھی صاحب کشف الظنون تحقیق سے ہٹ گئے۔ کیونکہ جب انہیں یہ علم تھا۔ کہ امام اعظم کی تصنیف فقہ اکبر ابو طیب لینی سے روایت ہے اور جن شروعات کا ذکر کیا وہ اس فقہ اکبر کی نہیں۔ بلکہ ابو حنیفہ محمد بن یوسف بخاری کی تصنیف ہاکی ہیں۔ لیکن تساہل کرتے ہوئے صاحب کشف الظنون نے انہیں امام اعظم کی فقہ اکبر کی شروعات کے طور پر پیش کیا ہے۔ تو معلوم ہوا۔ کہ جس فقہ اکبر کو شہرت ملی۔ اور جس کی شروعات کی گئیں۔ وہ امام اعظم کی فقہ اکبر نہیں۔ لہذا اعلیٰ تاریخ نے بھی جس کی شرح لکھی۔ وہ بھی ابو حنیفہ محمد بن یوسف کی تصنیف ہے۔ اس لیے اس کے معتقدات امام اعظم کے حقائق نہیں کہلا سکتے۔ اسی امر کی ایک اور دلیل پیش خدمت ہے۔

مشہور فقہ اکبر امام اعظم کی تصنیف نہیں

مہر انور امام اعظم صاحب کا وہ رسالہ چونکہ فقہ اکبر کے نام سے مشہور ہے۔ کہ جس کی روشنی سے مسلمانوں کے سینے منور ہوئے۔ اور جس کی بدولت لوگوں نے مراعات تقیم کو سر کی آنکھوں سے دیکھا۔ میں نے اس کے متعلق یہ خیال کیا۔ کہ اس کا میں اردو میں ترجمہ نکالوں۔ کہ جس سے عام لوگ فائدہ اٹھائیں۔ لیکن اتفاق سے وہ نسخہ مرویہ کوکشتی کے باوجود ہاتھ نہ لگا۔ لیکن میں اس کی جستجو میں رہا۔ اور اتفاقاً مفتی محمد سعید شافعی مداری کے کتب خانہ میں مجھے نظر آیا۔ جسے دیکھ کر میں بھڑک اٹھا۔ اور اس کے بعد میں نے اس کا ترجمہ کیا۔ اور چونکہ وہ عربی میں تھا۔ جس کو عام لوگ نہیں سمجھتے تھے۔ اس لیے میں نے اس کا اردو ترجمہ کیا۔ یہ جو مشہور

فقہ اکبر ہے۔ کہ جس کا ترجمہ ہی نہیں بلکہ شروع بھی بہت سے لوگوں نے لکھیں ہیں۔ یہ امام ابو حنیفہ کی تصنیف نہیں ہے۔ بلکہ یہ ابو حنیفہ محمد بن یوسف بخاری کی تصنیف اور صاحب تصنیف کے نام اتفاق سے مشترک متعديا گئے۔ اور فقہ اکبر کو کہ ابو طیب لینی کی مروی ہے۔ وہ بہت ہی کیاب تھی۔ اس لیے لوگ اس مشہور فقہ اکبر کو امام اعظم کی تصنیف سمجھتے ہوئے اس کی طرف اس طرح دوڑے جس طرح پیاسا ریگستان کو دور سے پانی تصور کرتا ہے۔ (مہر انور ص ۲۴۷) "فقہ اکبر" جو مشہور و معروف ہے۔ اس کی شروعات کا بکثرت وجود ہے لیکن حقیقت یہ ہے کہ یہ سب شروعات نویں صدی کے بعد معرض وجود میں آئیں۔ یعنی ان کے شارحین میں سے کوئی بھی ایسا نہیں۔ جو نویں صدی سے قبل سے تعلق رکھتا ہو۔ حالانکہ امام اعظم رضی اللہ عنہ کا پہلی دوسری صدی کا زمانہ ہے۔ اس سوال تک کسی نے ایسے علم نفس کی تصنیف کی شرح کی طرف توجہ نہ دی۔ بحقیق یہ باور نہیں کر سکتی۔ کہ اتنا طویل عرصہ امام اعظم رضی اللہ عنہ کی تصنیف سے اُن کے نام پوراؤں۔ نے روگردانی کی۔ اور پھر نویں صدی کے بعد کیا ایک فقہ اکبر اور اس کی شروعات عام ہو گئیں۔ علامہ طحاوی۔ ابو الیث سمرقندی اور علامہ کرخی ایسی شخصیات سے بھی اس کی کوئی شرح نظر نہ آئی۔ حالانکہ یہ حضرات امام صاحب کی تعلیمات کے خصوصی مبلغ اور شارح تھے۔ اس سے بھی یہی معلوم ہوتا ہے۔ کہ موجودہ فقہ اکبر امام اعظم رضی اللہ عنہ کی تصنیف نہیں ہے۔ ابن تیمیہ نے امام اعظم رضی اللہ عنہ کی تصنیف "فقہ اکبر" کے کچھ اقتباسات پیش کیے ہیں۔ ہم انہیں ذیل میں درج کر رہے ہیں۔ ان اقتباسات کو موجودہ فقہ اکبر کی عبارت سے ٹاکر دیکھیں۔ تو بات بالکل واضح ہو جائے گی۔ کہ یہ فقہ اکبر نہ لادہ وہ نہیں جو امام اعظم رضی اللہ عنہ کی تصنیف تھی۔ اقتباسات ملاحظہ ہوں۔

الحموية الكبرى:

وفي كتاب (الفقه الاكبر) المشهور عند اصحاب ابی حنیفة الذي روي باسناد عن ابی مطيع الحكم بن عبيد الله البجلي قال سألت ابا حنيفة عن الفقه الاكبر فقال لا تكفرن احد ايدئ ولا تنف احد ايدئ من الايمان وتأمر بالمعروف وتنهى عن المنكر وتعلم ما اصابك لم يكن ليصيبك ولا تنكر من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا توالي احدا دون احد فانك تروى امر عثمان وعلي الى الله عز وجل قال راى حنيفة (الفقه الاكبر في الدين خير من الفقه في العلم ولا ان يفقه الرجل خيف يعبد ربه خير له من ان يجمع العلم الكثير قال ابو مطيع قلت اخبرني عن افضل الفقه قال تعلم الرجل الايمان والشكر ربح والسخط والخلاف كره الايمان كره مسابيل القدر والسر وعلى القدر بكمال حسن ليس هذا مؤسعه ثم قال قلت فما تقول

فبينما يأمر بالمعروف وينهى عن المنكر فينبغي على ذلك اناس فيخرج على الجماعة هل ترى ذلك؟ قال لا قلت ولما؟ قال امر الله وان سئل بالامر بالمعروف والنهي عن المنكر وهو قرضة واجبة وقال قد اذكرك الحق ما يفيدون اكثر مما يصلحون ومن سفك الدماء واستفحل الخرام.

(الحموية الكبرى ص ۲۸ - المكتبة السلفية

شيش محل روض - لاهور)

ترجمہ: کتاب فقہ اکبر میں ہے ہر امام ابو حنیفہ کے اصحاب میں باسناد ابی مطیع الحكم بن عبد اللہ بنی مشہور ہے کہ میں (ابو مطیع) نے حضرت امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ سے فقہ اکبر کے بارے میں پوچھا آپ نے فرمایا: کسی شخص کو کسی گناہ کی وجہ سے کافر نہ کہو۔ اور نہ ہی اس سے اس کا ایمان ختم ہونے کا قول کرنا۔ تم ہر مسلمان کو معروف کا حکم کرو۔ اور منکرات سے روکو۔ اور تمہیں اس کا یقین ہونا چاہیئے۔ کہ جو چیز تمہیں پہنچ چکی ہے۔ وہ تجھ سے ملنے والی حقیقی۔ اور تجھ تک نہ پہنچی۔ وہ تجھے ملنے والی نہ تھی۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب میں سے کسی سے بیزاری نہ کر۔ اور دوستی میں ان میں سے ایک کو دوسرے پر ترجیح نہ دے۔ اور حضرت عثمان و علی المرتضیٰ کا معاملہ اللہ عزوجل کے سپرد کر دے۔ امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ نے

کہا۔ دین میں فقہ اکبر علم کی فقہ اکبر سے بہتر ہے۔ اور بہت سا علم جمع کر لینے سے کسی آدمی کے لینے یہ بہتر ہے۔ کہ وہ اپنے رب کے عبادت کرنے کی کیفیت جان لے۔ ابو یوسف نے کہا۔ میں نے امام اعظم رضی اللہ عنہ سے پوچھا۔ کہ آپ مجھے بہترین فقہ بتائیں۔ فرمایا۔ وہ یہ ہے۔ کہ تو کسی کو ایمان کی تعلیم دے۔ شریعتوں کا علم سکھانے اور سنتوں اور حدود و اوزار کے اختلاف سے آگاہ کرے۔ اس کے بعد آپ نے ایمان کے بہت سے مسائل ذکر کیے۔ پھر تقدیر کے مسائل بیان فرما کر قدر پر غور و بصورت انداز میں رو فرمایا۔ میں نے ذکر کیا یہ مقام نہیں ہے۔ پھر ابو یوسف نے اُن سے پوچھا۔ کہ ایک شخص امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کرتا ہے۔ بہت سے لوگ اس کے متبع ہو جاتے ہیں۔ پھر وہ سب مل کر کسی مومن جماعت پر خروج کر دیں اس کی حکم ہے۔؟ اور فرمایا یہ درست نہیں۔ میں نے پوچھا آخر کیوں؟ حالانکہ اللہ اور اس کے رسول نے امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کا حکم دیا ہے۔ اور یہ ایک واجب اور فرضی ذمہ داری ہے۔ فرماتے گئے۔ ہاں جو کہتے ہو۔ وہ ٹھیک ہے لیکن ان خروج کرنے والوں کا فساد ان کی اصلاح کی برکت بہت زیادہ ہے۔ کیونکہ اس طرح سے وہ مسلمانوں کا ناحق خون بہائیں گے۔ اور حرام کو حلال ٹھہرائیں گے۔

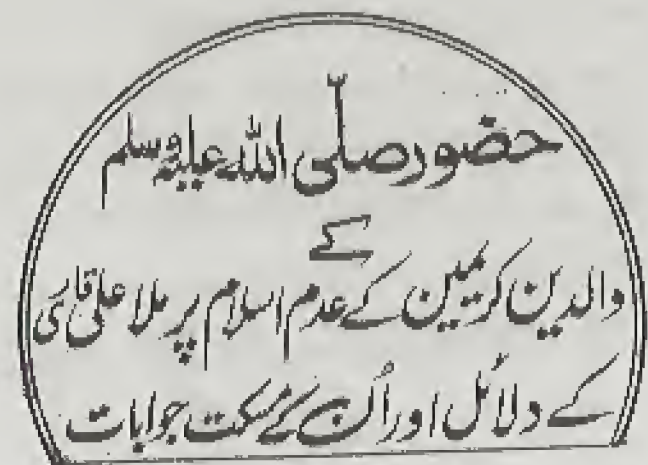
توضیح:

قطع نظر اس سے کہ ابن تیمیہ نے مذکورہ اقتباسات کس مقصد کے ضمن میں پیش کیے ہیں۔ اُم یہ دکھانا چاہتے ہیں۔ کہ فقہ اکبر جو امام اعظم رضی اللہ عنہ

کی قیات کو مورد الزام ٹھہرانا حقانی سے چشم پوشی کے مترادف ہے۔ اور اگر بالفرض اسی مشہور و معروف تصنیف کو امام اعظم کی تسلیم کر لیا جائے۔ تو پھر کس کے نسخوں میں کی بیشی اس امر کی نشاندہی کرتی ہے۔ کہ مذکورہ عبارت دھانا علی الکفر الخ جن نسخہ جات میں پائی جاتی ہے۔ وہ کسی نے درج کر دی ہے۔ لہذا پھر بھی امام اعظم کی قیات اس اعتراض و الزام سے بری ہے۔ لہذا علی قاری کو بھی حسب پیشکش پڑا کہ وہ دعوات علی الایمان اصل کتاب کی عبارت نہیں ہو سکتی۔ تو پھر اس کے قبل کی عبارت بھی تو اس کے ساتھ بعض نسخہ جات میں نہیں ملتی۔ اسے اصل کتاب ٹھہرنے کی کوئی معقول وجہ نظر نہیں آتی۔

(فاعتبروا یا اولی الابصار)

ۛ



مرقات شرح مشکوٰۃ:

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ دَارَ النَّبِيِّ قَبْرُ آيَمٍ
 آتَى بِالْأَنْبَاءِ بَيْنَ مَكَّةَ وَالْمَدِينَةِ (قَبْرُ)
 آتَى عَلَى قِرَاقِبَتَا أَوْ عَلَى عَدَايَتَا أَوْ عَلَى مَوَاقِفِ
 بِمَوَاقِفَ قَالَ ابْنُ الْمُبَارَكِ هَذَا يَدُلُّ عَلَى
 جَوَازِ الْبُكَاءِ عِنْدَ حُضُورِ الْمَتَابِ بِرُؤُوسِ
 مَنْ حَوْلَهُ (قِيلَ زِيَارَةُ صَلَواتِ اللَّهِ عَلَيْهِ
 وَسَلَامِ أُمَّةٍ مَعَ أَهْلِهَا كَافِرَةٌ قِيلَ إِنَّهُ مِنَ
 الْأُمَّةِ حَقُّوقِ الْأَوْلَادِينَ وَالْأَقْرَابِ
 فَإِنَّهُ لَمْ يَكُنْ لَهُ خُصَاءٌ حَقُّوهُا مَعَ كُفْرِهَا
 رَفَعَالِ اسْتَأْذَنَتْ رَفِيقِي أَنْ اسْتَغْفِرَ لَهَا
 فَلَمْ يَوْزَنْ لِي، قَالَ ابْنُ الْمُبَارَكِ لَا تَكْهَانِ
 كَافِرَةٌ وَالْإِسْتِغْفَارُ لِلْكَافِرِينَ لَا يَجُوزُ

لَاَنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَنْ يَغْفِرَ لَهُمْ أَبَدًا وَاسْتَأْذَنَتْ
 فِي أَنْ أَرْوِّهَا قَبْرَهَا فَأَذِنَ لِي بِنَارٍ عَلَى
 الْمُبْهُوتِ مُرَاعَاةً لِقَوْلِهِ فَلَمْ يَوْزَنْ لِي
 أَنَّ يَكُونُ بِصِغَةِ الْقَاهِلِ ذَكَرْتُ
 الْعُورِي فِي كِتَابِ الْوَقَائِدِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعْدَ فَتَاةٍ
 أَبِيهِ كَانَ مَعَ أُمَّةٍ أُمَّةً فَلَمَّا بَلَغَ
 سِتِّينَ سَنَةً خَرَجَتْ بِهِ إِلَى أَخَوَاتِهَا
 بَنِي عَدِي بْنِ النُّجَّارِ بِالْمَدِينَةِ
 تَرْوُورُ هُمْ وَمِنْهُمْ أَبُو أَيُّوبُ الْأَنْصَارِيُّ
 ثُمَّ رَجَعَتْ بِهِ إِلَى مَكَّةَ فَلَمَّا كَانُوا
 بِالْأَنْبَاءِ ثُمَّ قَامَ مُسْتَبْعِدًا فَقَالَ
 إِنِّي لَمَّا افْتَحَحَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ مَكَّةَ دَارَ قَبْرِهَا بِالْأَنْبَاءِ ثُمَّ
 قَامَ مُسْتَبْعِدًا فَقَالَ إِنِّي اسْتَأْذَنْتُ رَفِيقِي
 فِي زِيَارَةِ قَبْرِ أَخِي فَأَذِنَ لِي وَاسْتَأْذَنَتْهُ
 بِالْإِسْتِغْفَارِ فَلَمْ يُأْذَنْ وَنَزَلَ مَا كَانَ
 لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ
 وَلَوْ كَانُوا أَوْلِيَ قُرْبَى الْآلِ وَآخَرُ بَابِ
 حَجْرِ حَيْثُ قَالَ وَلَعَلَّ عِدَّةَ عَدَمِ الْأَذْيِ
 فِي الْإِسْتِغْفَارِ لَهَا إِنَّمَا الْغُفْرَانُ عَلَيْهِ

بِأَخْيَارِهَا لَهٗ بَعْدَ ذَلِكَ حَتَّى تَصِيرَ مِنْ
 أَكْبَرِ الْمُؤْمِنِينَ أَوْ الْأَمْهَالِ إِلَى إِخْيَا
 رِهَا لِشَوْءٍ مِنْ بَابِ فَتَسْتَحِقَّ الْأَسْتِغْفَارَ أَنْكَبِلَ
 حَبِيشِدْ وَفِيهِ أَنَّ قَبْلَ الْإِيمَانِ لَا تَسْتَحِقُّ
 الْأَسْتِغْفَارَ مُطْلَقًا ثُمَّ الْجَهَنَّمُ رَعْلَى أَنَّ
 وَالِدَيْهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا ثَا
 كَارِضِينَ وَهَذَا الْحَدِيثُ أَصَحُّ مَا وَرَدَ
 فِي حَقِّهَا وَأَمَّا قَوْلُ ابْنِ حَجَرٍ وَحَدِيثُ
 إِخْيَارِهَا حَتَّى آمَنَّا بِهِ ثُمَّ تَوَقُّبًا حَدِيثُ
 صَحِيحٌ وَمِنْ صَحْحَةِ الْإِمَامِ الْقُرْطُبِيِّ
 وَالْحَافِظِ بْنِ تَاصِرِ السِّدِّينِ فَهَلْ تَقْدِيرُ
 صَحْحِهِ لَا يَصْلُحُ أَنْ يَكُونَ مَعَارِضًا لِلْحَدِيثِ
 مُسْلِمٍ مَعَ أَنَّ الْحَقَّاقَةَ طَعَنُوا فِيهِ وَمَتَّحُوا
 جَوَارِدَ أَيُّضًا بِأَنَّ إِيْمَانَ الْيَا مِنْ غَيْرِ مُقْبِلٍ
 إِنْجَمًا عَاكِمًا يَدَلُّ عَلَيْهِ الْكِتَابُ وَالشُّكَّةُ
 وَبِأَنَّ الْإِيْمَانَ مِنَ الْمَكَلَمَةِ لَهَا مَوَاقِفُ الْإِيْمَانِ
 الْغُسْبِيُّ وَقَالَ تَعَالَى وَتَوَرَّعُوا الْعَاصِي
 لِمَا قُلْتُمْ إِحْتَتَبُوا وَهَذَا الْحَدِيثُ الصَّيِّغُ
 صَوْرَتُهُ أَيُّضًا فِي رَوَاةٍ ثَلَاثِينَ بِهِ بَعْضُهُمْ
 بِأَقْلَمًا كَانَ مِنْ أَهْلِ الْفِتْنَةِ وَلَا عَذَابَ
 لَهُمْ مَعَ اخْتِلَافٍ فِي الْمُسْتَمْلَكَةِ وَقَدْ صَنَّفَتْ

السُّيُوطِيُّ رَسَائِلَ ثَلَاثَةً فِي نَيْحَاتِهِ وَالِدَيْهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَذَكَرَ الْأَوَّلَةَ مِنْ
 الْبَيِّنَاتِ فَعَلَيْكَ بِهَا إِنْ أَرَدْتَ بَسْطَهَا
 (مسرقات شرح مشکوٰۃ جلد چہارم صفحہ ۱۱)
 باب زیارۃ القبر مطبوعہ امدادیہ ملتان

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 علیہ وسلم مکہ اور مدینہ کے درمیان واقع مقام اہرام پر اپنی والدہ ماجدہ
 کی قبر انور کی جب زیارت فرمائی۔ تو آپ رو پڑے۔ آپ کا بیرونا
 یا تو والدہ ماجدہ کی جدائی کی وجہ سے تھا یا انہیں عذاب میں دیکھ کر
 رووسیئے یا ان کی موت سے اپنی موت یاد آنے پر روئے۔
 ابن الملک کہتے ہیں کہ اس حدیث کے واقعہ سے اس کا جواز
 نکلنے ہے کہ قبرستان میں جاسے وقت وہاں رونا درست ہے
 آپ اس قدر روئے کہ جو لوگ آپ کے ارد گرد تھے انہیں بھی
 آپ نے رونا دیا۔ کہا گیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا اپنی
 والدہ کی قبر کی زیارت کرنا باوجود اس کے کہ وہ کافر تھیں اس
 بات کی تعلیم دیتا ہے کہ امت کے ہر فرد کو اپنے والدین اور
 اقارب کے حقوق کا بہر حال خیال رکھنا چاہیے۔ کیونکہ آپ نے
 اپنی والدہ کے کافر ہونے کے باوجود ان کے حقوق پر سے کیے
 آپ نے ارشاد فرمایا کہ میں نے اپنے پروردگار سے والدہ
 کے لیے مغفرت کرنے کی اجازت طلب کی۔ تو مجھے اجازت
 دی گئی۔ ابن الملک نے کہا کہ اجازت نہ ملنے اس وجہ سے

تھا۔ کہ وہ کافر تھیں۔ اور کفار کے لیے دعائے مغفرت مانا جائیگا نہیں
 کیونکہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے انہیں کبھی بھی مغفرت نہیں مل سکی اور
 فرمایا کہ میں نے اپنے رب سے والدہ کی قبر کی زیارت کا سوال
 کیا۔ کہ اس کی اجازت دی جائے۔ تو اس کی اجازت دے دی
 گئی۔ ابن الجوزی نے کتاب الوفا میں ذکر کیا ہے کہ رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم اپنے والد گرامی حضرت عبداللہ کے انتقال کے بعد
 اپنی والدہ محترمہ سیدہ آمنہ رضی اللہ عنہا کے پاس تشریف فرماتے
 جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی عمر شریف چھ برس کی ہوئی تو آپ کے
 والدہ آپ کو لے کر مدینہ منورہ کی طرف تشریف لے گئیں۔ کیونکہ وہاں
 بنی عدی بن النجار میں ان کے ماموں تھے۔ ان کی زیارت کرنا چاہتی
 تھیں۔ ان سے ہی ابوالیوب انصاری کا تعلق بھی ہے۔ زیارت کے
 بعد واپس مکرانہ ہو گئیں۔ جب یہ قافلہ مقام الواد پر پہنچا۔ تو یہاں
 آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی والدہ کا انتقال ہو گیا۔ یہیں ان کی قبر بنائی
 گئی۔ اور دفن کر دی گئیں اور کہا گیا کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم نے مکہ فتح فرمایا۔ تو مقام الواد پر اپنی والدہ ماجدہ کی قبر کی زیارت
 کی پھر قبر سے ذرا ہٹ کر کھڑے ہو گئے۔ اور خوب روئے اور فرمایا
 میں نے اپنے رب سے اپنی والدہ کی قبر کی زیارت کرنے کی اجازت
 مانگی۔ تو اس نے مجھے اجازت عطا فرمادی۔ اور میں نے ان کے
 لیے استغفار کی اجازت بھی طلب کی۔ تو یہ اجازت نہ ملی۔ اور
 یہ آیت کریمہ نازل ہوئی۔

مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ الْإِثْمَ (ترجمہ) نہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور نہ ہی ایمان

والوں کو یہ ذریعہ دیتا ہے۔ کہ وہ مشرکین کے لیے معافی طلب کریں۔

اگرچہ مشرکین ان کے قربت وار کہوں نہ ہوں!

علامہ ابن حجر نے یہاں ایک بڑی عجیب بات کہی۔ وہ یہ کہ حضور صلی اللہ علیہ
 وسلم کو اپنی والدہ ماجدہ کے لیے استغفار کی اجازت اس وقت نہ مل سکی
 نہ وہی گئی۔ کہ اللہ تعالیٰ ان پر اپنی نعمت مکمل طور پر اتارنا چاہتا تھا۔ وہ اس طرح
 کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خا لہ اللہ تعالیٰ انہیں دوبارہ زندہ فرمائے گا۔ پھر وہ ایمان
 لا کر اکابرین مومنین میں شمار ہوں گی۔ یا یہ وجہ بھی ہو سکتی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے
 حبیب صلی اللہ علیہ وسلم کو اس بات کی مہلت دینا چاہی کہ آپ کے لیے آپ کی والدہ
 کو زندہ کر کے ان کا آپ پر ایمان لانا مقصود تھا۔ اگر وہ مستحق استغفار کامل ہو جائیں۔
 ابن حجر کے اس بیان میں ایک اشکال ہے۔ کہ ایمان سے قبل آپ کی والدہ
 تو مطلقاً استغفار کی مستحق نہ تھیں۔ حالانکہ آپ نے استغفار کی اجازت ان کے ایمان
 لانے سے قبل ہی طلب کی تھی۔ پھر چہرہ راس پر ہیں۔ کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے
 والدین دونوں حالت کفر پر مرے ہیں۔ اور یہ حدیث دونوں کا حالت کفر پر مرقن
 ان احادیث میں سے آج ہے۔ جو اس موضوع پر مذکور ہیں۔ اور ابن حجر کا یہ قول
 کہ یہ حدیث کہ جس میں آپ کے والدین کریمین کا دوبارہ زندہ ہونا اور آپ پر دونوں
 کا ایمان لانا اور پھر قربت ہو جانا صحیح ہے۔ اور اس کی تصحیح کرنے والوں میں
 امام قرطبی اور الحافظ ابن ناصر الدین بھی ہیں۔ تو اگر اس حدیث کی واقعی صحت تسلیم ہی
 کر لی جائے۔ تو پھر بھی حدیث مسلم کی معارضہ بننے کی اس میں صلاحیت نہیں ہے
 باوجود اس کے بھی کہ حفاظ نے اس میں طعن بھی کیا۔ اور اس کے جواز کو منع بھی کیا ہے
 کہ امام بیہقی کا ایمان بالاجماع غیر مقبول ہے جیسا کہ کتاب وسنت اس پر دلالت
 کرتے ہیں۔ اور یہ بھی کہ جو ایمان کسی عامل نے بالغ سے مطلوب ہے۔ وہ ایمان غیبی

ہے۔ اور اللہ تعالیٰ کا قول ہے۔ کہ اگر انہیں پھر سے دنیا میں لوٹا دیا جائے تو یہ لوگ پھر بھی
 کریں گے جس سے انہیں روکا گیا۔ اور یہ حدیث صبح اس نظریہ کا بھی صراحتاً رد کرتی ہے
 جو بعض علماء نے قائم کیا وہ یہ کہ آپ کے والدین کو عین اہل فترت میں سے تھے۔ اور
 اہل فترت پر عذاب نہیں۔ حالانکہ اس مسئلہ میں اختلاف ہے۔ علامہ السیوطی نے
 حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کو عین کے نجات پانے اور جنتی ہونے پر تین رسائل
 لکھے ہیں۔ ان میں علامہ نے دونوں طرف کے دلائل ذکر کیے ہیں۔ اگر اس مسئلہ کی
 تفصیل مطلوب ہے۔ تو پھر ان رسائل کی طرف رجوع کرو۔

ملا علی قاری کی مذکورہ عبارت کے مندرجہ ذیل امور ثابت ہوئے

- ۱۔ بقول ابن النکب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا اپنی والدہ ماجدہ کی قبر کے پاس
 رونا اس وجہ سے تھا کہ آپ نے انہیں عذاب میں گرفتار دیکھا۔
- ۲۔ آپ نے اپنی والدہ کے کافر ہوتے ہوئے بھی ان کے حقوق زیارت قبر کا
 کا خیال رکھا۔
- ۳۔ والدہ کے لیے استغفار کی اجازت طلب کرنے پر ماکان للنبی
 والذین امنوا الذیخ آیت اتری۔
- ۴۔ ابن حجر نے استغفار کی اجازت نہ دینے کی وجوہ ذکر کی ہیں۔ اول یہ کہ
 انہیں زندہ کر کے ایمان عطا کیا جائے تاکہ اتمام نعمت ہو جائے۔ دوم یہ کہ
 جب زندہ ہو کر ایمان لائیں اور انتقام کریں۔ تو اب استغفار کمال کے
 حق دار ہوں گے۔ ان دو وجوہ پر ملا علی قاری نے دو طرح سے اعتراض کیا۔

اولی یہ کہ موت کے بعد ایمان غیر مقبول ہے۔ جس پر نص قرآنی موجود ہے۔
 دوم زندہ کرنے والی حدیث کے مقابلہ میں مسلم شریعت کی حدیث جس میں
 استغفار کی اجازت نہ ہونے کا ذکر ہے۔ اجماع ہے۔ سوم یہ کہ جہور یہ کہتے ہیں۔
 کہ آپ کے والدین حالت کفر پر مرتے ہیں۔

۵۔ کفار کے بارے میں قرآن کہتا ہے۔ کہ اگر انہیں دوبارہ دنیا میں جینے دیا جائے
 تو اب بھی وہ وہی کچھ کریں گے۔ جن سے انہیں منع کیا گیا۔ لہذا آپ کے
 والدین اگر دوبارہ آئے۔ اور پھر انہوں نے ایمان قبول کیا۔ تو ایسا ہونا بہت
 قرآنیکہ جھٹکا ہے۔

۶۔ استغفار کی اجازت نہ دینے والی حدیث سے ان لوگوں کا بھی رد ہو گیا۔ جو آپ کے
 والدین کو اہل فترت میں ہونے کی وجہ سے معذب نہیں کہتے۔
 ۷۔ اس مسئلہ پر علامہ السیوطی نے تین رسائل تحریر کیے۔ جن میں طرفین کے دلائل
 جو ابست موجود ہیں۔ اس کا مطالعہ کرنا چاہیے۔

امور مذکور کے بالترتیب جوابات

امراؤل کا جواب:

سرکارِ دو عالم حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا اپنی والدہ ماجدہ کی زیارت کے وقت روزِ اسلام ہے۔ اس روز نے کی وجہ سے کیا تھیں۔ ان میں سے فراق یعنی جدائی کو وجہ بنانا از روئے عقل و عقل درست، اسی طرح موت کو بھی لیکن روز نے کی وجہ والدہ کا عذاب میں ہونا دیکھنا غفلت کا قابل و شش ماہ میں عطلہ غیر مقبول ہونے کی صورت، ایک مثال پیش خدمت ہے۔ وہ یہ کہ سیدنا حضرت یونس علیہ السلام جس مچھلی کے پیٹ میں چالیس روز تک پابند رہے اور پھر باذن اللہ اس مچھلی نے آپ کو باہر نکال دیا۔ وہ مچھلی اس خدمت کے صلہ میں جنت میں جائے گی۔ اس کا جنتی ہونا تقاضا میر میں موجود ہے۔ اس کے برعکس وہ خاتون کہ جس کے شکم میں بنی الانبیاء علیہم السلام صلی اللہ علیہ وسلم نواہ ستوا ترقیام پڑ رہیں۔ ان کی گود میں پرورش پائی۔ ان کا دودھ نوش فرمایا۔ وہ اس مچھلی کی طرح جنت میں نہ جا سکیں۔ عقل اسے تسلیم نہیں کرتی۔ لہذا از روئے عقل یہ بات بہت بعید ہے۔ کہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی والدہ کو عذاب میں گرفتار ہوتے دیکھ کر گریہ فرمایا۔ اور غفلت میں لیے پلٹے۔ کہ آپ کی والدہ ماجدہ کا اس وقت انتقال ہوا

آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی عمر شریف چھ برس کی تھی۔ گویا یقیناً انہوں نے آپ کی والدہ کو کا زمانہ پایا۔ جتنا عرصہ زندہ رہیں۔ اس میں کوئی ایک روایت ایسی نہیں ملتی جو ان کے شرک کرنے کی خبر دیتی ہو۔ یا ان کے کفر پر دلالت کرتی ہو۔ جب کفر و شرک کے ثبوت کی کوئی ضعیف روایت ہی نہیں۔ تو پھر اس فترت کے پیش نظر اس لغو شرک سے بڑی ثوابت اننا ضروری ہو کہ لہذا ان کے عذاب میں گرفتار ہونے کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا۔ ہاں اگر زمانہ بعثت پائیں۔ اور دعوتِ اسلام کو پھرائیں۔ تو پھر کفر و شرک کی وجہ سے عذاب ہونا ہو سکتا ہے۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: مَا كُنَّا نَعْقِبُكَ مِثْلَ نَبِيِّكَ خَالِي تَبِعَتْكَ مَسْئَلَةٌ هَمَّ بِهَا نَبِيٌّ كَيْسٍ كَيْسٍ پھر اس رسول نہ بھیج دیں اس وقت تک اسے عذاب نہیں دیا کرتے۔ اس شخص قرآنی کو نہ نظر رکھا جائے۔ تو آپ کی والدہ کے بارے میں عذاب ہونے کا حقیقہ سے غلط ہو جاتا ہے۔ لہذا معلوم ہوا کہ علی قاری کا سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے زیارت قبر والدہ کے وقت گریہ فرمانا والدہ کے عذاب میں گرفتار ہونے کی وجہ سے تھا۔ یہ ایک احتمال ہے۔ اس احتمال کے ثبوت کے لیے کوئی نص موجود نہیں۔

امردوم کا جواب:

حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا اپنی والدہ ماجدہ کی قبر کی زیارت کرنا باوجود اس کے کہ آپ کی والدہ کافر تھیں۔ اس پر ذہن میں ایک سوال اُبھرنا چاہا۔ کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو اس کی کیا ضرورت تھی؟ اس ضمنی سوال کا جواب اسی مفروضے کے پیش نظر داخل قاری نے "یقیناً" سے دیا ہے۔ وہ یہ کہ امرت کو حقوق والدین کی تعلیم دینا مقصود تھی۔ یعنی اولاد کے لیے یہ ضروری ہے۔ کہ والدین کے حقوق کا خیال رکھے

كَأَمَلُهُمْ مُوَعَدًا وَلِلَّهِ عِبْدُ الْمُضِلِّينَ
وَأَن يَأْتِيَ بِلَا إِلَهِ إِلَّا اللَّهُ فَتَقَالَ لِلنَّبِيِّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَسْتَغْفِرُونَ لَكَ
مَا لَمْ أُنْهَ عَنْكَ فَكُلْتَ مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ
الآيَةُ وَكَعَمَرُ بَعْضُهُمْ أَنَّ الْآيَةَ
نَزَلَتْ فِي غَيْرِ ذَٰلِكَ فَقَدْ أَخْرَجَ الْبَيْهَقِيُّ
فِي الْمَذَلَّاتِ وَعَنْ أَبِيهِ عَنِ ابْنِ الْمَسْعُودِ قَالَ
خَرَجَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ مَا
إِلَى الْمَقَابِرِ فَحَبَاءٌ حَتَّى حَبَسَ إِلَى الْخَنْزِيرِ
وَمِنْهَا فَتَنَّا حَبَاءً طَوِيلًا ثُمَّ بَصُرَ
فَبَكَيْنَا لِبَكَائِهِ ثُمَّ قَامَ فَصَلَّى وَكَمَعَتَيْنِ
فَقَامَ إِلَيْهِ عُمَرُ فَدَعَاَهُ ثُمَّ دَعَاَنَا فَتَقَالَ
مَا أَتَيْكُمُ؟ قُلْنَا بَكَيْنَا لِبَكَائِكَ قَالَ
إِنَّ الْقَبْرَ الَّذِي عَمِلْتُ عَنْدَهُ قَبْرٌ أَمِنَهُ وَإِنِّي
أَسْتَأْذِنُكَ وَفِي فِي زِيَارَتِهَا فَادْنُ إِلَيَّ وَأَسْأَلُكَ
لِلْإِسْتِغْفَارِ لِمَا قَبْلُكَ يَوْمَ ذُنُوبِي وَأَمَّا نَزَلَ عَلَيَّ
مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَن يَسْتَغْفِرُوا
الْآيَةَ. فَأَخَذَنِي مَا يَأْخُذُ الْوَلَدُ لِلْوَائِلَةِ
مِنَ الْوَلَدِ فَذَكَرْتُكَ الْإِسْمَ الَّذِي لَا يَكْفِي وَلَا يَغْنَى

أَنَّ الْمَسْجِدَ فِي سَبَبِ الْكَرْمَلِ هُوَ الْأَوَّلُ

ترجمہ: روح المعانی جلد ۳ ص ۳۳ تا ۳۴ مطبوعہ بیروت

طبع جدید

ترجمہ: صحیح تحقیق کے مطابق آیت مذکورہ الخطاب کے بارے میں نازل ہوا
امام احمد ابن ابی شیبہ، بخاری، مسلم، نسائی، ابن جریر، ابن المنذر
بیہقی نے الدلائل میں ان کے علاوہ دیگر مفسرین و محدثین کرام نے
مسیب بن حزن سے روایت ذکر کی کہ جب ابوطالب کا وقت
مرگ قریب آیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس کے پاس تشریف
فرما ہوئے۔ اس وقت ابوطالب کے پاس ابو جہل اور عبداللہ بن
ابی امیہ بھی بیٹھے ہوئے تھے۔ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے
فرمایا: اے چچا! لا الہ الا اللہ پڑھ لے۔ میں اللہ تعالیٰ کے حضور تیرے
بارے میں سفارش کروں گا۔ ابو جہل اور عبداللہ بن ابی امیہ ہوئے۔
اسے ابوطالب: کیا تو عبدالطلب کی قوت سے منہ موڑے گا۔
ایک طرف سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم متواتر کلمہ پڑھنے کی ہدایت
فرما رہے تھے اور دوسری طرف سے ابوعبداللہ اور ابو جہل وہی
بات کہتے جا رہے تھے۔ ابوطالب نے ان کے ساتھ جو آخری بات
کی وہ یہ تھی کہ وہ عبدالطلب کی قوت پر ہی ہے۔ اور لا الہ الا اللہ
کہنے سے انکار کر دیا۔ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میں
تیرے لیے ضرور استغفار کروں گا۔ اور اس وقت تک کہ
رہوں گا۔ جب تک مجھے روک نہیں دیا جاتا۔ اس پر یہ روایت
ہوئی۔ مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ آمَنُوا

بعض کا زعم ہے کہ آیت مذکورہ اس قصہ کے علاوہ کسی اور موقع پر نازل ہوئی ہے چیتھی نے دلائل میں اور کئی دوسرے حضرات نے ابن مسعود سے یہ روایت ذکر کی کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ایک دن قبرستانِ نشریہ لے گئے۔ آپ ایک قبر کے پاس بیٹھ گئے۔ وہاں طویل مناجات کی۔ پھر روپڑے۔ پس ہم بھی آپ کے رونے کی وجہ سے روپڑے۔ پھر آپ اٹھے اور دو گانہ ادا کیا۔ اس کے بعد حضرت عمر رضی اللہ عنہ آٹھ گرا آپ کے پاس حاضر ہوئے۔ آپ نے دعا مانگی۔ ہم سب نے بھی دعا مانگی۔ پھر چپھا۔ اسے صواب لگتا تھا کہ یوں روٹا آیا یا تمہیں کس بات نے رلایا؟ ہم نے عرض کیا آپ کو روتے دیکھ کر ہم بھی روپڑے۔ فرمایا وہ قبر جس کے پاس میں بیٹھا تھا۔ وہ میری والدہ آمنہ کی قبر ہے۔ میں نے اپنے پروردگار سے اس کی زیارت کرنے کی اجازت طلب کی۔ تو اللہ نے مجھے اس کی اجازت دے دی۔ پھر میں نے والدہ کے لیے اس عمارت کی اجازت مانگی۔ لیکن اس کی اجازت نہ دی گئی۔ اور اس کے جواب میں مجھ پر یہ آیت اتری ہے۔ مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ آمَنُوا مِنَ الْآيَاتِ أَنْ يَسْتَغْنُوا عَنْهَا وَلَئِنْ رَأَوْا كِسْفًا مِّنَ السَّمَاءِ سَاقِطَةً فَلَتَوَلَّوْا كِفْلًا يَوْمَ يُنْفَخُ الْأَشْجَارُ وَأَنْتُمْ فِيهَا كَالْعِجَافِ

امر چہارم کا جواب:

علامہ قاری نے مسئلہ موجود میں علامہ ابن حجر کی تحقیق اور تاویل ذکر کرتے

ہوئے کہ پر قعوب کا اظہار کیا جس سے یہ جملہ نامعلوم رہے۔ کہ ابن حجر کی تحقیق کو وہ دلائل اور بہت کمزور سمجھتے ہیں۔ بلکہ اس طرح سے ان پر تقریض کی جا رہی ہے کہ اتنا تاویل کوئی دیکھو کیسی گھٹیا باتیں کرتا ہے۔ حالانکہ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ لاعلمی قاری کے شیخ و استاد بھی ہیں۔ اپنے استاد کے کلام پر قعوب اور چہارم کا رد کرنا گستاخی سے کم نہیں ہے۔ یہی وجہ ہے کہ بعض علماء نے یہ تصریح کی کہ علامہ قاری نے کثیر تعداد میں جید علماء کی توہین کی ہے۔ علماء کی توہین تو اپنے مقام پر سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی والدہ ماجدہ کے بارے میں جو الفاظ ان کی کتب میں مسطور ہیں۔ انہیں دیکھ کر ہر مسلمان جو تک اٹھتا ہے مولانا عبد العزیز فراروی رحمۃ اللہ علیہ نے ان کلمات کا جواب ذکر کیا ہے۔

مرام الکلام فی عقائد الاسلام:

وَاللَّعْنَةُ عَلَى الْقَارِي الْهَرَوِيِّ الْآلِفِ
رِسَالَةٍ فِي تَكْفِيرِهِمَا وَقَالَ رَفِئَهَا
إِنَّ أَمَلَهُ الْمُتَعَيِّنَةَ كَاهِلَةً خَالِدَةً
مُعَلَّدَةً فِي النَّارِ.

(مرام الکلام فی عقائد الاسلام ص ۷۲)

ترجمہ: علامہ قاری ہروی پر قعوب ہے کہ اس نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کریمین کی تکفیر پر ایک رسالہ لکھا اور اس میں یہ الفاظ بھی لکھے۔ دو بے شک آمنہ ملعونہ کا فرس ہے۔ اور ہمیشہ ہمیشہ کے لیے وہ دوزخ کی آگ میں رہنے والی ہے۔

نوٹ:

علامہ قاری کی مذکورہ برزخ سرائی کے بارے میں کیا مزاحمتی چاہیے۔

ہم ان کا منتہی سب ذکر کریں گے۔ اور ان علیہ السلام کے اقوال بھی منقول ہوں گے جنہوں نے لاطعلی قاری کے اس نظریہ کی تردید کی ہے۔ اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کو یقین کے بارے میں ان علماء کے معتقدات بھی پیش کیے جائیں گے۔

ابن حجر مکی رحمۃ اللہ علیہ نے جو احتمالات بیان کیے ان پر لاطعلی قاری کا تعجب کو بھی قابل تعجب ہے۔ ابن حجر مکی نے یہی کہا کہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کو استغفار کی اجازت اس لیے نہ دی گئی۔ تاکہ اس کے اثر سے بڑھ کر اللہ تعالیٰ آپ کے والدین کے ساتھ جلائی کا راوہ رکھنا تھا۔ اور وہ طریقہ جو استغفار کے بدلہ میں آپ کو دیا جاتا تھا اس میں والدین کو زمین کی بہت بھلائی تھی۔ اور خود سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی انتہائی خوشی تھی۔ یہاں پر عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے ایک روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ایک مرتبہ نہایت معوم و شہیاں کچھ دیر گزری تو دیکھا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم بہت زیادہ خوش نظر کر رہے ہیں۔ عرض کی یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم! یہی قدر خوشی کی کیا وجہ ہے؟ فرمایا یہ میں تم کو نکلتا ہوں۔ وہاں اللہ تعالیٰ نے میرے لیے میری والدہ کو دوبارہ زندہ کیا اور زندہ ہو کر انہوں نے مجھ پر ایمان لایا۔ اس پر آج میں بہت خوش ہوں۔ یہ روایت عن ابن ابی شیبہ ہے۔ نشر العینین للیفین فی احیاء الاولین الشریفین کے ص ۵ پر ذکر کی ہے۔ استغفار کی اجازت نہ دینے کے بارے میں اللہ تعالیٰ نے آپ کی والدہ کو زندہ کیا اور وہ مشرف باسلام ہوئیں۔ اس طرح ان کو علی مرتبہ سے فرازا۔ تو ان حالات، متغیر نہ ہونا ایک اعلیٰ مرتبہ دینے جانے کی وجہ سے تھا۔ لیکن لاطعلی قاری اس اعلیٰ مرتبہ دینے جانے کے متعلق اپنے اسناد ابن حجر مکی پر اظہار تعجب کر رہے ہیں۔ جبکہ اس کی تائید ایک حدیث سے بھی ہو رہی ہے۔ چونکہ لاطعلی قاری کے ذہن میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کو یقین

کے بارے میں کفر کا تصور بھرا ہوا ہے۔ اس لیے ان کا رجحان بھی ایسی دلائل اور اقوال کی طرف ہو گا جو اس کے مؤید ہوں۔ ورنہ وہ احتمالات جو ان کے اسلام پر وال ہیں۔ ان کو اولیت دی جائے۔ استغفار سے روکن اس وجہ سے بھی ہو سکتا ہے کہ وہ استغفار کے عمل ہی نہ تھے۔ وہ اس طرح کہنے انہیں دعوت اسلام پہنچے آئے وہ قبول کریں۔ اور پھر کچھ گناہ سرزد ہو جائیں۔ جب آپ کے والدین کے گناہ کا عدد و نظر نہیں آتا۔ تو پھر ان کے لیے استغفار کرنے کا کیا فائدہ؟ یہی بات درج ذیل حوالہ سے ملاحظہ ہو۔

الفتح الربانی لترتیب مسند امام احمد حنبل شیبانی

قِيلَ وَ لَعَلَّهُ لَمْ يُقَدْ ذُنَّ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْوَسْطِ عَفَا رَ لَمْ يَلَا قَهُ فَزَحَّ الْمَوَاحِدَةُ عَلَى الذَّنْبِ وَمَنْ لَمْ يَنْبَلْهُ الذَّنْبُ لَا يَكُونُ أَعْدَا عَلَى ذَنْبِهِ فَلَا حَاجَةَ إِلَى الْإِسْتِغْفَارِ لَهَا وَلَئِنْ عَدِمَ الْإِذْنُ بِالْإِسْتِغْفَارِ لَا يَسْتَلْزِمُ أَنْ تَكُونَ كَمَا خَرَّكَ

الفتح الربانی لترتیب مسند امام احمد حنبل شیبانی جلد ۱۵ ص ۱۵۰ ترجمہ: کہا گیا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنی والدہ کے لیے استغفار کے اجازت نہ دینے کی یہ وجہ ہو کہ استغفار دراصل کسی سے گناہوں کے مواخذہ کا فرع ہے۔ یعنی گناہ کار کو مواخذہ کا خطر ہو۔ اور اس سے چشمہ کار کے لیے اس کی مغفرت کی دعا کی جائے اور وہ شخص جسے دعوت اسلام نہیں پہنچی۔ اس کے گناہوں کی وجہ سے اس

کاٹوا غزوہ نہ ہوگا۔ لہذا آپ کی والدہ کے لیے استغفار کی ضرورت نہ تھی اور اسے استغفار کی اجازت نہ ملنے سے یہ کب لازم آ سکتا ہے۔
 کروہ و آپ کی والدہ ماجدہ کافرہ تھیں۔

ایک مثال سے وضاحت

استغفار کی اجازت نہ ملنا کسی کے کافر ہونے کی دلیل نہیں۔ ہم اس کو ایک شرعی مثال سے واضح کرتے ہیں۔ نماز جنازہ میت کے لیے استغفار کا ایک طریقہ ہے۔ اہمیت بالغہ مرد و عورت کے لیے تمام موجود نمازی اللہ تعالیٰ سے اِن الفاظ کے ذریعہ طلب مغفرت کرتے ہیں۔ اَللّٰهُمَّ اغْفِرْ لِحَيِّتِنَا وَمَيِّتِنَا اَمِنَحْ اَمِنَحْ اَمِنَحْ ہمارے زندوں اور ہمارے مردوں کو بخش دے۔ لیکن اگر نابالغ ہو تو اس کے لیے طلب مغفرت کی اجازت نہیں یعنی حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے نابالغ کی نماز جنازہ میں اِنفسہ اعظم الخ پڑھنے کی بجائے دوسری دعا پڑھنے کو کہا۔ اب علامہ علی قاری والی دلیل یہاں چلائی جائے۔ تو پھر لازم آئے گا کہ ہر مسلمان بچہ بچی مشرک اور کافر ہو جائے۔ کیونکہ اس کے مرنے کے بعد اس کے لیے استغفار کی اجازت نہیں۔ اور جس کے لیے استغفار کی اجازت نہ ہو۔ وہ اس کے کافر ہونے کی دلیل ہے۔ اس کی بجائے اگر یوں کہا جائے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نابالغ کے لیے مغفرت کی دعا کی بجائے اَللّٰهُمَّ اجْعَلْ لَنَا قَسْرًا وَاجْعَلْ لَنَا اُجْرًا وَفُجْرًا الخ پڑھنے کو اس لیے فرمایا۔ کہ اسے مغفرت کی ضرورت نہیں۔ کیونکہ اس نے دو تکلیف ہی نہ کیا۔ نہ دوزخ فرمانی کی عمر پانے سے پہلے ہی وہ اللہ سے

جاوے۔ اگرچہ اسے علماء کی تقریریں سننے کا بار بار موقع ملا۔ اسلام کی دعوت اس تک پہنچی۔ لیکن وہ گناہ گار نہیں اس لیے گناہوں کے بخشنے کی وعادہ نہیں بلکہ اسے اپنے لیے شفاعت کرنے والا اور مقبول الشفاعت ہونے کی دعاؤ کی بارگاہی ہے۔ اس طرح سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کریمین کو تو دعوتِ اسلام کے ملنے کا نام و نشان تک نہ تھا۔ کیونکہ دعوت حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اگر دینا تھی اور آپ کے والد تو آپ کے پیدا ہونے سے قبل اور آپ کی والدہ آپ کی چھ برس کی عمر میں انتقال کر گئے تھے۔ اس لیے ان کے لیے استغفار کی اجازت نہ ملنا اس بنا پر تھا۔ کہ وہ اس کا عمل نہ تھے۔

ملا علی قاری کا بے ربط استدلال

لا اعلیٰ قاری نے قرآن کریم کی ایک آیت اپنی تائید میں پیش کی جس کا مفہوم یہ ہے کہ اگر کوئی شخص مرتے وقت حالت تائیدی میں ایمان قبول کرتا ہے۔ اس کا ایمان مقبول نہیں۔ بلکہ وہ پتے کی طرح کھڑی رہی مگر گیا۔ آیت قرآنیہ یہ ہے۔ **وَلَيْسَتِ الشُّوْبَةُ الْبَيْعِ النَّاسِ**۔ یہی آیت لا اعلیٰ قاری کے ہم لہا بڑے زور شور سے پیش کرتے ہیں۔ اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کریمین کا اس سے غیر مومن ہونا ثابت کرتے ہیں۔ جہاں تک اس آیت کا شان نزول ہے۔ اس بارے میں ہم ان تمام ہم خیالوں کو جو پہنچتے کرتے ہیں۔ کہ کسی ایک تفسیر میں یہ دکھا دو۔ کہ آیت مذکورہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کے بارے میں نازل ہوئی۔ تو منہ نہ لگا انعام دیا جائے گا۔ یا خاص کر والدین نہیں بلکہ عام طور پر ان لوگوں کے بارے میں نازل ہوئی۔ جو اہل فترت کہلاتے ہیں۔ اگر

ضرورت بھی باقی نہیں رہے گی۔

ایک مغالطہ اور اس کا جواب

اگر تسلیم کر لیا جائے کہ آپ نے اپنے والدین کو زندہ کیا۔ اور پھر انہیں ایمان لانے کی دُعا دی۔ زبانوں نے قبول کر لی۔ تو اس سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ وہ واقعی حالت کفر پر مر رہے تھے۔ تبھی انہیں ایمان واسلام کی دعوت دی گئی۔ ورنہ مسلمان کو چہرے اسلام لانے اور کلمہ پڑھنے کے لیے زحمت دینا کوئی معقول بات نظر نہیں آتی۔

اس مغالطہ کا جواب یہ ہے کہ آپ کے والدین کربین مسلمان تھے اور ایمان پر ہی ان کا خاتمہ ہوا تھا۔ لیکن جس دور میں وہ پیدا ہوئے اور انتقال کر گئے۔ وہ دور پیغمبر اور رسول کی موجودگی سے خالی تھا۔ یعنی زمانہ فترت تھا۔ اور اس دور میں صرف محدثین ہی نبیاتی کلمات کے لیے کافی ہوتا ہے لیکن ایمان کی تفصیل اور مضبوطی امر زائد ہے۔ اس لیے سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے ذریعہ اللہ تعالیٰ نے چاہا کہ آپ کے والدین ایمان بانعوجید کے ساتھ ساتھ ایمان بارسالت کا مرتبہ بھی پائیں۔ اور نبی آخر زمان صلی اللہ علیہ وسلم کی امت اہل بیت کا شرف پائیں۔ لہذا والدین رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم کا حیار اور ان کو ایمان لانا اس وجہ سے مستحق ہوا کہ ایمان کے اعلیٰ مراتب و مدارج انہیں عطا کیے جائیں

ذالک فضل اللہ بیق تیبہ من یشاء۔

ایسا نہیں تو پھر اس کا صدق سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کو جاننا کہاں کی دانشمندی ہے۔

اب ہم اس کے دوسرے پہلو کی طرف آتے ہیں۔ وہ یہ کہ جب اللہ تعالیٰ نے اس آیت میں ایمان یا اس کو ماقبول کہا۔ یعنی اگر کوئی کافر مرتے وقت تائب ہو کر اسے حالت میں ایمان کا دامن پکڑنا چاہتا ہے۔ تو یہ ایمان مقابلی اعتبار میں دیکھو کہ ایمان شہوری ہے۔ اور معتبر ایمان فہ ہے جو غیبی ہو۔ لہذا مرنے کے بعد ایمان سے ظنا کو محض معتبر ہوگا؟ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین مرنے کے بعد زندہ ہوئے اور پھر ایمان لانے کا اسی قاعدہ کی بنا پر کوئی فائدہ نہ ہوگا۔ وہ اسی طرح اور اسی کیفیت پر ہی رہیں گے۔ جو بوقت انتقال تھے۔ ہم اس مغالطہ کے بارے میں کہتے ہیں کہ اگر والدین کربین کو زندہ کرنے اور ان پر ایمان پیش کرنے کا کوئی کوئی فائدہ نہ تھا۔ تو سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسا کیوں کیا۔؟ بلکہ اللہ تعالیٰ نے بطور معجزہ آپ کے والدین کو اس مقصد کی خاطر زندہ کیوں جوئے دیا۔؟ یہ اعتراض تو اللہ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم پر ہوگا۔ عجیب بات یہ ہے کہ جس حدیث پاک میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا اپنے والدین کو زندہ کرنے اور اسلام پیش کرنے کا واقعہ مذکور ہے۔ اس کی صحت کا خود علامی قاری بھی اقرار کرتے اور اس کے مصنفین میں کچھ اکابر کے نام بھی دیتے ہیں۔ حالانکہ ایک محدث ہونے کے نالہ سے وہ یہ بھی جانتے ہیں کہ فضائل میں ضعیف حدیث بھی مسلم ہے۔ یہ حدیث ضعیف نہیں بلکہ صحیح ہے۔ اور پھر اس سے پہلو تہی کی جا رہی ہے علامہ ابن حجر زندہ کرنے اور اسلام قبول کرنے کے واقعہ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے شخص انکس میں سے شمار کر لیا جائے۔ تو بھی اس میں سکون قلب کا سامان موجود ہے۔ اور یوں اس واقعہ میں عقل کو دو نتیاں مارنے کی

قیام فرمائیں۔

آیت مذکورہ میں کفار و مشرکین کے مرنے کے بعد ان کی نماز جنازہ سے منع کیا گیا ہے جسے ہم یوں بھی کہہ سکتے ہیں۔ مگر ان کے لیے استغفار کی اجازت اللہ ہی کا اور دوسری بات جس سے منع کیا گیا وہ قیامِ قبر یعنی اس کو قبر کی زیارت کرنا ہے۔ اب ان دونوں باتوں سے روکنے کا وقت جب مرنے والے کے کفر و شرک کی وجہ سے ہوا۔ تو صاف ظاہر ہے کہ کسی کافر کی قبر کی زیارت کرنے کی بھی اجازت نہیں۔ اللہ تعالیٰ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دونوں میں ایک کا حکم کی اجازت دی۔ اور اصرار خود ہی دونوں سے تمام مسلمانوں کو باقی معنی کیا جا رہا ہے۔ یا یوں کہہ لیں۔ کہ جب اللہ تعالیٰ نے کسی کافر کے مرنے کے بعد ان کو باتوں سے منع کر دیا تھا۔ تو پھر منع کے باوجود ان دونوں باتوں کے کرنے کی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو اجازت طلب کرنا اس حکم خداوندی میں دخل دینا ہے۔ اگر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے قبول کر لیا تو یہ باتیں ہیں اجازت طلب ہی کر لیں تو رسول اللہ تعالیٰ فرمادے گا کہ آپ کی توجہ وہاں نہ تھی۔ لہذا قتل علی احب و شتم مات ابناء کی طرف فرمادیتا۔ اور یوں دستغفار کی اجازت سے انکار ہوتا۔ بلکہ زیارتِ قبر سے بھی روک دیا جاتا۔ اس سے معلوم ہوا کہ ان خرابیوں اور اعتراضات کی بجائے اگر یہ کہا جائے کہ آپ کی والدہ مسلمان تھیں۔ موصوفہ تھیں۔ تو یہ بات صحیح ہو۔ اس لیے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا ان کے لیے استغفار کی اجازت طلب کرنا ان کے مراتب میں مزید اضافہ کے لیے تھا۔ جس کو اللہ تعالیٰ نے آپ کے ہاتھ میں دے دیا۔ کہ آپ کے طلب سے بھی زیادہ اعزاز عطا فرمادیا۔ اور ان کا توجہ پر رخصت ہونا متحقق تھا۔ اس لیے ان کی قبر کی زیارت کی اجازت بھی مل گئی۔ یوں دونوں احادیث باہم متعارض نہیں۔ لیکن بادی استغفار میں انہیں متعارض کر دیا گیا تھا۔

دونوں احادیث میں تطبیق ہو سکتی ہے

حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے معجزہ کی برکت سے آپ کی والدہ ماجدہ سیدہ آمنہ رضی اللہ عنہا کا زندہ ہونا اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو زیارتِ قبر والدہ کی اجازت ملنا لیکن استغفار کی اجازت نہ ملنے ان دونوں احادیث کا ملاحظہ قاری نے یوں موازنہ کیا کہ اول الذکر حدیث اگرچہ صحیح ہے۔ لیکن مغلطہ ذکر بوجہ صریح ہونے کے معتبر ہے۔ اور اول الذکر غیر معتبر ہے۔ درختہ ہفت مضامین والی احادیث میں فیصلہ کرنے کا یہ ہی ایسا طریقہ نہیں کہ ایک کو مان لیں اور معتبر کہہ کر دوسری کو بالکل چھوڑ دیا جائے۔ بلکہ اس سے پہلے دونوں میں تطبیق کی کوشش کی جائے۔ اور اگر ان میں تطبیق ہو سکتی ہو۔ تو پھر یہ طریقہ سب سے بہتر ہے۔ جب غور کیا جائے۔ تو ان دونوں میں تطبیق ہو سکتی ہے۔ وہ اس طرح کہ حدیث مسلم (موجودہ ذکر) میں دو باتیں ذکر ہوئیں۔ (۱) استغفار کی اجازت نہ ملنا۔ (۲) قبر کی اجازت مل جانا۔ ان دونوں باتوں میں سے پہلی بات کو ملاحظہ قاری وغیرہ نے آپ کی والدہ کے کافر ہونے کی دلیل بنائی۔ لیکن زیارتِ قبر کی اجازت دینا بھی تو اس کے حق میں نہیں جاتا۔ کیونکہ قرآن کریم نے ارشاد فرمایا۔

وَلَا تَقْرَبُوا عَالِي آحَدٍ مِنْهُمْ مَا تَابَ آبَاءُ أَوْ إِخْوَانُ
تَقْرَبُوا عَلَىٰ قَبْرِهِ - (التقویٰ ۱۲)

اسے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم آپ ان کفار و مشرکین میں سے کسی کے مرنے پر نہ تو نماز جنازہ پڑھیں اور نہ ہی اس کی قبر پر

کیا والدین رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کفر پر جمہور کا تہنقار ہے

علامہ ابن حجر مکی رحمۃ اللہ علیہ کی تحقیق پر تعجب کا اظہار کرتے ہوئے علامہ ابن تہارمی نے یہ جواب بھی لکھا ہے۔ قُتِرَ الْجَمْعُ مُنَوَّرَ عَلَى أَنَّ وَالَيْكَ نَبِيُّ اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا قَاتَا حَقَّائِهِمْ. یعنی جمہور کا اس بات پر اتفاق ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کا انتقال حالت کفر پر ہوا۔ اور اس کی حقیقت بھی دیکھیں۔ کیا واقعی جمہور اسی نظریہ کے قائل ہیں؟ علامہ جلال الدین سیوطیؒ نے موضوع پر رقمطراز ہیں۔

الدرجة المتوسطة في آباء الشريفة:

كَهَبَ جَمْعٌ كَثِيرٌ مِنَ الْأَيَّامَةِ الْأَعْلَامِ إِلَى أَنَّهُمْ مَا تَاجِبَانِ وَ مَحْكُومٌ لَّهُمَا بِالْإِتِّجَابِ فِي الْأَخْبَرَةِ وَ هُمْ أَعْلَمُ النَّاسِ بِأَقْوَالِ مَنْ خَالَفَهُمْ وَ خَالَ بِغَيْرِ ذَلِكَ وَلَا يَقْصُرُونَ عَنْهُمْ فِي الدَّرَجَةِ وَ مِنْ أَحْقَظِ النَّاسِ لِإِعَادِيثِ وَ الْأَثَارِ وَ مِنْ أَفْقَدِ النَّاسِ لِلدَّلِيلِ السَّيِّئِ إِسْتَدْلَ بِهَا أَوْ لَيْسَ فَإِنَّهُمْ جَامِعُونَ لِأَقْوَابِ الْعُلُومِ مَصْنُوعُونَ مِنَ الْكُتُبِ

غُصُوصًا إِلَّا بَعْدَ النَّبِيِّ يُتَنَبَّأُ مِنْهَا هُدًى الْمُسْتَدَلُّ فَإِنَّهَا مَبْنِيَّةٌ عَلَى ثَلَاثِ قُتُوَاعٍ كَلَامٍ مَبْنِيٍّ وَ أَصُولِيٍّ وَ فِقْهِيٍّ وَ فَلَاحِيٍّ وَ إِيَّاهُ مُنْتَشَرَكَةً بَيْنَ الْحَدِيثِ وَ أَصُولِ الْفِقْهِ مَعَ مَا يُخْتَارُ إِلَيْهِ مِنْ سَعَةِ الْإِسْقَاطِ فِي الْحَدِيثِ وَ صَحَابَةِ التَّقْدِيلِ وَ طَوَّلِ الْبَاحِ فِي الْأَخْلَاعِ عَلَى أَقْوَالِ الْأَيَّامَةِ وَ جَمْعِ مُتَفَرِّقَاتِ كَلَامِهِمْ فَلَا يَطْلُقُ بِلَهْمِ أَتْلُفٍ لَمْ يَقِفُوا عَلَى الْأَحَادِيثِ الَّتِي اسْتَدَلَّ بِهَا أَوْ لَيْسَ مَعَاذَ اللَّهِ بَلْ وَ قَفُوا عَلَيْهَا وَ خَاصُّوا عَمَّرَ دَوَّاهَا وَ أَجَابُوا عَنْهَا الْأَجْوِبَةَ الْأَمْرِيَّةَ الَّتِي لَا يَزِيدُهَا مَنُصِّفٌ وَ أَقَامُوا لِمَا ذَهَبُوا إِلَيْهِ أَدِلَّةً كَالْحَبَالِ السَّوِيَّةِ

و الدرجة المتوسطة في آباء الشريفة صفحہ نمبر ۳۶ مطبوعہ حیدر آباد دکن

ترجمہ: مشاہیر علماء کی ایک بہت بڑی جماعت کا یہ مذہب ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کریمینِ نجات یافتہ ہیں۔ اور ان کو آخرت میں نجات پانے والے کہنا ضروری ہے۔ یہ گروہ علماء و سرسے لوگوں کی بہ نسبت اپنے مذہب کے مخالفین کے اقوال کو بہت ہی زیادہ جانتے و سمجھتے ہیں۔ اور ان سے درجات

کے ثبوت پر قرآن کریم کی یہ آیت پیش کی۔ وَكُفِّرُوا عَنْهُمْ أَسْفَافًا
 ۸: آیت ۴۷ اور اگر وہ دنیا میں لوٹاویئے جائیں۔ تو پھر وہی کریں گے
 کہ ہم نے انہیں روکا لیا۔ کہا لیا کہ اللہ تعالیٰ مشرکین و کفار کے بارے میں سادات صاف
 اعلان فرما رہے ہیں کہ وہ دوبارہ زندہ ہو بھی جائیں۔ اور دنیا میں پھر انہیں لوٹا دیا
 جائے۔ تو بھی اُن کے کفو ت، ویسے ہی ہوں گے جیسا پہلے کر کے مرنے۔ لہذا
 نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کا اول تو زندہ ہونا ہی قابلِ ثبوت ہے مادہ کر
 تسلیم کریں جائے۔ تو پھر جبکہ وہ کفر و شرک پر مرنے تھے۔ اب دوبارہ دنیا میں آکر
 ان کا کفر و شرک کو پھوٹنا اور ایمان قبول کر لینا آیت مذکورہ کے خلاف جانتا ہے۔
 لہذا اگر وہ دوبارہ زندہ ہونا ہو بھی تو اُن کا ایمان لانا قطعاً درست نہیں۔

آیت مذکورہ سے یہ استدلال بڑا عجیب و غریب ہے۔ کیونکہ اس آیت
 سے پچھلے انصاف علیہ السلام اللہ تعالیٰ ایسے مشرکین کا ذکر کر رہا ہے جنہیں کفر و کفر
 برب جہنم میں ڈالے جانے کے لیے جہنم کے کنارے کھڑا کیا جائے گا۔
 تو وہ یہ تمنا کریں گے۔ کاش اللہ تعالیٰ ہمیں دوبارہ دنیا میں بھیجے دے۔
 اور اگر ہماری یہ خواہش پوری ہو جائے۔ تو پھر ہم وہ کام ہو کر نہیں کریں گے۔ جو
 ہم پہلے کرتے رہے۔ یعنی ہم بہت پرستی پھوٹا دیں گے۔ اللہ تعالیٰ کو وحدہ لا شریک
 نہیں گے۔ اس کی آیات پر ایمان نہیں لائیں گے۔ اس کے رسولوں پر ایمان نہیں لائیں گے
 گویا کفر و شرک کا ہر کام پھر کر ایمان و اسلام پر عمل پیرا ہوں گے۔ ان لوگوں کے
 بارے میں بتایا گیا کہ جو کچھ کہہ رہے ہیں۔ یہ بھی غلط ہے۔ لہذا اگر انہیں واپس بھیج
 دی دیا جائے۔ تو وہی کچھ کریں گے جو کر کے آئے ہیں۔ اب اس آیت کا اصل
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کا ذکر کیا جائے۔ تو پھر یہ بھی تسلیم کرنا پڑے
 گا۔ کہ انہوں نے امن کفار و مشرکین نے اللہ تعالیٰ کو نہ مانا۔ اپنے دور کے رسول کا

یہ بھی کم نہیں۔ اور یہ حضرت اسراریت و آثار کے حافظ ہیں اور اپنے
 مخالفین کے مسلک کے دلائل کی تنقید کرنا بخوبی جانتے ہیں۔ کیونکہ یہ
 بیک وقت مختلف انواعِ علوم کے جامع اور منون کے اقسام کے
 بہرہ ور ہیں۔ خاص کر ان چار علوم کے جو اس مسئلہ کی بنیاد بنتے ہیں۔
 کیونکہ اس مسئلہ کی تین قواعد یعنی کلامیہ، اصولیہ اور فقہیہ بنیاد ہیں۔ اور
 چوتھا قاعدہ حدیث اور اصول فقہ کے درمیان مشترک ہے۔ اس
 کے ساتھ ساتھ حدیث پاک کے حفاظ میں وسعت اور صحیح تنقید اور
 حضرات ائمہ کے اقوال و کیفیت اور اُن کے متفرق کلام کے جمع
 کرنے کی صلاحیت یہ سب باتیں اُن علماء میں موجود ہیں۔ لہذا یہ
 گمان نہیں کیا جاسکتا۔ کہ یہ حضرات اُن احادیث پر مطلع نہیں تھے جو
 ان کے مخالفین نے بطور دلیل ذکر کیں۔ (معاذ اللہ) بلکہ وہ پوری
 طرح اُن سے آگاہ تھے۔ اور اُن میں خوب گہرائی تک پہنچے ہوئے
 تھے۔ اور ان کے پسندیدہ جوابات دیئے۔ جنہیں کوئی انصاف
 پسند و نہیں کر سکتا۔ اور پھر اپنے مناسب کی تائید میں ایسے دلائل
 قائم کیے۔ جو مضبوطی میں بڑے بڑے پہاڑوں کی طرح ہیں۔

علامہ سیوطی کی اس تحریر سے لاعلمی قاری کے اس دعوے کی تعلیمی کھلی
 جاتی ہے۔ جو انہوں نے ابن حجر مکی کے قول پر تنقید کرتے ہوئے کیا تھا۔ بلکہ
 معاملہ کٹ نظر آتا ہے۔

امریخیم کا جواب:

لا علی قاری نے سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین ماجدین کے کفر و شرک

انکار کیا ہو۔ قرآن کریم کی تکذیب کی ہو۔ حالانکہ آپ کے والدین کا ذکر غایت دشمنی کا ان سے وجود، ذان کے زمانہ میں کوئی پیغمبر تھا۔ کہ اس کی تکذیب کافرتی دیا جاتا اور نہ ہی ابھی قرآن اتر تھا۔ کہ اسے انھوں کے قتلے کہانیاں کہنا ان سے معقول ہوتا اور پھر کن لوگوں کو انھوں نے قرآن کریم سے دور کرنے کی کوشش کی؟ یہی وہ جرم تھے۔ جن کی بنا پر آیت مذکورہ کے مصداق کفار و مشرکین کو جہنم میں ڈالا جانے لگا۔ اور انھوں نے والدین کو دنیا میں اگر پھر ایسے کام کرنے کی خواہش کی۔ تو جب والدین رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے حالت قیام دنیا میں ایسے جرائم ہو گئے ہی نہیں پھر انہیں دوزخ پر پیش کرنے اور وہاں ان کی دنیا میں والدین اور اچھے عمل کی خواہش کے اظہار کا کیا مطلب؟ لہذا یہ قیاس و قیاس مع الفارق ہے۔ کسی مفسر سے آیت مذکورہ کی یہ تفسیر منقول نہیں۔ اور نہ ہی کسی نے آیت مذکورہ کو سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کو جہنم پر حبس پانا کیا ہے۔

اشتم کا جواب؛

علامہ قاری نے مسلم شریف کی حدیث سے ایک اور استنباط کیا وہ یہ کہ علماء کا نظریہ یہ ہے۔ کہ جو لوگ زمانہ فرست میں مرے۔ انہیں عذاب نہ ہوگا۔ علامہ قاری حدیث مذکورہ سے اسی نظریہ کی تردید کرتے ہیں۔ وہ اس طرح کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین بھی زمانہ فرست سے تعلق رکھتے ہیں۔ اور ان کو مرنے کے بعد عذاب ہو رہا ہے۔ لہذا یہ کہنا کہ اہل فرست کو عذاب نہ ہوگا۔ درست نہیں۔ یہ استدلال بھی علامہ قاری کے اپنے نظریہ کی تائید پر ہے۔ کیونکہ جب انھوں نے یہ باور کر لیا۔ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کریمین نجات یافتہ نہیں۔ بلکہ عذاب میں گرفتار ہیں۔ تو ان کے اہل فرست ہوتے ہوئے معتدب ہونا مذکور کائنات کی

کی کتاب ہے۔ اس سے کہتے ہیں۔ انشاء اللہ علی الفاسد علی الفاسد جسے سرکارِ دو عالم حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کریمین کا معتدب ہونا، ہی ضرور ہے۔ تو اس پر کسی کو کیا قیاس بھی نامقبول ہوگا۔ جو انھیں فرست کا ذکر کیا اور ان کے بارے میں دو متضاد نظریے سامنے آ گئے۔ ایک یہ کہ وہ معتدب نہیں اور دوسرا یہ کہ نظریہ معتدب ہے۔ بلکہ وہ عذاب میں گرفتار ہوتے ہیں۔ یہی لیے ہم نے اہل فرست کے بارے میں پھر وضاحت کر دینا ضروری سمجھا۔ لہذا اس سلسلہ میں ایک حوالہ ملاحظہ ہو۔

اہل فرست کی تین اقسام ہیں۔

الفتح الربانی لترتيب من ذلک احمد بن حنبل شیعانی:

القسم الاول:

مَنْ اَدْرَكَ التَّوْحِيدَ بِتَوْحِيدِهِ مِنْ هَؤُلَاءِ
مَنْ تَوَحَّدَ خَلْفَ شَرِّعَتِهِ كَقَيْسِ بْنِ سَلَمَةَ
وَزَيْدِ بْنِ عَمْرٍو وَبْنِ نَفِيلٍ وَهَؤُلَاءِ مَشَى
دَخَلَ فِي شَرِّعَتِهِ حَتَّى قَامَتِ التَّرِيقُ
كَتَبِيعَ وَفَوَّاهٍ۔

القسم الثاني:

مَنْ تَوَحَّدَ وَاعْتَمَدَ عَلَى شَرِّكَ وَلَمْ يَتَوَحَّدَ
وَشَرَعَ لِنَفْسِهِ مَحَلِّلاً وَحَرَّمَ۔۔۔۔۔

القسم الثالث:

مَنْ تَوَحَّدَ وَشَرِكَ وَلَمْ يَتَوَحَّدَ وَلَا دَخَلَ فِي

شَرِيعَةٍ نَّبِيٍّ وَلَا ابْتِغَاءَ لِنَفْسِهِمْ شَرِيعَةً وَلَا
اِخْتِرَاعًا دِينًا بَلْ بَقِيَ عُمُرُهُ عَلَى خَالٍ عَظُمَةٍ
مِنْ هَذَا كَلِمٍ وَفِي الْعِبَادِ مِلَّةٌ مِمَّنْ كَانَتْ
كَذَلِكَ.

فِيَا الْقُسُورَ أَهْلَ الْفِتْرَةِ إِنِّي ثَلَاثَةٌ أَقْسَامٌ فَيُحْتَمَلُ
مَنْ صَبَحَ نَعْدِي يُبَيِّنُ عَلَى أَهْلِ الْقُسُورِ الثَّلَاثِ يُكْفَرُ
وَمَنْ يَمَّا لَا يَعْزُزُونَ يَلَهُ وَأَمَّا الْقُسُورُ الثَّلَاثُ وَ
فَهْمُ أَهْلُ الْفِتْرِ حَقِيقَةً وَهُمْ خَلْقٌ مَعْدٍ بَيْنَ
لِلْقَطْعِ كَمَا تَقَدَّمَ وَأَمَّا الْقُسُورُ الْأَوَّلُ فَقَدْ
قَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي كُلِّ مِنْ قَدِيسٍ وَزَيْدٍ
أَتَقَاءَ يُبْعَثُ أَتَقَاءَ وَاحِدَةً وَأَمَّا تَبَعٌ وَنَحْوُهُ
فَحُكْمُهُمْ حُكْمُ أَهْلِ الذُّنُوبِ الَّذِينَ دَخَلُوا
فِيهِ مَالَهُمْ يُلْحِقُ أَحَدٌ مِنْهُمْ أَلَا سَلَامٌ النَّاسِخَ
لِحُكْمِ دِينٍ.

الفتح الرباني لترتيب سند امام احمد بن حنبل شيباني بطلوه
من ۱۶۰ مطبوعه قاهره جديده

ترجمہ:

قسم اول: وہ لوگ جنہوں نے اپنی بصیرت کے توجہ پر ایمان لایا۔ ان میں سے
کچھ وہ ہیں۔ جو کسی شریعت میں داخل نہیں۔ جیسا کہ نفیس بن ساعدہ
اور زہری بن عمر بن لیل۔ اور کچھ وہ ہیں جو کسی شریعت میں داخل ہو گئے
تھی کہ انہیں اس شریعت کے نشانات مل گئے۔ جیسا کہ تبع اور اس کی

قسم

قسم ثانی: وہ لوگ جنہوں نے دین تبدیل کر دیا۔ اور شرک کیا۔ اور جو حیدر بن یحییٰ
ذکیا۔ اور اپنے لیے خود اپنی طرف سے حلال و حرام مقرر کیے۔

قسم ثالث: وہ جس نے شرک کیا اور نہ ہی توحید کو جاننا۔ اور نہ ہی کسی میں کی
شریعت میں داخل ہوا۔ نہ خود اپنی طرف سے اپنے لیے کوئی شریعت
مقرر کی۔ اور نہ ہی کوئی دین بنایا۔ بلکہ اپنی توحید میں سے پہلے کی عدم غفلت
کے مطابق بسر کر ڈالی۔ اور جاہلیت میں بھی وہ ایسا ہی تھا۔

جب اہل فترت کی تین اقسام ہوئیں۔ تو اس کی روشنی میں قسم ثانی
وہ ہے۔ جسے عذاب دیا جائے گا۔ لہذا جن لوگوں نے اہل فترت کو
عذاب دینے جانے کی بات کی۔ ہے۔ ان کے نزدیک اہل فترت
سے مراد یہ قسم ثانی ہے۔ کیونکہ وہ اپنے کفر کا کوئی عذاب اور ہمارے میں کر
سکیں گے۔ اور میری قسم کے لوگ جو حقیقت میں اہل فترت ہیں۔ انہیں
قطعاً عذاب نہ ہوگا۔ جیسا کہ زہری کا ہے۔ اور قسم اول کو اس کے بارے
میں سسر کا روئے عالم صل اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: نفیس بن ساعدہ اور زہری
عمر بن قلیل ایک۔ امت کی حیثیت سے انہیں گے۔ باقی تبع اور اسی
قسم کے دوسرے لوگ ان کا حکم اہل دین کا حکم ہے۔ یعنی جس دین میں وہ
داخل ہو گئے۔ وہ اسی میں شمار ہوگا۔ ان اگر وہ دین اسلام کو پاسے ہو
تمام ایمان کا تابع ہے۔ اور پھر اسے قبول نہ کرے۔ تو اس کا عذاب درجہ
ہوگا۔

فکر یہ:

اہل فترت کے اقسام اور ان کے متعلق علماء کے نظریات حوالہ بالا میں آپ نے

لاحظہ کیے۔ اہل فطرت کے علی الاطلاق مذہب ہونے کا قول کسی قدر غیر متصادم ہے اور خود ساختہ مذہب کی غلط فہمی سے انھیں موزنا ہے۔ قسم شامش کے لیے لکھا غیر مذہب ہونے کا قول موجود ہے۔ اور قسم اول بھی ناجی ہے۔ صرف قسم ثانی کو عذاب سے پیشکارست کے نیٹ کوئی پہاڑ کام نہ دے گا۔ اب سرکارِ دو عالم حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین شہر یثین کو ان اہل مذہب کے اعتبار سے پہچان جائے تو پھر ان کے پیغمبر کا بھی پتہ چل جائے گا۔ بلائی تدار کو اسے خواہ مخواہ انہیں قسم ثانی میں داخل کیا۔ اور پھر اس قسم کے انجام کا ان پر بھی قول کر دیا۔ حالانکہ ان کے مؤرخ ہونے اور دین ابراہیمی پر ہونے کے بہت سے دلائل ہیں جن کا مقرب ایک مستقل فصل میں تذکرہ کرنا ہے البتہ معلوم ہوا کہ مسلم شریف کی حدیث سے براستیاں لیا گیا۔ وہ ابتداء ہی غلط اور باطل ہے۔

انتم کا جواب:

اگر قسم ہی کوئی اعتراض نہیں کریں گا جواب دیا جائے۔ بلکہ علامہ سیوطی رحمہ اللہ علیہ کے اسی موضوع پر تحریر کیے گئے تین رسائل کی طرف رجوع کرنے کا مشورہ دیا گیا۔ علامہ سیوطی نے یہ مشورہ اس لیے فرمایا تھا کہ اس موضوع پر اپنے دلائل کا وزن بڑھا سکیں یا یوں کہہ دیجئے کہ وہ یہ یاد رکھنا چاہتے ہیں کہ علامہ سیوطی نے جو دلائل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کو یثین کے تابعی اور مسلمان ہونے پر قائم کیے ہیں۔ وہ اتنے مضبوط نہیں جتنے میرے دلائل مضبوط ہیں۔ اور اس کا انہوں نے شرح فقہ اکبر کے اندر اعلان بھی کیا ہے

شرح فقہ اکبر:

وَقَدْ أَفَرَدْتُكَ بِهَذَا التَّسْلِيكِ بِسَائِلَةٍ مُسْتَعْلَاةٍ
فَكَفَعْتُمْ مَا دَخَلَ فِيهِ التَّسْلِيَةُ فِي سَائِلَتِهِ الْفَلَاةِ

فِي تَقْوِيَةٍ هَذِهِ الْمَقَالَةِ بِالْأَدِلَّةِ الْجَامِعَةِ الْمُجْتَمِعَةِ
وَمِنَ الْجَوَابِ وَالْإِسْلَامِ وَالْقِيَامِ وَاجْتِمَاعِ الْأُمَّةِ
(شرح فقہ اکبر ص ۱۲۱ مطبع آفتاب ہند)

ترجمہ: میں نے اسی مخصوص مسئلہ پر ایک مستقل رسالہ تحریر کیا ہے جس میں میں نے علامہ سیوطی کے ان تین عدد تصنیف شدہ رسائل کا بخوبی دفاع کیا ہے۔ جو انہوں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کو یثین کے مسلمان ہونے کی تقویت پر لکھے ہیں۔ اور انہوں نے کتاب اللہ سنت رسول، قیام اور اجتماع امت سے اس کی تائید میں بہت سے جامع دلائل پیش کیے۔

کسی کے دلائل کا ذکر کر دینا یا اس کا دفاع کرنا اور ہے۔ اور پھر وہی پیش کیے دلائل کا قوی ہونا انگ امر ہے۔ میں یہ تسلیم کر لا علی قاری نے اپنے استوائی تحریر کی دعوہ اللہ علیہ کی تحریر پر تعجب کا اظہار کیا۔ لیکن اس تعجب پر تعجب آپ غلط کر چکے۔ اسی طرح علامہ سیوطی کے رسائل میں پیش کیے گئے۔ دلائل اور علامہ قاری کے اپنے مذہب پر دلائل ان میں قوی اور غیر قوی ہونے کا فریقین پر فیصلہ تو نہیں چھوڑا جاسکتا۔ علامہ قاری خود اپنے دلائل کی تعریف کر رہے ہیں۔ دوسری چیز یہاں یہ بھی پیش نظر رہے۔ کہ دلائل کسی دعویٰ کے ہوتے ہیں۔ دعویٰ غلط ہو تو دلائل بے شک وزنی ہونا اس سے دعویٰ کی صداقت ظاہر نہیں ہو سکتی۔ اور اگر دعویٰ ہی صحیح ہو اور دلائل بھی مضبوط و حقائق حق کے لیے یہ ایک نعمت الہیہ ہے۔ علامہ سیوطی نے اپنے دلائل کی خود تعریف نہیں بلکہ اپنے دعویٰ کی سچائی پر امت کے جم غفیر کا قول پیش کیا۔ یہ توں پہلے ہم ذکر کر چکے ہیں۔ یہاں صرف اسی کا ترجمہ پیش کیا جا رہا ہے۔

وہ یہ گمان بھی نہ کیا ہند کے کہ اگر امت جنہوں نے سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم

کے والدین کریمین کے علقی ہونے کا نظریہ اپنایا۔ وہ قرآن و حدیث و آثار سے واقف نہ تھے۔ اور انہوں نے وہ روایات نہ پر اسی تھیں جن میں ان کا کفر ثابت ہو سکتا ہے۔ بلکہ یہ سب کچھ ان کے سامنے تھا اور وہ ان روایات کی بھر مار سے پہنچنے والے تھے۔ ان حضرات نے پھر ان روایات و اقوال کے ایسے پسندیدہ و جرات تحریر کیے کہ اگر کوئی انصاف پسند دیکھے۔ تو انہیں رد نہیں کرے گا۔ اور وہ دلائل و ثبوت ہوتے دینی ہیں۔ گو گویا بڑے بڑے پہاڑ ہیں۔

الحاصل

مسلم شریف کی حدیث سے حلالی قاری کا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کا کافر ثابت کرنا اور آپ کا انہیں دوبارہ زندہ کر کے مشرف باہم کرنا اور اہل فتنہ کا مذہب ہونا اور زندہ ہونے کے بعد ایمان نامقبول ہونا ان باتوں کا اس حدیث سے کوئی تعلق نہیں۔ بلکہ یہ حلالی قاری کی اپنی گمشدہ محنت اور پندار ہے۔ سچی جس کا ہم نے تفصیل سے رد کر دیا ہے۔ مگر اگر وہ عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا اپنے والدین کریمین کو زمرہ کرنا اور پھر انہیں دو مشدیدیہاں عطا کرنا حضرات علما کرام نے اسے آپ کے خصائص میں سے شمار کیا ہے۔ اس کے لیے قرآنی آیات جو اس کے خلاف مضمون پر مشتمل ہیں۔ وہ اپنے عمومی مورد پر محمول ہوئی ہیں۔ انہیں ان کے خصائص معطی صلی اللہ علیہ وسلم کا ثبوت ان آیات قرآنہ سے تعارض پیدا نہیں کرنا۔ لہذا جب احیاء البرین کریمین آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی خصوصیت تھیں۔ تو پھر اس پر اعتراضات کی گنجائش کہاں سے آگئی۔ ایک حوالہ دیکھو۔

بکہ

احیاء البرین کریمین

کے بعد ایمان

حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے خصائص میں ایک

رد المحتار (شامی)

أَلَا تَرَى أَنَّ نَبِيَّتَنَا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ
قَدْ أَطْرَقَ مَوْلَاهُ اللَّهُ تَعَالَى بِحَيَاةِ آبَوَيْهِ وَحَتَّى
أَمَّا بِهِ كَمَا فِي حَدِيثِ صَحَّحَهُ الْقُرْطُبِيُّ
وَابْنُ نَاصِرٍ الدِّينِ حَافِظُ الشَّامِ وَغَيْرُهُمَا
فَأَنْشَقَعَا بِأَلَا يَمَانٍ بَعْدَ أَمَوْتِ عَلِيٍّ خِلَافِ
الْقَاعِدَةِ إِخْرَاقًا مَّا لِيَبْدِيَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
رد المحتار (شامی) جلد چہارم ص ۲۳۱ ذکر مطلب

فی احیاء البرین النبی بعد مو قتلہما۔ مطبوعہ مصر طبع جہا
ترجمہ: کیا تم نہیں جانتے کہ ہمارے پیغمبر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو اللہ تعالیٰ نے
آپ کے والدین کریمین کو زندہ فرما کر پھر انہیں ایمان عطا فرما کر کمال اور
عطا فرمایا۔ جیسا کہ حدیث پاک میں یہ واقعہ پایا جاتا ہے۔ اور اس حدیث
کی علامت قرینی اور ابن ناصر الدین حنفی شامی وغیرہ نے تصحیح فرمائی ہے۔

لہذا آپ کے والدین کریمین کو اللہ تعالیٰ نے موت کے بعد ایمان عطا فرما کر فائدہ عطا کیا جو عادت و قاعدہ کے خلاف ہے لیکن یہ خلاف قاعدہ بات صرف حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے اکرام کے پیش نظر کی گئی

ذرقانی شرح مواہب اللدنیہ:

عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَأَلَ رَبَّهُ أَنْ يُحْيِيَ أَهْلَ بَيْتِهِ حَيًّا هَمَّالَهُ فَأَمَّا بِهِمْ ثَمَرًا مَّا تَلَمَّاهُ قَالَ اللَّهُ قَالِ لَشَيْئِي وَلَا اللَّهُ قَالِ وَلَا عَلَى كُلِّ شَيْءٍ وَلَا لَيْسَ يَعْجِزُ رَحْمَتُهُ وَلَا قُدْرَتُهُ عَلَى شَيْءٍ وَتَبَيَّنَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَهْلُ بَيْتِهِ بِمَا شَاءَ مِنْ فَضْلِهِ وَلَا يَنْفَعُ عَلَيْهِمْ بِمَا شَاءَ مِنْ كَيْفِ أَمْتِهِ

راہ ذرقانی شرح مواہب جلد اول ص ۱۶۸ مطبوعہ بیروت طبع جدید

(۲) - فتح الربانی لکرتیب مسند امام احمد بن حنبل شیمیاء فی جلد ۷ صفحہ نمبر ۱۶۸ -
(۳) - مسالک الحنفیاء ص ۱۵

ترجمہ: سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے رب سے سوال کیا کہ میرے والدین کو زندہ کیا جائے کہ تو اللہ تعالیٰ نے آپ کی خاطر انہیں دوبارہ زندہ کیا۔ پھر وہ آپ پر ایمان لائے اور ایمان فرما گئے۔ رسول رحمت اللہ علیہ کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ ہر کام کرنے کی قدرت رکھتا ہے۔

اور اس کی رحمت و قدرت کسی چیز سے شکست نہیں کھا سکتی۔ اور اس کے محبوب پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم بھی اس امر کے مستحق ہیں کہ اللہ تعالیٰ اپنے فضل و کرم سے ان پر مخصوص نوازشات فرمائے۔ اور آپ کی بزرگی و راستگی کی خاطر جو انعام آپ کو عطا فرمایا ہے وہ عطا فرما دے۔

تقریباً کرام ملا علی قاری وغیرہ لوگوں نے مسئلہ زیر بحث میں جن احادیث سے استدلال کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کریمین حالت کفر میں انتقال کر گئے تھے۔ وہ احادیث اس لیے منسوخ ہیں کہ آپ کے والدین کا زندہ ہو کر مشرف پر ایمان ہونا خلاف قاعدہ ہے۔ اور آپ کی خصوصیات میں سے ایک ہے کہ اس لیے خاص نص مصطفیٰ کو قیاس نہیں کیا جاسکتا۔

ملا علی قاری کے اس نظریہ پر علماء کی برہمی

النابلس:

وَقَالَ هَذَا عَلَى ابْنِ السَّلْطَانِ الْقَارِي بِتَبَاتٍ فِي أَثْبَاتٍ كَثِيرٍ هَمَّا قَرَأَ أَشْثَا ذَهَابَ بِنِجْرٍ وَبُحَى فِي مَنَامِهِ أَنَّ الْقَارِي سَقَطَ مِنْ سَقْفٍ فَأُكْسِرَتْ رِجْلُهُ فَفُتِلَ هَذَا حَبْرًا عَاهَا نَكْرًا لِدَعْوَى رَسُولِ اللَّهِ فَوَقَّعَ كَمَا رَأَى

(النابلس ص ۵۶ مطبوعہ مآذین محمد لاہور)

ترجمہ: علامہ جلال الدین السیوطی رحمۃ اللہ علیہ کے رسائل کا ملاحظہ قاری نے اپنے رسالہ سے منسلک کیا۔ اور یہ ثابت کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کا فرض تھا کہ ملاحظہ قاری کے استناد ابن حجر مکی جو کہ شیعہ نے خواب دیکھا کہ ملاحظہ قاری چھت سے گرا اور اس کا پاؤں ٹوٹ گیا اور اوائی کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کریمین کی امانت کی یہ سزا ہے۔ سو جو دیکھا۔ ویسا ہی ہوا۔

مرام الکلام فی عقائد الاسلام:

وَالْعَجَبُ مِنْ عِبْنِ الْقَارِي الْهَرَوِيِّ أَنَّهُ يَمَازُ فِي تَحْصِيلِ مِمَّا وَقَالَ فِيهَا إِنَّ أُمَّةَ النَّبِيِّ كَافِرَةٌ مُخَالِفَةٌ مَعْلُومَةٌ فِي النَّارِ فَتَوَصَّلَتْ إِلَى سَأَلِهِ إِنْ أُسْتَأْذِنَ ابْنُ سَعْدٍ الْفَيْيَ فَكَانَتْ بِرِسَالَةٍ كَبِيرَةٍ فِي رَدِّهَا وَقَالَ فِيهَا رَأَيْتُ فِي الْمَنَامِ أَنَّ الْقَارِيَّ جَالِسٌ حَوْقِ سَطْحٍ فَتَعَجَّبْتُ فَقَرَأْتُ آيَةَ اللَّهِ سَقَطَ فَانْكَسَرَ رِجْلُهُ فَمَاتَ فَسَأَلْتُ عَنْ سَبَبِ سُقُوطِهِ فَقَالَ إِنَّهُ أَهَانَ وَالِدِي رَسُولَ اللَّهِ عَمْدًا إِنَّهُ وَبَعْدَ هَذَا مِنْ خَوَارِقِ ابْنِ سَعْدٍ هَاتِهِ وَفَعَّ ظَمًا أَثْبَرَ

جہ -

مرام الکلام فی عقائد الاسلام ص ۲۲ تصنیف

عبد العزیز طرہاروی

ترجمہ: تعجب ہے کہ ملاحظہ قاری ہروی نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے

والدین کریمین کی تحفیر پر ایک رسالہ لکھا۔ اور اس میں یہ لفظ بھی لکھے: بیشک امیر المؤمنین ہمیشہ ہمیشہ کے لیے روزِ محشر کے لیے ہوں گے۔ جب یہ رسالہ اس کے استاد ابن حجر مکی کے پاس پہنچا۔ تو انہوں نے اس کے رویں ایک ثبت بڑا رسالہ تحریر کیا۔ اور اس میں لکھا ہے کہ میں نے جب خواب میں ملاحظہ قاری کو ایک چھت پر بیٹھے دیکھا۔ تو بڑا عجیب سا تھا۔ پھر میں کیا دیکھتا ہوں کہ وہ چھت سے نیچے گرا اور اس کا پاؤں ٹوٹ گیا اور وہ مر گیا۔ میں نے اس کے گرنے کا سبب پوچھا۔ تو جواب آیا کہ اس نے رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کریمین کی جان بوجھ کر توہین کی ہے۔ (اور ملاحظہ قاری کے ساتھ ہر ایسا ہی ہوا) اس واقعہ کو ابن حجر مکی رحمۃ اللہ علیہ کے خوارق (کرامات) میں سے شمار کیا جاتا ہے کہ چونکہ جو کچھ واقعہ ہونے والا تھا۔ اس کو انہوں نے پہلے دیکھ لیا۔ اور جس طرح بتایا ویسے ہی ہوا۔

روح المعانی:

أَقُولُ لَقَدْ أَخَذَ مِنْ عِبْنِ الْقَارِي وَأَعْرَاجِهِ رُوحُ الْمَعَانِي جُلْدًا ۲۷۱ سوره بقرہ آیت ۲۷۱ مطبوع بیروت طبع جدید

ترجمہ: میں (علامہ آرمی صاحب تفسیر المعانی) کہتا ہوں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کریمین، ملاحظہ قاری اور اس کے ہم مشرب علامہ سے کہیں بہتر ہیں۔

روح المعانی:

وَأَشْهَدُ بِأَنَّ لَيْلَةَ عَسَىٰ أَيْمَانِ آجُودِي

فَمَا ذَنْبُ الْيَتِيمِ فَتَيَّرُوا مِنْ أَحَبِّ أَهْلِ الْمَسْكِينِ وَأَنَا
نَفْسِي الْكُفْرَ عَلَى مَنْ يَقُولُ فِيهِمْ سَادَحِي اللَّهُ لَنُكَلِّمَهُمَا
عَلَى رَعِيمٍ أَشْفَى عَلَى الْقَارِي وَأُظْهِرَ بِهِ بَصِيرَةَ الْبَاقِ.

روح القدس في عهده واعي (ص ١٠٠) شكري

ترجمہ: (وَقَدْ تَقَلَّبْتُ فِي السَّاحِدِينَ) آیت ہذا سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین ماجدین کے ایمان دار جو منہ پر استدلال کی گئی ہے جیسا کہ اہل سنت کے جلیل القدر علماء کا یہ مذہب ہے۔ اور میں علامہ آلوسی صاحب تفسیر سورہ المعانی (قرآن ششخص کے بارے میں کفر کا خوف رکھتا ہوں جو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے اہل باپ رضی اللہ عنہما کے بارے میں اس شخص عقیدہ کے خلاف عقیدہ رکھتا ہوں۔ جیسا کہ علامہ علی قاری اور اس کے ہم مشرب علماء کا ہے۔

أرشد البيهقي إلى اسلام النبي:

ملا علی قاری نے ایک رسالہ مشتمل براسادت ادب والہ دین اعظم
 لکھا۔ اگر یہ رسالہ لکھا جاتا تو ان کی تالیفات و کھینچات سے دنیا بھر
 جاتی۔ فقیر محمد عتشی، ملا علی قاری کے اس قول سے بے حد ناراض تھے
 اور فرمایا: الْعَجَبُ عَيْنَ الْقَارِي أَنَّهُ صَنَعَ فِي هَذَا الْبَابِ
 بِمَسْأَلَةٍ وَتَكَلَّفَ فِيهَا وَآقَى بِأَسْجَاعٍ جُمْلَةً
 فَحَلَعَهُ الْبَرْدَةُ أَقْرَبَتْ فِي نَاسِهِ قَاعَتَهُ
 عَقْلًا

(ارشاد النبی الی اسلام النبی مصنفہ مولوی برخوردار
ملتانی مطبوعہ دارالاشعاع ملتان)

ترجمہ: علامہ غلامی قاری پر تعجب ہے کہ اس شخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کو یسین کے ثبوت کفر پر ایک رسالہ لکھ مارا اور اس میں بڑے ٹکڑے ٹکڑے سے کام لیا گیا۔ اور عجیب متغیر و متجدد جملے لکھے۔ ہو سکتا ہے کہ علامہ غلامی قاری کو سراسیمہ ہو گیا ہو۔ اور اس کی وجہ سے عقل میں خلل پڑ گیا ہو۔ رسالہ لکھ مارا۔

زرقانی:

قَالَ الشَّيْخُ بَعْدَ إِذَا حَدَّثَنِي مُسْلِمٌ وَلَيْسَ
بِأَنْتَ تَحْنُ أَنْ نَقُولُ ذَلِكَ فِي أَبِي بَكْرٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
لِقَوْلِهِمْ لَا تَقُولُوا وَالْأَنْبِيَاءَ سَبَبِ الْأُمَمَاتِ وَاللَّهُ
تَعَالَى يَقُولُ إِنَّ الَّذِينَ يُؤْذُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ
أَلَا يَمْسُكُ الْقَائِلُ أَمْرًا يَكْفُرُ بِهِ اللَّهُ لِمَا يَكْفُرُ
بِالْمَلِكِ عَنْ رَجُلٍ قَالَ إِنَّ أَبَا الْيَقُوفِ فِي النَّارِ
فَأَحْبَابُ يَأْتُهُمْ مَلْعُونًا يَقُولُ تَعَالَى إِنَّ الَّذِينَ
يُؤْذُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ لَعَنَهُمُ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا
وَالْآخِرَةِ وَأَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا مُهِينًا وَلَا أَدْعَى
أَعْظَمَ مِنْ أَنَا يَقُولُ أَبُوَاهُ فِي النَّارِ

(۱) الحاوی للفتاویٰ جلد دوم ص ۲۳۱ مطبوعہ دار الفکر پور پاکستان

۲۰۔ زرقانی شرح مواہب جلد اول ص ۱۶۲ تذکرہ اہل فطرت مطبوعہ بیروت لبنان

(۴۰) مسالک الخفایہ ص ۳۳ مطبوعہ حیدرآباد دکن

دوم۔ فتح الربانی جلد ۳ ص ۷۰ مطبوعہ قمبر

ترجمہ: مسلم شریعت کی حدیث وارد کرنے کے بعد پہلی نے کہا، اے محمدؐ میں ہرگز یہ

زیب نہیں دیتا کہ ہم رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کو عین کے بارے میں کفر کا قول کریں۔ کیونکہ مکرار دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا زندہ لوگوں کو ان کے مردوں کی وجہ سے تکلیف نہ دو۔ یعنی مردوں کے بارے میں ایسی باتیں نہ کرو۔ کہ جس سے ان کے زندہ ورثہ وار اذیت میں مبتلا ہوتے ہوں اور اللہ تعالیٰ فرماتا ہے بے شک لوگ جو اللہ اور اس کے رسول کو تکلیف پہنچاتے ہیں ان پر دنیا اور آخرت میں لعنت ہے۔ الخ امام مالک کے پیروں میں سے ایک عظیم امام جناب تمیمی ابو جبر سے پوچھا گیا کہ جو شخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کو عین کے بارے میں دوزخی ہونے کا قول کرتا ہو اس کے متعلق کیا حکم ہے؟ فرمایا وہ ملعون ہے۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ کا دشمن و گزری ہے۔ وہ بے شک وہ لوگ جو اللہ اور اس کے رسول کو تکلیف پہنچاتے ہیں۔ ان پر اللہ کی پھٹکار دنیا میں بھی اور آخرت میں بھی۔ اور اللہ نے ان کے لیے رسوا کرنے والا عذاب تیار کر رکھا ہے۔ اور رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کو دوزخی کہنے سے بڑھ کر اور کون سی اذیت ہو سکتی ہے۔ جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو برقی ہوگی۔

مقام غزوہ:

گوشتہ حوالہ جات سے معلوم ہوا کہ جو شخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کو عین کے کفر کا قائل ہے۔ وہ

۱۔ اللہ کی طرف سے عینی سزا کا مستحق ہو جاتا ہے۔

۲۔ اس کا دماغی توازن بگڑ جاتا ہے۔

- ۲۔ اپنے آپ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین سے افضل سمجھتا ہے۔
- ۳۔ اپنے ایمان سے ہاتھ دھو بیٹھنے کا احتمال رکھتا ہے۔
- ۵۔ اللہ اور اس کے رسول کو ایمان پہنچانے والا ہونے کے اعتبار سے ملعون ہے

ایضاً رسول اللہ کی دو مثالیں اور اس کا انجام

الدرجۃ المذنیۃ فی آباء الشریفۃ: مثال ۱:
عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ جَاءَتْ سَيِّدَةُ بَيْتٍ
أَتَتْ لَهَا إِلَى السَّيِّئَةِ فَقَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ النَّاسَ
يَقُولُونَ أَنَّ بَيْتَ بَيْتِ حَطَبِ النَّارِ فَقَامَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ مُغْضَبٌ
فَقَالَ مَا بَالُ أَهْوَاءِ بَيْتِ دُوزَخٍ فِي قَرَابَتِي
مَنْ أَدْعَى بَنِيَّ فَقَدْ أَذَانِي وَمَنْ أَدْعَى فَقَدْ أَذَى اللَّهِ
(الدرجۃ المذنیۃ فی آباء الشریفۃ ص ۱۴)

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ سیدہ بنت ابی ہبہ ایک مرتبہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس حاضر ہوئی اور شکایت کی کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لوگ مجھے دوزخ کے ایذا من والے کی بیٹی کہہ کر پکارتے ہیں۔ یہ سن کر رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم منبر پر تشریف فرما ہوئے۔ اور آپ غصہ کی حالت میں تھے فرماتے گئے اس قوم کا کیا بنے گا جو مجھے میری قربت کے حوالہ سے اذیت دیتی ہے۔ پس انہیں نے میرے قربت والوں کو اذیت دی اس نے

مجھے اذیت دی۔ اور مجھے اذیت دے گا۔ وہ اللہ تعالیٰ کی حکمت پہنچائے گا۔

فتح الربانی: مثال ۲:

قَالَ الْعَلَوَانِي فِي الْمَوَاصِبِ الْقَوْلُ بِحُكْمِ
أَبَوَيْهِ ذَلِيلٌ عَاقِلٌ تَعَزُّدٌ بِإِلَهِهِ مِنْ ذَاكَ
فَمَنْ تَعَزَّوْهُ بِهِ تَعَزَّضَ لِحَقِّهِ بِإِثْمِهِ فَقَدْ
جَاءَ أَفَّ عَمْرٍاءَ بْنِ أَبِي جَبَلٍ إِشْتَكَى إِلَى النَّبِيِّ
أَنَّ النَّاسَ يَسْتَبْشِرُونَ أَبَاهُ فَقَالَ لَا تَقْوَ دُخَا الْأَنْبِيَاءَ
بِسَبَبِ الْأَمْوَاتِ رَوَاهُ الطَّبْرَانِيُّ وَلَا شَيْءَ أَشَدَّ
حَسَبًا مِنْ قَتْلِهِمْ فَقَضَى عَنْهُمْ أَعْمَالُنَا وَإِذَا
رَوَى عَنِ عَمْرِئِ بْنِ مَرْثَدَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فِي أَبِيهِ بِاللَّحْظِ
عَمَّا يَمْلَأُ قَلْبَهُ مِنْ سَبِّهِمْ فَسَيِّدُ الْخَلْقِ أَوَّلَى
وَأَوْجَبُ -

(الفتح الربانی جلد ۱ ص ۱۱۱ مطبوعہ قاہرہ طبع جدید)

ترجمہ: مہاکب میں علوانی نے کہا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کو عین کے بارے میں کافر ہونے کا قول کرنا عقلمند کے لیے انتہائی ذلیل حرکت ہے۔ اللہ تعالیٰ ہمیں ایسا قول کہنے سے پناہ میں رکھے۔ جس شخص نے اپنے منہ سے ایسا حکم نکالا۔ اس نے کفر کو اپنی طرف دعوت دی۔ کیونکہ ایسا کہنے سے اس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو تکلیف پہنچائی۔ حدیث پاک میں آتا ہے کہ عکرمہ بن ابی جہل نے رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے شکایت کی کہ لوگ میرے باپ

کو برا بھلا کہتے ہیں۔ آپ نے لوگوں سے فرمایا زیدوں کو ان کے مردوں کے سبب سے تکلیف نہ پہنچاؤ۔ یہ روایت طبرانی سے ذکر کی۔ اور یہ بات شک و شبہ سے بالاتر ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی قبر انور میں زندہ ہیں۔ اور ہمارے اعمال آپ پر پیش کیے جاتے ہیں۔ لہذا جب حضرت عکرمہ رضی اللہ عنہ کے بارے میں ان کے باپ کے متعلق برا بھلا کہنے سے روک کر یہ روایت رکھی گئی۔ کیونکہ ایسا کرنے سے انہیں اذیت ہوتی تھی۔ تو تمام مخلوق کے سردار جناب سالار، آپ صلی اللہ علیہ وسلم اس رعایت سے عکرمہ سے زیادہ حق دار ہیں اور آپ کی رعایت واجب ہے۔

اختتامی کلمات:

ابولہب اور ابو جہل کا جہنمی ہونا نص قرآنی سے ثابت ہے۔ ان کو برا بھلا کہنے سے جب ان کے ورثہ کو ذہنی کوئی ہوتی۔ تو سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم سے شکایت کی۔ آپ نے لوگوں کو منع فرمادیا کہ ان کے مرے ہوئے رشتہ داروں کو برا بھلا نہ کہا جائے۔ تاکہ ہمارے ان ساتھیوں کو اذیت نہ پہنچے۔ حالانکہ ان دونوں کے لیے کوئی ضمیمہ سے ضمیمہ حدیث و روایت ہرگز نہ ملے گی۔ کہ یہ قابلِ مغفرت ہیں۔ اور ابھی دو زخمی نہیں ہیں۔ اور نہ ہی ان کے ورثہ کی اذیت پر اللہ کی طرف سے کہیں لعنت آئی۔ اور ادھر سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے مرکب پر نص قرآنی سے لعنت موجود ہے۔ لہذا جو شخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کو دشمن کر دے وہ دشمن اللہ و رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اذیت پہنچاتا ہے۔ اور اذیت دینے والے پر اللہ کی عطا کردہ ہر چیز اس کے لیے دشمن اپنی آخرت پر ہونے

کے درپے ہے۔ آپ ذرا خیال فرمائیں کہ جب امتیوں کے اعمال روزانہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے حضور پیش ہوتے ہیں۔ تو ان میں اگر کسی امت کا یہ قول بھی آپ کے سامنے آئے کہ اس نے آپ کے والدین کو کافر و زانیہ کہا یا کہا ہے تو اسے پڑھ کر یا سن کر حضور عظمیٰ مرتبت صلی اللہ علیہ وسلم کو کتنا رنج ہوتا ہوگا۔ اور آپ ایسے شخص سے کس قدر ناراضگی کا اظہار فرماتے ہوں گے۔

حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کریمین کے بارے میں تلاطی قاری نے اپنے نظریے سے رجوع کیا۔ اور توبہ کی

حاشیہ نمبر اس علی شرح العقائد:

علی بن السلطان القاری فَقَدْ أَخْطَا وَكَانَ لَا يَلِيْقُ ذَاكَ لَهُ وَكَفَلَ ثَوْبُ بَشَرٍ عَذَابَ ذَاكَ فِي قَوْلِ الْمُسْتَحْسِنِ - (حاشیہ نمبر اس ص ۵۲۶)

ترجمہ: علی بن سلطان المعروف تلاطی قاری نے اس مسئلہ میں غلطی کرائی اور نامِ راست سے پھل گیا۔ اسے ایسا نہیں کرنا چاہیے تھا۔ اور قولِ مستحسن میں اس نظریے کی ان کی توبہ کرنا مقبول ہے۔

تلاطی قاری علمائے احناف میں سے ایک بہت بڑے عالمِ مصنف اور شاعر ہوئے ہیں۔ ان کی تصنیفات و شروحات میں سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے بارے میں بے پناہ عقیدت و محبت دیکھی جاتی ہے۔ لیکن چند جاوید و اقوال کے ظاہر کو دیکھتے ہوئے انہوں نے سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کریمین کے بارے میں نازیبا کلمات کہے۔ جو کہ گناہِ غائر و قبیح ہیں۔

ی سزا نہیں دینا میں لی بھی گئی۔ اور اس کی گستاخی پر خود ان کے بہت نامور علمائے جرحی زائد اللہ علیہ بھی ناراض تھے۔ خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بھی ناراض تھے لیکن اللہ تعالیٰ نے انہیں مزید محرمیوں سے بچا دیا تھا۔ اور آخرت کی بربادی بھی منظور نہ تھی۔ بالآخر انہیں اس عقیدہ سے توبہ کی توفیق ملی۔ کاش کہ ان کی توبہ بھی اسی طرح سرعام ہوتی جس طرح ان کا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کریمین کے بارے میں نظریات کی تصنیفات میں عام ہے۔ اللہ تعالیٰ ان کی اس غلطی کو معاف فرمائے اور انہیں اسی نظریے پر قائم و دائم رکھے۔ کہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے والدین کو معجزانہ طور پر زندہ کیا۔ اور انہیں مشرف باسلام کیا۔ پھر وہ اس دنیا سے کامل ایمان و رخصت ہو گئے۔ اللہ تعالیٰ نے جہاں اپنے محبوب کو اور بہت سی خصوصیات سے نوازا ہے۔ ایک خصوصیت یہ بھی آپ کو عطا ہوئی۔

وَاللّٰهُ يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ مَن يَّشَاءُ وَاللّٰهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ

فَاخْتَارُوا يَا أُولِيَ الْأَبْصَارِ

اِخْتِزَاضُ

حُضُورُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي زَيْكِ آدَمِي فَرَايَا مِيرًا تَهْلِيلًا

بَابُ دُولِ حَنِيمٍ فِي

مُسْلِمٍ شَرِيفٍ

عَنْ أَكْسَى أَنَّ رَجُلًا قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي أَتَيْتُ
قَالَ فِي النَّارِ فَلَمَّا قَفَا دَعَاهُ فَقَالَ آتِنِي
وَأَبَاكَ فِي النَّارِ

مُسْلِمٍ شَرِيفٍ تَذَكُّرُ بَابِ مَنْ مَاتَ عَلَى الْكُفْرِ
فَهُوَ فِي النَّارِ ص ۱۲۲

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک شخص نے
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا۔ میرا باپ (مرنے کے بعد)
کیس جگہ ہے؟ آپ نے فرمایا (دوزخ کی) آگ میں ہے۔ جب وہ
شخص آگ کو جانے لگا تو آپ نے اسے بلایا۔ اور فرمایا۔ بے شک،
میرا باپ اور میرا باپ آگ میں ہیں۔

مذکورہ حدیث کے آخری الفاظ وہ ہیں جنہیں کچھ لوگ اپنے نظریہ کی تائید

کی بطور حوالہ پیش کرتے ہیں۔ یعنی جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خود اقرار کیا۔
علان فرمایا کہ میرا باپ دوزخ کی آگ میں ہے۔ تو پھر عقیدہ یہی ہونا چاہیے کہ
آپ کے والد جہنمی ہیں۔ (معاذ اللہ! لہذا ان حضرات کو اپنے عقیدہ پر نظر ثانی
رہنی چاہیئے۔ جو اس کے خلاف آپ کے والد کا جنتی ہونا تسلیم کرتے ہیں۔ حدیث
مذکورہ کے بارے میں تحقیق کیا ہے۔ اور کیا اس میں محبت بننے کی صلاحیت ہے؟
اس کو ملاحظہ فرمائیں۔

مذکورہ الفاظ متفق علیہ نہیں ہیں اور لوجہ

ضعف کے عیب و نقص میں ثابت نہیں

جواب:

ضعیف احادیث کے بارے میں محدثین و فقہاء کرام اس بات پر متفق
ہیں کہ نقصان و کمالات میں ان کا اعتبار ہو سکتا ہے۔ لیکن ایسی حدیث سے
عیب و نقص کا ثبوت نہیں کیا جاسکتا۔ اس سلم قواعد کے بعد ہم علامہ
جلال الدین السیوطی رحمۃ اللہ علیہ کی حدیث بالا کے الفاظ کے متعلق تشریح و تفسیر
پیش کرتے ہیں۔

مسالك الحنفاء:

إِنَّ لَمَّةً أَلْفَظَةً وَهِيَ قَوْلُهُ إِنَّ آتِنِي

وَأَبَاكَ فِي النَّارِ لَعَلَّ يَتَّفِقُ عَلَى ذِكْرِ مَا

الْوَقْدِ وَ إِنْ كُنَّا ذَكَرْنَا حَقًّا بِنِ سَامَةِ

عن ثابت عن انس وهي الطريق التي رواه مسلم وثمنا
وقد خالفه معمر عن ثابت فكم يذكر ان
ابي رآه في النار ولكن قال له اذا مررت
بقبر كافر فبشره بالنار وهذا اللفظ لا
دلالة فيه على ولا يدين صلى الله عليه وسلم
يا مربي الجنة وهو أثبت من حديث الترمذي فان
معمر أثبت من حماد فان كان كفيلا في حفظه ووجه
في حديثه منا غير ذكره في النار يثبت نسبا
في حديثه وكان حقا لا يحفظ فحدث
بها غير مرفيها ومن ثم لم يخرج له البخاري
شيئا ولا يخرج له مسلم في الأصول إلا من
روايتيه عن ثابت قال الحاكم في المذهب
ما يخرج مسلم يعقده في الأصول إلا من حديثه
عن ثابت وقد خرج له في الشراعية عن كافيته
وأما معمر فلم يشكر في حفظه ولا استذكر شيئا
من حديثه واتفق على التخرج له الشيخان
فكان لفظه أثبت ثم وعيدنا الحديث
ورد من حديث سعد بن أبي وقاص بمثل
لفظ رواية معمر عن ثابت عن انس فخرج
البيهقي والطبراني والبيهقي من طريق إبراهيم
بن سعد بن أبي وقاص بمثل سعد عن أبيه

ان ابن أبي عمير قال لم يروى الله صلى الله عليه وسلم
ابن أبي عمير قال في النار قال فابن أبي عمير قال
مررت بقبر كافر فبشره بالنار وهذا
امتناد على شرط الشيخين فتعين الاعتقاد
على هذا اللفظ وتقدم يمين على غيرهم وقد
إذا الطبراني والبيهقي في غيرهم قال فاسلم
الأعرابي بعد فقال لقد كففتي تعبنا ما
مررت بقبر كافر إلا بشارته بالنار
وقد أخرجه ابن ماجه من طريق إبراهيم بن
سعد عن الزهري عن سالم عن أبيه قال
جاء أعرابي إلى النبي صلى الله عليه وسلم
فقال يا رسول الله فإني أبوء قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم حينئذ ما مررت
بقبر مشرك فبشره بالنار فمروا الزيادة
أو ضمنت بلا شك أن هذا اللفظ العام الذي
صدق منه صلى الله عليه وسلم ورواه الأعرابي
بعد إسلامه أمر مقتضيا للإيمان فسلم
يتبعه إلا إيمانه ونحو كان الجواب يلاحظ
الذي ذكره يكتفي فيه أمر بشي البشارة
فقد يروى أن اللفظ الأول من تصرف
الراوي في رواه بالمعنى على حسب

ترجمہ: وہ ان ابی واباکہ فی التار، ان الفاظ پر تمام راوی متفق نہیں ہیں۔ انہیں صرف حماد بن سلمہ نے حضرت ثابت بن انس رضی اللہ عنہ سے بیان کیا ہے۔ اور یہ اس سند کے اندر ہے جسے امام مسلم نے اپنی صحیح میں ذکر کیا۔ اس روایت کے ایک اور راوی جناب امام نے حضرت حفصہ ثنابت سے اسی مضمون والی حدیث بیان کرتے ہوئے اس کی مخالفت کی ہے۔ اور انہوں نے وہ ان ابی واباکہ فی التار کے الفاظ کو نہیں کیے۔ لیکن اس کی بجائے یوں کہائے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس اعرابی سے فرمایا۔ جب تو کسی کافر کی قبر کے پاس سے گزرے تو اسے درخ کی آگ کی خوشخبری دینا۔ ان الفاظ میں سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے بارے میں کسی بات کا قطعاً تذکرہ نہیں ہے۔ اور یہ روایت پہلی روایت سے زیادہ مضبوط ہے۔ کیونکہ راوی معمر بن عمیر پہلی راوی حماد سے زیادہ مضبوط ہیں۔ وجہ یہ ہے کہ حماد راوی کے بارے میں علماء نے ان کے حفظ پر اعتراض کیا ہے۔ اور یہ بھی کہ ان کی مرویات میں بہت سی منکر احادیث بھی ہیں۔ بیان کرتے ہیں کہ ان کی ایک بے پائک نے بہت سی باتیں ان کی کتابوں میں شامل کر دی تھیں۔ اور حماد چونکہ ان اپنی روایات کے حافظہ سے اس لیے وہ حدیث بیان کرتے وقت ان نامہ بازوں کو بھی حدیث کے رنگ میں بیان کر دیا کرتے تھے۔ لہذا انہیں ان میں وہم و گم

اسی وجہ کی بنا پر امام بخاری نے ان سے کسی حدیث کی تخریج نہیں فرمائی اور نہ ہی امام مسلم نے اصول میں ان کی وہ مرویات میں۔ جو جناب ثنابت سے یہ بیان کرتے ہیں۔ امام کم نے مدخل میں کہا کہ امام مسلم نے اصول میں ان کی صرف وہ روایات لیں جو انہوں نے ثنابت سے بیان کیں اور خواہ میں اس کے علاوہ دیگر کشمیر سے بھی ان کی مرویات ذکر کیں۔ ان کے مقابلہ میں معمر راوی پر تو کسی نے اردو کے حلقہ کوئی اعتراض کیا۔ اور نہ ہی ان کی کسی روایت سے استنکاح کیا۔ بخاری اور مسلم دونوں ان سے تخریج احادیث پر متفق ہیں۔ لہذا ان کے ذکر کردہ الفاظ زیادہ مضبوط ہوئے۔

پھر امام نے جناب معمر راوی کی حدیث کی مثل ایک حدیث حضرت سعد بن ابی وقاص سے منقول دیکھی۔ امام برازہ طبرانی اور بیہقی نے بواسطہ ابراہیم بن سعد عن الزہری عن عامر بن سعد عن ابراہیم ذکر کیا کہ ایک اعرابی نے سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا۔ میرا باپ کہاں ہے؟ فرمایا۔ وہ آگ میں ہے۔ اس نے پوچھا۔ آپ کا باپ کہاں ہے؟ فرمایا۔ جب کبھی تو کسی کافر کی قبر کے پاس سے گزرے تو اسے آگ کی خوشخبری دینا۔ یہ اسناد امام بخاری اور مسلم کی سندِ ائیلہ پر ہیں۔ لہذا اس کے لفظ پر اعتماد متعین ہو نہ اور اس روایت کو دوسری روایت پر تقدیم لازم ہوئی۔ اسی روایت کے اخیر میں امام بیہقی اور طبرانی نے یہ بھی زیادہ ذکر کیا کہ وہ اعرابی اس کے بعد اسلام لے آیا۔ اور کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے ایک شفقت میں آواز دیا ہے۔ میرا حبیب بھی کسی

کا فرق قبر کے پاس سے گزرتے تھے۔ ترجمے اس کو اذ کی خوشخبری دینا چڑتی ہے
 ابن ماجہ نے بطریقہ ابراہیم بن سعد بن ازہری عن سالم بن ابیہ ذکر کیا۔
 کہ ایک اعرابی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے حضور آیا اور کہنے لگا یا رسول اللہ
 بے شک میرا باپ صمد رحمی کیا کرتا تھا اور فلاں فلاں خوبی کا مالک تھا
 اب مرنے کے بعد وہ کہاں ہے؟ فرمایا۔ آگ میں۔ راوی بیان کرتے
 ہیں کہ یہ جواب سن کر کچھ اس کے دل میں غم محسوس ہوا۔ پھر بولا یا رسول اللہ
 آپ کا باپ کہاں ہے؟ اس کے جواب میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم
 نے فرمایا جب کبھی کسی مشرک کی قبر کے پاس سے تیرا گزر ہو۔ تو اسے
 دوزخ کی آگ کی خوشخبری دینا۔ اس کے بعد وہ اعرابی مسلمان ہو گیا اور
 کہا کہ مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک بھاری کام میں ڈال دیا ہے
 میرا جب بھی کسی کا فرق قبر کے پاس سے گزرے گا ہے۔ تو مجھے بوجہ
 ارشاد اس کو آگ کی خوشخبری دینا چڑتی ہے۔

روایت میں اس زیادتی سے یہ بات واضح ہو جاتی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم نے جو فلاں اس میں عام انداز میں ذکر فرمایا۔ اور ان کے عام ہونے کی وجہ
 سے مذکورہ اعرابی نے مسلمان ہونے کے بعد ان پر عمل کرنا ضروری سمجھا۔ اسے اسی
 وجہ سے یہ گراں معلوم ہوا کہ آپ کا ارشاد ہر کار فرم مشرک کے لیے تھا اور اگر آپ
 کا جواب پہلے الفاظ کے ساتھ ہوتا۔ یعنی یہ کہ میرا باپ بھی آگ میں ہے۔ یا میرا اور
 تیرا باپ دونوں آگ میں ہیں۔ تو اس جواب میں اعرابی کے لیے کوئی حکم نہیں۔
 جسے پورا کرنے کے لیے وہ مشقت میں پڑتا۔ حالانکہ وہ اپنی مشقت کا ذکر کرنا
 چاہے۔ تو معلوم ہوا کہ یہ الفاظ درج پہلی روایت میں مذکور ہیں راوی کی فعل انداز کی
 کاتبہ یہ کہ اس نے روایت کو اس کے معنی کے پیش نظر اپنے الفاظ میں بیان کیا۔

اور جو اس نے سمجھا۔ اسے بیان کر دیا۔ اس لیے مذکورہ الفاظ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے
 فاسے ہوئے نہیں ہیں۔

مسئلہ:

«ان الجواب و ابان فی النار» کے الفاظ جس روایت میں ہیں۔ اس کے
 راوی جناب حماد اسے مضبوط نہیں جن قدر ان کے ہم عصر اور اساتذہ جانی جناب
 معمر ہیں۔ دونوں اپنے شیخ جناب ثابت سے یہ روایت ذکر کرتے ہیں لیکن حماد
 کی روایت میں یہ الفاظ ہیں۔ اور معمر کی روایت میں نہیں۔ حماد کے غیر مضبوط ہونے کی
 بڑی دلیل یہ کہ امام بخاری نے ان کی کوئی روایت ذکر نہ کی۔ لیکن معمر کی روایت بخاری
 و سلم میں موجود ہیں۔ پھر اسی مضمون کی ایک اور سند سے حدیث بھی کتب حدیث
 میں موجود ہے۔ جسے طبرانی، بیہقی اور ابن ماجہ وغیرہ نے سعد بن ابی
 وائل سے بیان کیا۔ اس میں بھی یہ الفاظ موجود نہیں تو ان واقعات و مشاہد
 کے پیش نظر نتیجہ یہ نکلا کہ الفاظ مذکورہ حماد راوی کی طرف سے روایت بالمعنی
 کی صورت میں ذکر ہو گئے۔ لہذا ان الفاظ کو بطور استدلال پیش کرنا حقیقت حال
 سے بے خبری کے مترادف ہے۔

فاعتبروا یا اولی الابصار

اعتراض نمبر (۲)

حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے والدین کا

مقام آخری معلوم کرنا چاہا۔ تو اللہ تعالیٰ نے

دوزخیوں کے بارے میں سوال کرنے سے

منع کر دیا۔

تفسیر ابن کثیر:

قَالَ ابْنُ جُرَيْرٍ وَحَدَّثَنِي الْقَاسِمُ أَخْبَرَنَا الْحُسَيْنُ
حَدَّثَنِي حُجَّاجٌ عَنْ ابْنِ جُرَيْرٍ رَجَعَ أَخْبَرَ فِي
دَاوُدَ بْنِ أَبِي عَاصِمٍ أَنَّهُ السَّيِّئُ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ ذَاتَ يَوْمٍ رَأَى ابْنَ أَبِي هَالٍ
فَقَالَ لَكَ رَأَا أَرْسَلْنَاكَ بِالْحَقِّ بَشِيرًا وَنَذِيرًا
وَلَا تَسْأَلُ عَنْ أَصْحَابِ الْجَحِيمِ.

ترجمہ ابن کثیر جلد اول ص ۶۲ مطبوعہ بیروت

طبع جدید

برزہ ابن جریر نے کہا کہ مجھے قاسم نے خبر دی۔ اور قاسم کو حسین نے اور
حسین کو حجاج نے اور حجاج کو ابن جریر نے خبر دی۔ کہ مجھے داؤد بن
ابی عاصم نے بتایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک دن کہا۔
میرے ماں باپ مرنے کے بعد کس جگہ ہیں؟ اس پر یہ آیت اتری
”بے شک ہم نے آپ کو بشیر و نذیر بنا کر بھیلا ہے اور دوزخیوں
کے بارے میں تمہیں پوچھنا نہیں چاہیے۔“

جواب:

مسائل الاختفاء فی والدی المصطفیٰ سے اقتباس

رَقِلْتُ (الْجَوَابُ أَنَّ غَالِبَ مَا يُزَوَّى مِنْ ذَلِكَ
ضَعِيفٌ وَلَمْ يُصَحِّحْ فِي أَمِّ النَّبِيِّ سَوَى حَدِيثِ
أَنَسَ اسْتَأْذَنَ فِي الرُّسُلِ عَمَّا لَهَا فَكَلَمَ يَزِيدُ
لَهُ وَلَمْ يُصَحِّحْ أَيْضًا فِي أُمِّهِ إِلَّا
حَدِيثَ مُسْلِمٍ خَاصَّةً وَنَسِيَ فِي الْجَوَابِ
عَنْهُمَا وَأَمَّا الْأَحَادِيثُ الَّتِي ذَكَرْتُ
فَحَدِيثُ لَيْثٍ بِشُعْرِي مَا فَعَلَ أَبَوَايَ
فَنَزَلَتْ الْآيَةُ لَمْ يُخْرِجْ شَيْئًا مِنْ كِتَابِ
الْأَحَادِيثِ الْمُعْتَمَدَةِ وَإِنَّمَا ذَكَرَهُ فِي
بَعْضِ التَّنَاسُخِ بِسَائِرِ مَنْ تَطَلَّعَ لَا يُخْرِجُ
يَا وَلَا يَقُولُ عَائِدًا وَتَوَجَّهْتُ مُنَاسَخَ

بِالْأَحَادِيثِ أَفْعَا هَيْبَةً لَكَ بِمَدِينَةٍ
 وَاهٍ أَخْبَرَ حَبِيبُ بْنُ الْحَبَّاذِ عَنْ مَرْثٍ حَدَّثَ
 عَلِيٌّ مَرْثُوعًا مَبِطَ حَبِيبٍ يَسْأَلُ عَلِيٌّ فَقَالَ
 إِنَّ اللَّهَ يُعَذِّبُ نَفْسَ السَّادِمِ وَيَقُولُ إِنِّي حَزَمْتُ
 النَّارَ عَلَى صُلْبِ أَنْزَلْتُكَ وَبَطْنِي حَمَلْتُكَ وَجِجِي
 حَفَلْتُكَ وَبِجُورٍ وَمِنْ مَعَارِضِهِ السَّوَادِي بِالْوَاهِي
 إِلَهُ أَيْلَا نَرَى ذَا إِلَهِكَ وَلَا تُعْتَرِجُ بِهِ ثِقَاتُ هَذَا
 السَّبَبِ مَرْدُودٌ بِوَجْهِهِ الْخُرَى مِنْ جَهَنَّمَ
 الْأَسْوَلِ وَالْبَلَاغَةِ وَأَسْرَارِ الْبَيَّانِ
 وَذَلِكَ أَنَّ الْآيَاتِ مِنْ قَبْلِ هَذِهِ الْآيَةِ وَ
 مِنْ بَعْدِهَا كَلَّمَا فِي الْيَهُودِ مِنْ قَوْلِهِ تَعَالَى
 يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ أَذْكُرُوا نِعْمَتِي الَّتِي أَنْعَمْتُ
 عَلَيْكُمْ وَأَوْفُوا بِعَهْدِي أَوْفُوا بِعَهْدِي كُفُّوا
 وَيَأْتِي هَافِيُونَ إِلَى قَوْلِهِ وَإِذْ ابْتَلَوْنَا هَارُونَ
 رَبَّهُ - وَبِهَذَا الْغَيْمَةِ الْقِصَّةُ بِمُثَلِّ مَسْ
 مِدْرُكٍ بِهِ وَهُوَ قَوْلُهُ تَعَالَى يَا بَنِي
 إِسْرَائِيلَ أَذْكُرُوا نِعْمَتِي الَّتِي أَنْعَمْتُ
 عَلَيْكُمْ إِلَّا يَتَذَكَّرُونَ فَتَبَيَّنَ أَنَّ الْمُرَادَ بِالْمُحَادِثَةِ
 الْعَبِيدِ كُنْزًا أَهْلِي الْكِتَابِ وَفَقَدْ وَرَدَ ذَلِكَ
 مُصَرِّحًا بِهِ فِي الْأَثَرِ أَخْبَرَ عَنْ عَبْدِ بْنِ
 حُمَيْدٍ وَالْقُرَيْبَانِي وَابْنِ جَرِيرٍ وَابْنِ الْمُنْذِرِ

فِي تَفَاسِيْرِ مَرْعَنَ مَجَاهِدٍ قَالَ مِنْ آدَمَ
 الْبَشَرِ وَأَنْبَعُ آيَاتٍ فِي نِعَمَتِ الْمُؤْمِنِينَ
 وَأَيُّهَا فِي نِعَمَتِ الْكَافِرِينَ وَثَلَاثَ عَشْرَةَ
 آيَةً فِي نِعَمَتِ الْمُنَافِقِينَ وَمِنْ أَنْ بَعِثَ إِلَى
 عِشْرِينَ وَمَا كُنِيَ فِي بَنِي إِسْرَائِيلَ إِشَارَةً
 صَحِيحَةً وَمَتَأَيَّقُ ذَلِكَ أَنَّ الشُّورَةَ
 مَدَنِيَّةٌ وَأَكْثَرُ مَا خُرِطَ فِيهَا الْيَهُودُ وَ
 تَرَشَّعَ ذَلِكَ مِنْ حَيْثُ الْمُنَاسَبَةِ أَنَّ الْجَعِيمَ
 إِسْرَائِيلَ الْأَعْظَمَ مِنَ الْفَارِ كَمَا هُوَ مُتَضَيٌّ
 بِاللُّغَةِ وَالْأَثَرِ أَخْرَجَ ابْنُ أَبِي
 حَاتِمٍ عَنْ أَبِي مَالِكٍ قَوْلَهُ تَعَالَى أَصْحَابِ الْجَعِيمِ
 مَا عَظُمَ مِنَ النَّارِ أَخْرَجَ ابْنُ جَرِيرٍ وَابْنُ الْمُنْذِرِ
 عَنْ ابْنِ جَرِيرٍ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى لَهَا سَبْعُونَ
 أَبْوَابَ قَالَ أَذْ لَهَا جَهَنَّمُ فَتَقَرَّفَتْ لَهَا الْعِظَمَةُ
 فَتَقَرَّفَتْ لَهَا الْجَعِيمُ فَتَقَرَّفَتْ لَهَا وَبَيَّاهُ قَالَ
 وَالْجَعِيمُ فِيهَا أَبْوَابُهَا أَسَدَادُهَا صَحِيحٌ
 أَيْضًا هَذَا يَقِي لِيَهْدِي وَالْمَنْزِلَ لِيَهْدِي مِنْ عَظِيمِ
 كُفْرِهِمْ وَأَشَدَّ وَرْدِهِ فِي عَائِدٍ لِيَهْدِي
 الدُّعُورَةِ وَبَدَلِي وَحَرْفِي وَجَعْدِي بَدَلِي
 عِلْمٌ لَا مَنْ هُوَ بِهِ مُطَهَّرٌ وَالتَّغْفِيَةُ وَإِذَا
 كَانَ قَدْ صَحَّ فِي أَبِي طَالِبٍ أَنَّهُ أَهْلُ ذَلِكَ

الْبَارِعَاتِ عَدَا بَلِّغْتَنِي بِهِنَّ صَلَّيَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَسَلَّمَ
وَقَبَّلَهُنَّ بِمَنْعٍ إِذْ رَأَيْتُكَ الدَّعْوَةَ وَإِثْمَتَا عِيَالِهِ
مِنْ الْأَجَابَةِ وَطَرِيقِي عَمِيمٍ فَمَا ظَنُّكَ يَا بَلِّغِي
الَّذِينَ مِمَّا أَشَدَّ مِنْ قَرَابَتِكَ وَالْأَكْثَرُ
حُبًّا وَأَبْسَطُ عَمَلًا وَأَقْصَرُ عُمُرًا فَمَعَاذَ اللَّهِ
أَنْ يُظَنَّ بِمِثَالِي طَبَقًا لِحُجَّتِي وَآثَرًا
يُشَدُّ عَلَيْهِمَا الْعَذَابُ الْعَظِيمُ هَذَا لَا يَفْلَحُهُ
مَنْ لَهْ أَذَى ذَوْقِي سَلِيمٌ

دساک انفارمی والدی انصافی صفحہ ۹، ۱۰ تا ۱۱ مطبوعہ مجدد آباد دکن

ترجمہ: میں علامہ جلال الدین السیوطیؒ اس کے جواب میں کہتا ہوں کہ اس
بارے میں جس قدر روایات ذکر کی گئی ہیں وہ غائبہ ضعیف ہیں۔
اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی والدہ ماجدہ کے بارے میں سوائے حدیث
کے کوئی صحیح نہیں جس میں ذکر ہے کہ آپ نے اپنی والدہ کے لیے
اللہ تعالیٰ سے استغفار کی اجازت طلب کی۔ لیکن اجازت نہ دی
گئی۔ اور صرف مسلم شریف کی حدیث بالخصوص آپ کی والدہ کے
بارے میں صحیح ہے۔ ان دونوں کا جواب عنقریب آ رہا ہے۔
رہی یہ حدیث کہ جس میں آپ نے کہا۔ کاش مجھے پتہ چل جاتا کہ
میرے والدین کے ساتھ کیا سلوک کیا گیا۔ اس کے جواب میں آیت
کریمہ نازل ہوئی۔ (جو اعتراض میں مذکور ہے) تو یہ حدیث کسی
قابل اعتماد حدیث کی کتاب میں موجود نہیں۔ بعض تفسیروں میں
مذکور ہے۔ لیکن وہاں بھی منقطع سند کے ساتھ ہے۔ لہذا قابل حجت

ہے اور نہ ہی قابل اعتماد۔ اور اگر تم بے سرو پا احادیث سے بھاڑو۔
سامنے احتجاج پیش کرنا چاہتے ہو۔ تو پھر ہم بھی اس کے معارضہ
میں ایسی ہی حدیث پیش کرتے ہیں۔ ابن الجوزی نے حضرت علی
المرتضیٰ سے مرفوعاً بیان کیا کہ جبریل امین میرے پاس تشریف
لائے، اور کہا کہ اللہ تعالیٰ تمہیں سلام کہتا ہے۔ اور فرماتا ہے
میں نے تمہاری ہر اس پشت کو آگ پر حرام کر دیا۔ جس میں تم رہے۔
اور ہر اس پیٹ کو جس نے تمہیں اٹھایا، ہر اس گود کو جس نے
تمہاری تربیت کی یہ سب دوزخ کی آگ پر حرام کر دی ہیں یہی
حدیث کے ساتھ وہی حدیث کا معارضہ ہو جائے گا مگر ہم نہ
ایسا کرنے کے حق میں ہیں۔ اور نہ ہی اس طریقے سے حجت پیش
کرتے ہیں۔

پھر یہ سب کئی اور جوابات کی بنا پر مردود ہے۔ جن میں اصول
بلاغت اور اسرار بیان وغیرہ جوابات ہیں۔ دیکھئے یہ آیت
اور اس کے پہلے مذکور آیات اور اس کے بعد والی آیات بھی تمام
کی تمام یہودیوں کے بارے میں ہیں۔ یہی اسرائیل
اذھر واسے ایای خارہبون مکہ اور اس کے بعد
اذابتلی ابراہیموا جرنک یہی وجہ ہے کہ یہ قصہ جس
انداز سے شروع کیا گیا۔ اسی انداز سے ختم بھی فرمایا۔ تو معلوم
ہوا کہ "اصحاب الجحیم" سے مراد ابلیس کا ب کے
کافر ہیں۔ اسی بات کو صراحت کے ساتھ اس روایت میں
ذکر کیا گیا۔ جسے عبد بن حمید، فریابی اور ابن جریر وابن المنذر

نے اپنی تفسیر میں لکھا۔ یہ سبھی حضرات جناب مجاہد سے بیان کرتے ہیں۔ اور سورہ بقرہ کی ابتدائی آیات مومنوں کی تعریف میں۔ اس کے بعد دو آیات کفار کی تعریف میں تیرہ آیات منافقین کے بارے میں اور چالیس سے ایک سو میں آیات ملک بنی اسرائیل کے بارے میں ہیں۔ اس روایت تفسیری سے اشارہ صحیحہ اُورہی ہوتا ہے۔ کہ اصحاب الجہیم وہی لوگ ہیں جو اہل کتاب کے کافر ہیں۔ اور اسی بات کی تاکید اس سے بھی ہوتی ہے۔ کہ سورہ مبارکہ مدنی ہے۔ اور اس میں اکثر طور پر یہودیوں کو خطاب کیا گیا ہے۔ اور لفظ جہیم کو دیکھا جائے۔ تو لغت اور انکار کے پیش نظر اُس آگ کا نام ہے۔ جو بہت بڑی ہے۔ ابن ابی حاتم نے ابی مالک سے بیان کیا کہ اللہ تعالیٰ کا قول اصحاب الجہیم سے مراد وہ دوزخ ہے۔ جو آگ کے اعتبار سے بہت بڑی ہے۔ ابن جریر اور ابن المنذر نے ابن جریر سے روایت کیا۔ کہ ایت قرآنہ وہاں سبۃ ابواب، کی تفسیر یوں ہے ان سات دوزخوں میں پہلی جہنم، دوسری نعلی، تیسری حطۃ، چوتھی سعیر، پانچویں سقر، چھٹی۔ جہیم اور ساتویں نادر ہے اور کہا کہ جہیم میں ابوجہل ہے۔ اس روایت کی اسناد بھی صحیح میں ابوجہل اس پر دوزخ کے لائق اس لیے ہوا کہ وہ کفر میں عظیم تھا۔ اس کا بوجھ بہت وزنی تھا۔ دعوت اسلام کے وقت سخت ترین دشمن تھا۔ اور سب کچھ جاننے کے باوجود اس نے انکار کیا۔ علیحدگی اختیار کی اور دین تبدیل کیے رکھا۔ یہ اس لائق نہ تھا

کہ اس سے کچھ تخفیف کی جاتی۔ اور جب کہ روایت صحیح ہے۔ کہ ابو خطاب آگ کے کم تر عذاب والے حصہ میں ہے۔ کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قربت داروں میں سے تھا۔ اور آپ کے ساتھ احسان و مہربانی کرنے والوں میں سے تھا۔ حالانکہ اس نے دعوت اسلام کا وقت پایا۔ اور پھر اس دعوت کو قبول بھی کیا۔ اور لمبی عمر سی میں بسر کی۔ تو تمہارا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کو یمن کے بارے میں کیا گمان ہے۔ جبکہ وہ دونوں بوجہ قربت نبی کے ابوالباب سے کہیں زیادہ قریب ہیں۔ اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو ان سے اور انہیں آپ سے از حد محبت تھی۔ اور اللہ تعالیٰ کے حضور صاحبِ عذر ہونے میں کسی سے کم نہیں۔ اور عمر کے اعتبار سے کم والد کو دعوت اسلام کا زمانہ نصیب ہی نہ ہوا۔ اور والدہ بھی چھ سات سال بعد ولادت مصلطۃ انتقال فرما گئیں۔ لہذا ان دونوں کے بارے میں یہ گمان کرنا کہ وہ معاذ اللہ جہیم دوزخ میں ہیں۔ اور ان پر سخت ترین عذاب ہو رہا ہے۔ ایسی بات ہے کہ جسے مولیٰ مایہی ذوق سلیم ہو گا۔ وہ اسے سمجھنے سے قاصر ہو گا۔

مذکورہ عبارت کے درج ذیل امور ثابت ہوئے

- ۱۔ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کو یمن کے بارے میں جن احادیث میں کفر و شرک کا اثبات ملتا ہے وہ ضعیف ہیں۔
- ۲۔ دو کاش مجھے بتہ پیل جاتا۔ کہ میرے والدین کہاں ہیں ۶۹ یہ روایت کسی

مفسد کتاب میں موجود نہیں ہے۔

۳۔ آیت ۱۱ سورہ بقرہ من جملہ ان آیات میں سے ہے جو نبی اسرائیل کے کفار کے بارے میں نازل ہوئیں۔ یہ بات حدیث صحیحہ سے ثابت ہے۔
۴۔ ”جحیم“ دوزخ کے چھٹے طبقہ کا نام ہے۔ جس کا عذاب پہلے پانچ طبقات سے کہیں بڑھ کر شدید ہے۔ لہذا اس میں جاتے والے بھی سخت نافرمان ہوں گے۔ جیسا کہ اوچھل ہے۔ اہل نعت نافرمانوں میں اولیٰ و شمار ہی نہیں اور اگر میں بھی تو بہت معمولی درجہ کے۔ اس لیے ان کا جحیم میں جانا غیر معقول ہے۔

۵۔ ابو طالب نے باوجودیکہ زمانہ دعوت پایا۔ اور پھر بھی ایمان نہ لایا لیکن وہ بھی ”جحیم“ میں نہیں۔ بلکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی قرابت اور آپ کے ساتھ احسان کرنے کی وجہ سے وہ ضعیف عذاب میں ہوگا۔ لہذا آپ کے والدین کے لیے ”جحیم“ کیسے ممکن ہوگا؟

در اصل یہ امور مذکورہ اس اعتراض کے مستقل جوابات ہیں۔ جو تفسیر ابن کثیر میں بحوالہ ابن جریر ذکر کیا گیا۔ ہم نے ان تمام کو ایک ہی حوالہ کی نسبت ایک جواب کے طور پر پیش کیا ہے۔

جواب دوم:

ابن کثیر نے جو کلمہ ”لا تَسْأَلُ عَنْ أَصْحَابِ الْجَحِيمِ“ کا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کی آخری حالت کے استفسار کے جواب میں نازل ہونا بحوالہ ابن جریر لکھا ہے۔ اس لیے ناقل کی بجائے ہم ابن جریر سے پوچھتے ہیں کہ کیا واقعی آیت مذکورہ کے بارے میں ان کا یہی نظریہ ہے۔ کہ آیت ۱

مفسر علی اللہ علیہ وسلم کے بارے میں نازل ہوئی؟ ملاحظہ ہو کہ ابن جریر کیا کہتے ہیں۔
تفسیر ابن جریر طبری:

وَلَا تَسْأَلُ عَنْ أَصْحَابِ الْجَحِيمِ قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ قِرَاءَةُ عَامَّةُ الْقُرْآنِ وَلَا تَسْأَلُ عَنْ أَصْحَابِ بَيْتِ النَّارِ وَمِنْ تَسْأَلٍ وَرَفْعِ اللَّامِ وَنَهْيًا عَلَى الْخَبَرِ بِمَعْنَى يَا مُعَمِّدُ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ بِالْحَقِّ بَشِيرًا وَنَذِيرًا قَبْلُكَ مَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا نَذِيرًا وَلَكِنَّكَ عَلَىٰ مَسْئَلٍ عَسَىٰ تَكْفُرَ بِمَا أَتَيْتَكَ بِهِ مِنَ الْحَقِّ وَكَانَ مِنَ الْجَحِيمِ وَقَالَ ذَٰلِكَ بَعْضُ أَهْلِ الْمَدِينَةِ وَلَا تَسْأَلُ جَزَاءً بِمَعْنَى النَّهْيِ مَقْشُوعِ النَّارِ وَمِنْ تَسْأَلٍ وَجَزْمِ اللَّامِ وَنَهْيًا وَبِمَعْنَى ذَٰلِكَ عَلَىٰ قِرَاءَةِ هُوَ لَا إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ بِالْحَقِّ بَشِيرًا وَنَذِيرًا لِّتُبْلَغَ مَا أَرْسَلْنَاكَ بِهِ وَلَا تَسْأَلُ عَنْ أَصْحَابِ الْجَحِيمِ فَلَا تَسْأَلُ عَنْ حَالِهِمْ وَمَا قَوْلَ الَّذِينَ قَرَأُوا هَٰذَا الْقُرْآنَ مَا حَدَّثْنَا أَبُو هُرَيْرَةَ قَالَ حَدَّثَنَا كَعْبُ بْنُ كَعْبٍ عَنْ عُرْسَى بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ كَعْبٍ الْقُرْظِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَا فُجِّلَ أَبَوَايَ لَيْتَ شِعْرِي مَا فُجِّلَ أَبَوَايَ لَيْتَ شِعْرِي مَا فُجِّلَ أَبَوَايَ

قُلْنَا تَا هَٰؤُلَاءِ مَا أَتَىٰ سَلَمَةَ لَكَ بِالْحَقِّ بَشِيرًا
 نُذِيرًا وَلَا تَسْأَلُ عَنْ أَصْحَابِ الْجَحِيمِ قُلْنَا
 ذَكَرْنَا هَٰذَا الْحَقَّ قَوْلَ رَبِّكَ فَتَدْرِكُنَا
 الْقَاسِرُ قَالَ حَدَّثَنَا الْحَسَنُ قَالَ حَدَّثَنَا
 حُجَّاجُ بْنُ أَبِي جَرِيرٍ قَالَ قَالَ أَخْبَرَنِي دَاوُدُ
 عَنْ أَبِي عَاصِمٍ أَنَّ النَّبِيَّ قَالَ ذَاتَ يَوْمٍ لِيَمَّةُ
 شَعْرَى ابْنُ أَبِي قُرَيْشٍ قُلْنَا لَكَ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ
 بِالْحَقِّ بَشِيرًا وَنَذِيرًا وَلَا تَسْأَلُ عَنْ
 أَصْحَابِ الْجَحِيمِ

وَالصَّوَابُ عِنْدِي مِنَ الْقُرْآنِ فِي ذَٰلِكَ
 قُرْآنًا مَنْ قَرَأَهُ بِالرَّفْعِ عَلَى الْخَبَرِ لَئِنْ لَمْ
 حَبَلٌ ثَمَرُهُ قَصَصٌ أَقْوَامٌ مِنَ الْيَهُودِ
 وَالتَّمَّارِ وَذَكَرَ ضَلَالَتَهُمْ وَكُفْرَهُمْ
 وَحُبْرَ أَكْثَرِهِمْ عَلَى أَنْبِيَائِهِمْ ثُمَّ قَالَ
 لِيَمَّةَ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ يَا مَعْمَدُ بِشِيرًا
 مَنْ آمَنَ بِكَ وَاتَّبَعَكَ مِنْ قَصَصَتِ عَلَيْكَ
 أَنْبَاءَهُ وَمَنْ لَمْ يُؤْمَرْ عَلَيْكَ أَنْبَاءَهُ وَ
 تَذِيرًا فَكُلٌّ كَقَرَّبِكَ وَقَالَ لَكَ قَبْلَكَ
 بِرَسُولِي فَلَيْسَ عَلَيْكَ مِنْ أَعْمَالٍ مَنْ كَفَّرَكَ
 بَعْدَ إِبْلَاغِكَ إِيَّاهُ رَسُولِي تَبِعَهُ وَلَا آمَنَتْ
 مَسْمُورٌ حَتَّىٰ هَمَلَ بَعْدَ ذَٰلِكَ وَلَمْ يَجِدْ

لِمَسْمُورٍ رَسُولِ اللَّهِ وَبَشَرَةً عَنْ أَصْحَابِ الْجَحِيمِ
 ذَكَرَ فَيَكُونُ لِقَوْلِهِ لَا تَسْأَلُ عَنْ
 أَصْحَابِ الْجَحِيمِ وَحُبْلَى كَيُوجِبَ إِلَيْهِ
 وَرُكْمًا الْكَلَامُ مَوْجِبٌ مَدْنًا إِلَىٰ مَا دَلَّ
 عَلَيْهِمْ فَلَا يَسْرُ الْعَقْلُ حَتَّىٰ تَأْتِيَ دَلَالَةً
 بِبَيِّنَةٍ وَتَقُومُ بِهِ الْحُجَّةُ عَلَىٰ أَنْ أَلْمَزَادَ
 بِهِ عَنِ مَا دَلَّ عَلَيْهِمْ فَلَا يَسْرُ فَيَكُونُ
 حَتَّىٰ سَلَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِمُ الشَّيْءَ بِذَلِكَ
 وَالْأَخِيرُ تَقُومُ بِهِ الْحُجَّةُ عَلَىٰ أَنْ النَّبِيَّ
 نُبِيَّ عَنْ أَنْ يَسْتَأْذِنَ فِي هَذِهِ الْآيَةِ عَنْ
 أَصْحَابِ الْجَحِيمِ وَلَا دَلَالَةَ تَدُلُّ عَلَى
 أَنَّ ذَٰلِكَ كَذَلِكَ فِي ظَاهِرِ التَّنْزِيلِ وَالْوَجْهِ
 أَنَّ يَكُونُ تَأْوِيلُ ذَٰلِكَ الْخَبَرِ عَلَىٰ مَا مَعْنَى
 ذَكَرَهُ قَبْلَ هَذَا وَأَلَا يَكُونُ عَنْ ذَكَرَ بَعْدَ
 هَٰؤُلَاءِ الْيَهُودِ وَالتَّمَّارِ وَخَيْرِهِمْ مِنْ
 أَهْلِ الْكُفْرِ ذُونَ الشَّيْءِ عَنِ الْمَسْمُورِ
 عَنْهُمْ

لِكَيْفَ بِنِجَارِ بْنِ جَرِيرٍ طَبَرِي جِلْدًا وَاحِدًا
 مَطْبُوعًا بِبِירוْتِ طَبْعَ جَدِيدٍ

رَجَعَهُ

” وَلَا تَسْأَلُ عَنْ أَصْحَابِ الْجَحِيمِ ” مِنْ لَفْظِ

تسئل کے متعلق ابو جعفر (ابن جریر طبری) کہتا ہے۔ کہ مضامین مجہول
والاند کر منی طلب کا صیغہ ہے۔ اور یہی قراۃ عامہ ہے۔ اس طرح یہ
جملہ خبریہ بنے گا۔ معنی یہ ہوگا۔ اسے میرے رسول! ہم نے آپ کو
حق کے ساتھ بشیر و نذیر بنا کر بھیجا ہے۔ تو آپ وہ تمام باتیں لوگوں
تک پہنچا دیں۔ جو آپ کو عطا کی گئیں۔ کیونکہ آپ کی ذمہ داری
صرف پہنچانا ہے۔ اور لوگوں کو ڈرانا ہے۔ اور جو شخص آپ کے
لائے ہوئے احکام سے انکار کرتا ہے۔ آپ اس کے جوابدہ
نہیں ہیں۔ نہ ہی اس بات کے کوہ اہل جہیم ہیں سے کیوں ہے
بعض اہل مدینہ نے اسے نبی کے صیغہ کے ساتھ پڑھا ہے۔ اس
قراۃ کے اعتبار سے معنی یہ ہوگا۔ ہم نے آپ کو حق کے ساتھ
بشیر و نذیر بنا کر بھیجا ہے۔ تاکہ آپ ان تمام احکام کو لوگوں تک
پہنچا دیں۔ جو آپ کو دیئے گئے۔ اور آپ اہل جہیم کے حالات
کے متعلق سوالیہ ذکر کریں۔ اس قراۃ والوں نے اپنی قراۃ کی تاویل اور
کریب کی مروی حدیث سے کی ہے۔ وہ کہتے ہیں۔ کہ ہمیں جناب
وکیع بن عوسلی بن عبدہ اور انہوں نے محمد بن کعب سے حدیث
بیان کی۔ وہ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک دفعہ کہا کاش
مجھے پتہ چل جاتا کہ میرے والدین کس مقام میں ہیں؟ اور ان سے
کیا سلوک ہوا؟ اس پر لا تسئل عن اصحاب الحجیو
آیت اتری۔ دوسری حدیث جسے سن بن یحیٰ نے ہم سے
بیان کیا۔ انہوں نے کہا۔ کہ ہمیں عبد الرزاق اور انہیں جناب
نے اور انہیں موسیٰ بن عبدہ نے محمد بن کعب قرظی سے روایت

بیان کی۔ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہا۔ کاش کہ مجھے اپنے والدین
کے بارے میں پتہ چل جاتا کہ وہ کہاں ہیں؟ آپ نے تین مرتبہ یہ کہا
اس پر لا تسئل عن اصحاب الحجیو آیت اتری
اس کے بعد آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے والدین کا تاہم وصال
نام تک نہیں دوسری حدیث جسے ہم سے قاسم نے بیان کیا وہ
کہتے ہیں۔ کہ ہمیں حسین نے انہوں نے حجاج بن ابی جریج سے انہوں
نے وارد عن ابی عامر سے بیان کیا۔ کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک
دن کہا۔ کاش مجھے اپنے والدین کے بارے میں پتہ چل جاتا کہ ان
کے ساتھ کیا سلوک ہوا اور وہ کہاں ہیں؟ تو اس کے جواب میں ان
آر مستخافک الایہ اتری۔

میرے (ابن جریر) نزدیک اس لفظ (تسئل) میں ان لوگوں
کی قراۃ مواب ہے۔ جنہوں نے اسے فعل مضارع مجہول صیغہ
واحد مذکر مخاطب کے طور پر پڑھا۔ اور اسے جملہ خبریہ بنا یا کیونکہ
اللہ تعالیٰ نے یہود و نصاریٰ کی اقوام کے حالات و واقعات بیان
فرمائے۔ ان کی گمراہیوں اور کفر کے ساتھ ساتھ حضرات انبیائے کرام
کے ساتھ یہ بایکوں کا تذکرہ فرمایا۔ اس کے بعد اللہ تعالیٰ نے اپنے
محبوب صلی اللہ علیہ وسلم سے فرمایا۔ اے محمد! ہم نے آپ کو ہر اس
شخص کے لیے خوش خبری دی ہے۔ والا بنا کر بھیجا جو بھی آپ پہنچایا
لائے اور جو واقعات ہم نے آپ کو بتائے ان میں
آپ کی اتباع کرے۔ اور جو نہیں بتائے ان میں بھی آپ کی
پیروی کرے۔ اور ہم نے آپ کو ان لوگوں کے لیے ڈرائے

والا بتا کر بھیجا۔ جو آپ کا انکار کرتے ہیں۔ اور مخالفت کرتے ہیں۔ لہذا
 آپ میرے احکام لوگوں تک پہنچا دیں۔ تبلیغ احکام کے بعد اگر کوئی
 شخص میرے احکام کا انکار کرتا ہے۔ تو آپ سے اس کے بارے
 میں باز پرس نہیں کی جائے گی۔ اور اس کے اصحاب جہیم ہونے کے
 بارے میں آپ سے سوال نہیں کیا جائے گا۔ اس طرح لا تسئل
 عن اصحابہ الحجۃ کی ایک معقول وجہ نظر آتی ہے۔
 اور اللہ تعالیٰ کا کلام بھی ایک معقول وجہ رکھتا ہے۔ اور ظاہر تائیدی مفہوم
 و مدلول اس کا بنتا ہے۔ ہاں اگر کوئی دلیل یا حجت ایسی موجود ہو۔ جو
 اس ظاہری مفہوم کے علاوہ کسی دوسرے مفہوم کی تائید کرتی ہو۔ تو
 اس وقت وہ دوسرا مفہوم حجت تائید کے ساتھ تسلیم کیا جاسکتا
 ہے۔ حالانکہ کوئی ایسی خبر نہیں ملتی۔ جو اس کی تائید کرتی ہو۔ اور
 دلالت کرتی ہو۔ کہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کو اس آیت کے ذریعہ
 اہل جہیم کے بارے میں سوال کرنے سے روکا گیا ہے۔ اور نہ ہی
 کوئی ایسی دلیل ہے۔ کہ جو اس مفہوم کو ثابت کرے۔ کہ ظاہری
 طور پر اس سے آپ کو اہل جہیم کے متعلق سوال کرنے سے روک دیا
 گیا۔ لہذا ضروری ہے۔ کہ آیت مذکورہ کا معنی اس کے مقابل اور
 مابعد کی آیات کو دیکھ کر متعین کیا جائے اور اس سے کہ گئے جیسے تمام
 ترمیم و نقصان کی کا تذکرہ ہوا ہے۔ اور ان لوگوں کا جو اہل کفر ہیں۔
 اس لیے ان کے بارے میں بھی مفہوم صحیح ہے۔ کہ آپ کو ان کفار کے
 اہل جہیم ہونے کے بارے میں نہیں پوچھا جائے گا۔ یہ نہیں کہ آپ
 مجھ سے ان کے اہل جہیم ہونے کا سوال نہ کریں۔

خلاصہ کلام:

ابن جریر کے نزدیک آیت لا تسئل عن اصحابہ الحجۃ صحیحہ
 کو مضارع جہول صیغہ واحد مذکر مخاطب کے ساتھ پڑھنا صواب اور صحیح ہے جس کے
 دلائل انہوں نے دیئے۔ اس قرآنہ کے اعتبار سے اللہ تعالیٰ آپ کو انبیاء
 کی ایک خبر دے رہا ہے۔ کہ اے میرے محبوب! یہ دو انصاری اور دیگر کفار
 اگر تعلیمات اسلامیہ سے روگردانی کر کے جہیم میں چلے گئے۔ تو ہم آپ سے یہ نہیں
 پوچھیں گے۔ کہ یہ لوگ یہاں کیوں آئے۔ انہوں نے کیا کرتوت کیے؟ اس کے
 خلاف جن لوگوں نے اسے صیغہ ثنی کے ساتھ پڑھا ہے۔ اور اس کی تائید
 میں دو تین احادیث بھی پیش کی ہیں۔ ابن جریر اس کے باصواب ہونے کی
 وجہ بیان کرتے ہیں۔ کہ نبی سے قبل حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا سوال کرنا موجود ہونا
 چاہیے تھا۔ جس کا کوئی وجود نہیں۔ لہذا بغیر سوال کیے سوال کرنے سے منع
 کر دینے کا کیا مطلب؟ دوسری آیت، اگر مد کا ظاہری معنی مفہوم بھی اس
 قرآنہ کی تائید نہیں کرتا۔ تو سراسر اس آیت کا ماقبل مابعد بھی اس کی حمایت نہیں
 کرتا۔ تیسرا ان حالات میں یہ کس طرح تسلیم کیا جاسکتا ہے۔ کہ لا تسئل نہی کے
 طور پر پڑھنا اچھا ہے۔ تو معلوم ہوا۔ کہ قرآنہ بھی پر کچھ تعلق آپ کے والدین کریمین کے
 ساتھ بقا تھا۔ جسے ابن جریر نے صواب نہیں کہا۔ اس لیے ابن جریر کا نظریہ
 اور ہے۔ اور ابن کثیر کی روایت سے صرف اتنا پتہ چلتا ہے۔ کہ ابن جریر نے
 مذکورہ حدیث اپنی تفسیر میں درج فرمائی۔ لیکن جس قرآنہ کی تائید میں درج فرمائی
 وہ ان کی قرآنہ پسندیدہ بلکہ صواب نہیں ہے۔

نوٹ:

اگر کسی کے ذہن میں اس کے بارے میں صواب سے صرف یہ ثابت ہو کہ

آیت لا تسجل انج آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کو عین کے بارے میں
مازل نہیں ہوئی۔ لیکن وہ احادیث جو حلیت شعری والی ہیں۔ آخر وہ اپنے طور
تو مرد ہیں۔ پھر ان کو دیکھ کر یہی مطلب نکلے گا۔ کہ آپ کے والدین بنتی نہیں
ہیں۔ اس کا جواب یہ ہے کہ ان احادیث میں آپ کے والدین کو عین کے درجہ
ہونے پر کوئی نظر دلالت نہیں کرتا۔ دوسرا یہ کہ علامہ السیوطی نے ان احادیث
کو کہا۔ معضل ضعیف ولا تحكون بہ حجة یہ معضل اور ضعیف
ہونے کی وجہ سے قابل حجت نہیں ہیں۔

فَاغْتَبِرُوا يَا اُولِيَ الْاَبْصَارِ

اعتراض نمبر ۳

حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ملکہ کے
بیٹوں کو کہا تھا تمہاری اور میری ماں
جہنم میں ہیں۔

المستدرک:

عن علي ابن الحكم عن عثمان بن حمير
عن ابي وائل عن ابن مسعود قال جاء
ابنا مديكته وفسا من الانصار فقفا لما
يارسول الله انا ائمننا تحفظ عني البعل
و شجرم الضيف وقد واديت في الباهلية
قائنا ائمننا قال ائمنكما في النار فقام
وقد شق ذلك عليهما فدهاهما
رسول الله فرجعا فقال ان ائمن مع ائمنكما
فقال منافق من الناس لي ما يغني هذا
عن ائمن الا ما يغني ابنا مديكته عن ائمنما

وَنَحْنُ لَهَا عَقِيْبَةٌ فَقَالَ رَجُلٌ مِّنْ أَهْلِ
الْأَنْصَارِ لَمَّا رَأَى رَجُلًا كَانَ أَكْثَرَ مَسْوًى
لِّمَسْئُولِ اللَّهِ وَشَهِدَ بِأَنَّهُ سَوِيٌّ أَجْوَدُ
فِي النَّارِ فَقَالَ مَا سَأَلْتُمَا رَبِّي فَيُعْطِيَنِي فَيُعْطِيَا
فَرَأَيْتُمَا لِقَائِي مِمَّنْ مِمَّنْ الْمَقَامِ الْمَسْجُودِ الْخ
هَذَا حَدِيثٌ صَحِيحٌ الْأَسْنَادُ -

(المستدرک جلد دوم ص ۳۶۳ ذکر صفحہ محو)
(الکثر مطبوعہ بیروت)

ترجمہ: حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ہمارے ساتھ
ملیک نامی عورت کے دو بیٹے جو انصاری تھے حضور صلی اللہ علیہ وسلم
کی بارگاہ میں حاضر ہوئے اور عرض کرنے لگے یا رسول اللہ! ہماری
والدہ اپنے خاوند کی تالیف اور بڑی مہمان نواز تھی۔ لیکن جاہلیت کے
دور میں اس کا انتقال ہو گیا تھا۔ تو فرمائیے وہ اب کہاں ہے؟ آپ
نے فرمایا: تمہاری والدہ دوزخ میں ہے۔ ان دونوں کو یہ بات
ناگوار گوری وہ اللہ کمر سے ہوئے اور جانے کا ارادہ کر لیا۔ حضور
صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں بلوایا وہ واپس آئے۔ تو آپ نے کہا۔
بے شک میری والدہ بھی تمہاری والدہ کے ساتھ ہی ہے۔ اس پر
لوگوں میں سے ایک منافق نے مجھے کہا۔ یہ واللہ کا پیغمبر اپنی والدہ
کے کوئی کام نہ آسکا جس طرح ملکہ کے بیٹے اس کے کام نہ آئے۔
اور ہم اس پیغمبر کی قدم بدم اتباع کرتے ہیں۔ اس پر ایک انصاری
لو جو ان سے کہا۔ جو آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے بکثرت سوالات کیا کرتا

تھا یا رسول اللہ! کیا آپ کے والدین دوزخ میں ہیں؟ آپ نے
فرمایا۔ میں ان کے بارے میں جو اللہ تعالیٰ سے مانگوں گا وہ مجھے
عطا فرما دے گا۔ اور میں اس دن مقام محمود پر کھڑا ہوں گا۔ یہ حدیث
صحیح الاسناد ہے۔

ذکر شدہ حدیث کے ابتدائی الفاظ سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ آپ کی
والدہ ماجدہ بھی ملکہ کی طرح جہنم میں ہے۔ اور آخری حصہ میں آپ کے والدین
ہو دوزخی ہونا ثابت ہوتا ہے۔ کیونکہ اگر وہ جنتی ہیں تو پھر ان کے بیٹے اللہ تعالیٰ
سے کچھ مانگنے کا کیا معنی۔ لہذا اس صحیح الاسناد حدیث سے جب یہ دو باتیں
ثابت ہیں تو پھر آپ کے والدین کو جنتی کہنا کس طرح درست ہوا؟
جواب:

ان دونوں باتوں کا وزن دراصل حدیث کی صحت و ضعف پر موقوف
ہے۔ اس کے بارے میں چند سطور بعد م الشار اللہ بحث کریں گے پہلے اس
بات کا تذکرہ ہو جائے کہ اس حدیث کا معنی صحیح حدیث کی تشریح کر رہا ہے۔
اس طرح کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم سائل کو فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ مجھے عطا
کر دے گا۔ جو میں اپنے والدین کے لیے مانگوں گا۔ اس میں صاف صاف
ثابت ہے کہ آپ جتنا بڑا مرتبہ ان کے لیے مانگیں گے۔ عطا ہو گا۔ اگر آپ
ان کے لیے جنت میں اعلیٰ مرتبہ کا سوال کرتے ہیں تو اللہ تعالیٰ آپ کے والدین
کو اعلیٰ مرتبہ عطا فرما دے گا۔ اور یہ سلسلہ امر ہے کہ جس شخص کا انتقال کفر و
شرک پر ہوا ہو۔ وہ جنت کے اعلیٰ درجہ میں کچھ سرے سے جنت میں ہی نہیں
جاسکتا۔ تو اس سے ثابت ہوا کہ آپ کے والدین کو جہنم زمانہ قدرت میں
انتقال فرماتے کی وجہ سے جنتی تو ہیں۔ لیکن ادنیٰ مرتبہ ہیں۔ اس لیے آپ

الذَّهَبِيُّ ضَعُفَتْ هَذِهِ الْحَدِيثُ وَخَلَفَتْ عَلَى عَدَمِ
صِحَّتِهِ يَسِيرًا.

(سیرت حلبیہ جلد ۱ ص ۱۴۲ باب وفات امام عقیلیؑ)

زمرہ: چارہ ہے۔ کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا ان دو غصوں کو یہ فرمانا کہ میری اور
تہماری ماں دوزخ میں ہیں جبکہ اس روایت کو موجب وعلائے
المستدرک صحیح مانا گیا جائے یہ اس وقت کی بات ہو۔ جب آپ نے
اپنی والدہ کو دوبارہ زندہ کر کے اپنے اوپر ایمان لانے کا موقعہ عطا
فرمایا ہو۔ جیسا کہ اس کی نظر آپ کے والد ماجد کے بارے میں اس
سے پہلے گزر چکی ہے۔ اور ہم نے جو یہ کہا مگر اس حدیث کو صحیح تسلیم
کر لیا جائے ہر یہ اس طرف اشارہ ہے کہ معلوم حدیث میں یہ بات
واضح طور پر موجود ہے کہ الیٰکم نے المستدرک میں جس حدیث کو
القرطبی طور پر اپنے حوالے سے صحیح کہا یہ صحت قابل قبولی نہیں۔
کیونکہ المستدرک میں انہوں نے کافی تساہل سے کام لیا۔ اور کسی
حدیث کے صحیح کہنے میں پوری احتیاط نہیں برتی۔ امام ذہبی نے
اس حدیث کا ضعیف ہونا بیان کیا ہے۔ اور یہاں تک کہ اس
کے عدم صحت پر انہوں نے قسم اٹھائی۔

مذکورہ حدیث کی سند میں اوی عثمان بن عقیل مرقیٰ

اور ناقابل حجت ہے۔

تہذیب التذیب:

یقال عثمان بن قیس ضعیف الحدیث

بروز قیامت مقام محمود پر تشریف فرما ہوتے ہوئے ان کے لیے اعلیٰ مرتبہ
سوال کریں۔ کہ یہ نہ ایر حدیث ان کے دوزخی نہیں بلکہ جنتی ہونے کی نفوت
اشارہ کرتا ہے۔ رہا یہ معاملہ ابتداء حدیث میں آپ نے علیک کے بیٹوں
کو کہا کہ میری اور تمہاری ماں دوزخ میں ہیں۔ تو اس کا ایک جواب سیرت حلبیہ
کے حوالے سے یہ ہے۔ کہ اگر اس حدیث کو صحیح تسلیم کر لیا جائے۔ تو پھر آپ کا ان
دونوں فرجواں کو یہ کہنا اس وقت تھا جب کہ آپ نے اپنی والدہ کو دوبارہ
زندہ کر کے ایمان سے مشرف نہیں فرمایا تھا۔ اور اس کی مثال بعینہ آپ کے والد گرامی
کے بارے میں اسی مستدرک میں گزر چکی ہے۔ اور اگر اس حدیث کو صحیح ہی تسلیم
کر لیا جائے۔ تو پھر قابل استدلال نہیں رہتی۔ یاد رہے کہ صاحب المستدرک
علامہ الحاکم کا کسی حدیث کو نہ صحیح کہہ دینا اسے بالافتاق صحیح نہیں کر دیتا۔
حوالہ ملاحظہ ہو۔

سیرت حلبیہ:

وَيَحْفُظُ أَنْ يَكُونَ قَوْلُهُ لِيَسْتَحْسِنَ رَأْيِي
وَأَمَّا فِي النَّارِ عَلَى تَقْدِيرِ صِحَّةِ الْحَدِيثِ
إِذْ عَاهَا إِلَيْكُمْ فِي الْمُسْتَدْرَكِ كَانَ قَبْلَ
إِحْيَائِهَا فَإِنَّمَا يَمْلِكُ كَمَا تَقَدَّمَ تَقْطِيبُ
ذَلِكَ فِي آيَةِ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَوْلُهُ
عَلَى تَقْدِيرِ صِحَّةِ الْحَدِيثِ إِشَارَةٌ لِمَا
تَقَرَّرَ فِي مَعْلُومِ الْحَدِيثِ أَنَّ لَيْسَ بِقَبُولِ تَقْدِيرِ
الْحَاكِمِ بِالتَّحْصِيصِ فِي الْمُسْتَدْرَكِ لِمَا عُرِفَ
مِنْ تَسَاهُلِهِ فِيهِ فِي الصَّحِيحِ وَ قَدْ بَيَّنَّ

كَانَ ابْنُ مَهْدِيٍّ تَرَكَ حَسْبَ نِسَاءٍ وَقَالَ ابْنُ
خَرَجٍ فِي الْفِتْنَةِ مَعَ ابْنِ أَبِي عَمْرٍاءَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ
حَسَنِ وَقَالَ عَمْرٍاءُ ابْنُ عَلِيٍّ كَرِهَ رِضَ يَحْيَى
وَلَا عِبْدَ الرَّحْمَنِ ابْنِ الْيَقْظَانِ وَقَالَ الدَّوْدِيُّ
عَنِ ابْنِ مَعِينٍ لَيْسَ حَدِيثُ يَحْيَى وَقَالَ
ابْنُ حَاتِمٍ حَدَّثَنَا ابْنُ سَالْتٍ مُحَمَّدُ بْنُ
عَمْرِو اللَّهِ بْنِ تَمِيمٍ عَنْ عُثْمَانَ بْنِ عُمَرَ بْنِ قُصْعَةَ
فَقَالَ سَأَلْتُ ابْنَ عَدْنَةَ فَقَالَ صَعِيفُ الْحَدِيثِ
مُنْكَرُ الْحَدِيثِ هَكَذَا شُعْبَةُ لَا يَرِ هَذَا وَذَكَرَ
أَنَّهُ مَضْرُوبٌ فَسَوَّى عَنْ شَيْخٍ قَالَ لَهُ شُعْبَةُ
كَمْ سَنَكَ فَقَالَ كَذَا أَفَرَأَيْتَ مَا دَانَ الشَّيْخُ
وَهُوَ ابْنُ سَعْتِيٍّ وَقَالَ ابْنُ أَبِي بَرٍ عَنْ عَمْرِو
عَنْ ابْنِ أَحْمَدَ الرَّبَّاعِيِّ هَكَذَا الْحَارِثِيُّ ثَبَتَ
تَمِيمِيٍّ وَابْنُ الْيَقْظَانِ يَتَوَقَّفُ عَلَى ابْنِ لُجْجَةَ
وَيَقَالُ هَكَذَا يَعْلُو فِي الشَّيْخِ قُلْتُ لَسْبَكَ
أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ فَقَالَ هُوَ عُثْمَانُ بْنُ عُمَرَ
ابْنِ عُمَرَ وَابْنُ قَيْسٍ الْبَجَلِيُّ وَفَقْدَ يَنْسِبُ
إِلَى نَسَبِ حَبَشَةَ أَبِيهِ وَكَهْرُهُ الْبَخَارِيُّ فِي
الْكَوْثَرِ فِي فَصْلِ مَنْ مَاتَ مَا بَيْنَ الْعُشْرَيْنِ
وَمَا تَلَهُ إِلَى الثَّلَاثِينَ وَقَالَ مُنْكَرُ الْحَدِيثِ
وَأَمْرٌ يَسْمَعُ مِنْ أَكْسٍ وَقَالَ فِي الْكَلْبِيِّ هَكَذَا

يَحْيَى وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ لَا يُحَدِّثَانِ سَأَلَهُ وَهُوَ
ابْنُ قَيْسٍ الْبَجَلِيُّ وَهُوَ عُثْمَانُ بْنُ أَبِي حَسْبٍ الْكُوفِيُّ
وَقَالَ أَبُو جَرَّادٍ عَنْ أَحْمَدَ مُنْكَرُ الْحَدِيثِ
وَفِيهِ ذَاكَ الدُّعَاءُ قَالَ وَهُوَ عَلَى الْمَذْهَبِ
مُنْكَرُ الْحَدِيثِ وَقَالَ ابْنُ أَبِي حَاتِمٍ هَكَذَا
قَطِيفٌ مَاتَ وَكَانَ قَالَ الْحَاجُّ مَرَّعٍ الدَّارِ
عُمَرُ بْنُ زَائِدٍ لَوْ يُحَدِّثُ بِهِ وَقَالَ ابْنُ عَبْدِ اللَّهِ
كُلُّهُ مَضْعُوفٌ وَقَالَ أَبُو أَحْمَدَ الْمَازِينِيُّ
بِالتَّوَقُّفِ عَنْهُ هَكَذَا وَقَالَ ابْنُ حَبَّانٍ انْتِظِرْ
حَتَّى لَا يَذَرِي مَا يَسْتُرُ لِيَجُزَّئَ الْإِخْبَارَ بِهِ
وَقَالَ ابْنُ عَسَاكِرٍ رَوَى الْمَذْهَبُ عَالِي فِي الشَّيْخِ
بُنْ وَكَانَ بِالشَّيْخَةِ وَيُطَبِّقُ بِهِ يَسْتَدْرِكُ
ضَعْفَهُ

وهذا باب التهذيب في جلد ۵ ص ۵۳۵ ۱۳۰ حروف العنان
مطبوعه مطبعه آباء دکن

ترجمہ: کہا گیا ہے کہ عثمان بن قیس ضعیف الحدیث ہے۔ ابن مہدی
اس کی احادیث کو چھوڑ دیا کرتا تھا۔ ابی کا کہنا ہے کہ عثمان مذکور
عقلمند میں ابی امام بن عبد اللہ بن حسن کے ساتھ نکلا۔ اور عمرو بن علی نے
کہا کہ کہلی اور عبد الرحمن اس سے خوش نہ تھے۔ راوی نے ابن مہدی سے
بیان کیا کہ اس کی حدیث میں بھٹی ہے۔ ابن عاتم کا کہنا ہے کہ
ابن ابی نے بتایا کہ میں نے محمد بن عبد اللہ بن میر سے عثمان بن علی

کے بارے میں پوچھا تو انہوں نے اسے ضعیف کہا۔ ان سے میں
 نے پوچھا انہوں نے بھی اس کو ضعیف الحدیث اور متکثر الحدیث کہا۔ شعبہ
 اس کو پسند کرتے تھے۔ انہوں نے بیان کیا کہ میں عثمان کے پاس گیا
 تو اس نے شیخ سے کچھ روایات بیان کیں۔ شعبہ کہتے ہیں کہ میں نے پوچھا
 تمہاری اس وقت کتنی عمر ہے۔ کہنے لگا۔ کچھ ہے۔ میں نے اس کی بھلائی
 بوئی عمر سے اندازہ لگا کر شیخ کی وفات کے وقت اس کی عمر دو سال
 کی بنتی ہے۔ ابو اہم بن عمرو، ابو احمد زہری سے بیان کرتے ہیں کہ
 عمار بن یمن اور ابو ایوب ان عثمان بن عفیر رحمت پر یقین رکھتے تھے۔
 اور کہا گیا ہے کہ کثیر شیخ میں غلو کرتا تھا۔ میں کہتا ہوں کہ امام احمد بن حنبل
 نے اس کے متعلق بیان کیا کہ یہ عثمان ابن عفیر بن عمرو ابن قیس بن اسیل ہے
 اور اپنے باپ کے دادا کی طرف نسبت رکھتا ہے۔ امام بخاری نے اسے
 اوسط میں اس فصل میں ذکر کیا۔ جس میں ان لوگوں کا ذکر ہے۔ جو ایک سو بیس
 اور ایک سو تیس ہجری کے درمیان انتقال کر گئے۔ اور کہا کہ یہ متکثر الحدیث
 ہے۔ اور حضرت انس سے اس کا سماع نہیں ہوا۔ امام بخاری نے ابوسعیر
 بن اٹھکا ہے۔ کہ یحییٰ اور عبد الرحمن اس کی حدیث بیان نہیں کیا کرتے تھے
 اور شخص ابن قیس بن اہل عثمان بن ابی حمیرا کو کافی ہے۔ جو زمانے نے امام احمد
 کے والد سے کہا کہ یہ متکثر الحدیث ہے۔ اور اس کو وہی عرض تھا۔ ہر ثقافی کا
 کہنا ہے کہ وہ قطنی نے اسے متروک کیا۔ اور حاکم نے دارقطنی سے
 بیان کیا کہ یہ غیر صحابہ ہے اور اس کی باتیں قابل حجت نہیں۔ ابن عبد البر
 نے کہا کہ تمام محدثین نے اسے ضعیف کہا۔ ابو احمد حاکم کا کہن ہے کہ یہ
 شخص محدثین کرام کے نزدیک مضبوط راوی نہیں ہے۔ ابن حبان نے

کہا کہ وہ بھی طور پر اس میں امتیاز باقی نہیں رہا تھا۔ یہاں تک کہ اپنی بات تک
 کو بھول جاتا تھا۔ اس سے اختیاج درست نہیں۔ ابن عدی نے روایات
 کہا۔ شیخ میں غالی اور رحمت کا قائل کہا۔ اور اس کی مرویات کو ضعیف
 ہونے کے باوجود لکھا جاتا ہے۔

خلاصہ

المتدرک کی روایت کوئے کرمہ کا دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی والدہ ماجدہ یا والدہ بن
 کریمین کا دوزخی ہونا ثابت کرنا قطعاً قابل التفات نہیں اگر روایت کو صحیح تسلیم کر لیا جائے تو
 بھی ٹیبک کے بیٹوں کی ناس کے ساتھ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا اپنی
 والدہ کو دوزخی کہنا اس وقت کا واقعہ ہے۔ جب آپ نے اپنی والدہ کو زندہ کرنے
 کے بعد ایمان نہیں عطا فرمایا تھا۔ اور اگر روایت ہی صحیح نہ ہو۔ جیسا کہ ثابت کیا گیا ہے
 کہ حاکم کی تصحیح انتہا کافی نہیں ہوئی۔ اور یہ بات درست بھی ہوئی کیونکہ اسی روایت کا
 ایک راوی عثمان بن عفیر ضعیف متروک غالی فی التضعیف، قائل رحمت ہوتے ہوئے۔
 ناقابل حجت بھی ہے۔ ساسی راوی کے ہوتے ہوئے حاکم نے اس روایت کو صحیح کہا
 تھا۔ تو معلوم ہوا کہ حضرت محدثین کرام کا فیصلہ درست ہے۔ کہ حاکم کی تصحیح سے ضروری
 نہیں کہ واقعی حدیث صحیح ہو۔ لہذا اللہ ہی روایات سے سرکار دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی
 والدہ ماجدہ اور والد گرامی کے ایمان سے انکار۔ اور ان کے دوزخی ہونے کا اقرار کرے صرف
 بھی مسلمان کو زیب نہیں دیتا۔

فاحتدروا یا اولی الابصار

اعتراض نمبر ۲

اپنے نے جب اپنی والدہ کے لیے استغفار
کی۔ تو جبریل نے آپ کے سینہ پر ہاتھ مارا اور
کہا "مشرک کے لیے استغفار نہ کرو،"

مسائل الحنفاء:

اِقْدَامًا لِتَسْتَغْفِرَ لَهَا فَصَرَبَ جِبْرِيلُ فِي
صَدْرِهِ وَقَالَ لَا تَسْتَغْفِرُ لِمَنْ مَاتَ مُشْرِكًا
(مسائل الحنفاء ص ۱۶۹ مصنفہ علامہ السیوطی)

مطبوعہ حیدر آباد دکن)

ترجمہ: حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی والدہ کے لیے دعا کے مغفرت کی۔ تو جبریل
نے آپ کے سینہ پر ہاتھ مار کر کہا۔ اس آدمی کے لیے آپ دعا کے مغفرت
نہ کریں۔ جو بحالت مشرک مر گیا ہو۔

جواب:

علامہ جلال الدین السیوطی رحمۃ اللہ علیہ نے اس روایت کا ترجمہ کر دیا۔ وہ اپنی

اُن کی بات ہے۔
مسائل الحنفاء:

وَأَمَّا حَدِيثُ أَنَّ جِبْرِيلَ نَزَلَ فِيَّ فَصَرَبَ فِيَّ صَدْرِي
وَقَالَ لَا تَسْتَغْفِرُ لِمَنْ مَاتَ مُشْرِكًا فَإِنَّ
السُّبْحَانَ أَخْرَجَهُ بِسَدِّ فَيْدِهِ مَنْ لَا يَغْفِرُ
وَأَمَّا حَدِيثُ نَزُولِ الْإِيلَةِ فِي ذَلِكَ فَصَحِيحٌ أَيْضًا
وَالثَّالِثُ فِي الصَّحِيحِ أَنَّهَا نَزَلَتْ فِي أَبِي طَالِبٍ وَقَوْلُهُ
عَلَى اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْلَا لَا تَسْتَغْفِرُ لَكَ مَا لَوْ
أُثِمَّ عَعْنُكَ

(مسائل الحنفاء ص ۱۶۱ مطبوعہ حیدر آباد)

ترجمہ: بہر حال وہ حدیث کہ جس میں مذکور ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی
والدہ کے لیے استغفار کی۔ تو جبریل نے آپ کے سینہ پر ہاتھ مار کر کہا
کسی مشرک کے لیے استغفار نہ کرو۔ تو یہ حدیث بزار نے بیان کی ہے
اور اس کی سند میں کچھ ایسے راوی ہیں۔ جو مجہول ہیں۔ اور اس حدیث
میں موجود بات کی تائید کے لیے جو یہ بیان کیا جاتا ہے۔ کہ آیت نازل
عن اصحاب الجیم نازل ہوئی۔ یہ بھی روایت بالکل ضعیف ہے۔ اور
تیسری بات یہ کہ آیت مذکورہ کا شان نزول جو صحیح حدیث سے ثابت ہے
وہ یہ کہ ابو طالب کے متعلق اتری۔ جب کہ آپ نے کہا تھا۔ کہ میں اس
کے لیے اس وقت تک استغفار کرتا رہوں گا۔ جب تک مجھے اس
سے روک نہیں دیا جاتا۔

والدہ کے لیے استغفار کے منع کی ایک توجیہ اور اس کی تردید

سیرت حلبیہ:

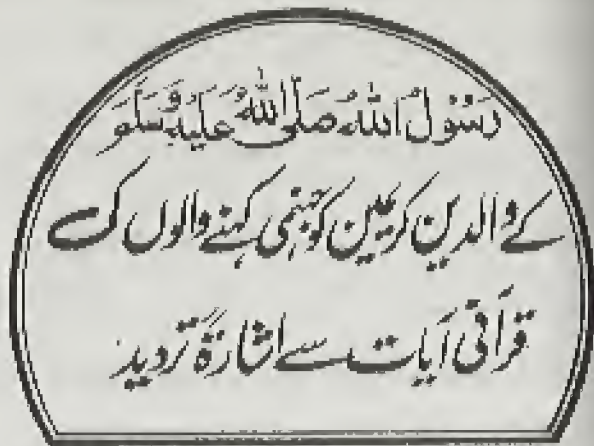
أَتَى مَنَعَ أَذْنًا لَمْ يَكُنْ يَأْتِي عَلَى الْقَوْلِ إِنَّ
مَنْ بَدَّلَ أَوْ عَيَّرَ أَوْ عَابَدَ إِلَّا ضَلَّامٌ مِنْ أَهْلِ
النَّارِ مَعَذَّبٌ وَهُوَ قَوْلٌ ضَعِيفٌ مَبْنِيٌّ
عَلَى وَجْهِ الْإِسْنَةِ وَالنَّسَبِ بِأَعْمَلِ
وَالَّذِي عَلَيْهِ أَكْثَرُ أَهْلِ الشُّكِّ وَالْجَمَاعَةِ
أَنَّهُ لَا يَجِبُ ذَلِكَ إِلَّا بِرِسَالَةِ الرَّسُولِ وَمِنْ الْمُتَقَدِّرِ
أَنَّ الْعَرَبَ تَقْرَأُ رِسَالَةَ إِبْرَاهِيمَ رَسُولِ بَعْدَ إِبْرَاهِيمَ
وَأَنَّ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ بَيَّنَّاهُ بِمَوْتِهِ كَقِيَّتِهِ
الرَّسُولِ لِأَنَّهُ تَبَيَّنَتْ الرِّسَالَةُ بَعْدَ النَّسَبِ وَفِي
تَعَصُّانِ نَبِيِّنَا مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ
فَعَلَيْهِ أَهْلُ النَّبِيِّ مِنَ الْعَرَبِ لَا تَعَذِّبُ عَلَيْهِمْ
وَأَنَّ عَدِيَّ أَوْ بَدَّلَ أَوْ عَابَدَ إِلَّا ضَلَّامٌ
وَالْحَادِيثُ الْوَارِدُ فِي تَعَذِّبِ مَنْ ذَكَرَ
مَنْ عَيَّرَ أَوْ بَدَّلَ أَوْ عَابَدَ إِلَّا ضَلَّامٌ مَثَرٌ وَلَهُ
أَوْ تَحَرَّجَتْ هَجَرَتْ الرِّسَالَةَ لِلْحَمْلِ عَلَى الْإِسْلَامِ
سیرت حلبیہ جلد ۵، ص ۵۱، ذکر وفات امہ

مطبوعہ بیروت طبع جدید

ترجمہ: یعنی حضور رسول اللہ علیہ وسلم کو اپنی والدہ کے لیے استغفار کی اجازت نہ

دینا اس قول کے مطابق ہے کہ اہل فترت میں سے وہ لوگ جنہوں نے
اپنا دین تبدیل نہیں کیا یا بتوں کی پرچاک وہ عذاب سے نہیں بچیں
گئے تو اس سے معلوم ہوا کہ ان قائلین کے نزدیک سرکارِ دو عالم
صلی اللہ علیہ وسلم کی والدہ اگرچہ اہل فترت میں سے تھیں لیکن انہوں نے
یا تو دینِ ابراہیمی کو تبدیل کر دیا ہو گا یا پھر وہ بہت پرست ہوں گی۔
تجسسی اُن کو عذاب دیا جا رہا ہے۔ استغفار سے منع کر دینے کا اس قول
پر درست سمجھنا قول ضعیف ہے۔ کیونکہ اس قول کا وار و مدار اس بات
پر ہے کہ ایمان اور توحید کا وجوب از روئے عقل ہے باور اکثر اہل سنت
جماعت اس وجوب کے قائل نہیں۔ اہل ائمہ ثانی کوئی رسول بھیج دیں
تو پھر دونوں باتیں واجب ہو جاتی ہیں۔ اور یہ بات غلط ہے کہ
حضرت اسماعیل علیہ السلام کے بعد عربی لوگوں کی طرف کوئی رسول نہیں
بھیجا گیا اور سیدنا اسماعیل علیہ السلام کی رسالت ان کے وصال کے ساتھ
ہی ختم ہو گئی۔ یہاں کہ بقیہ رسولوں کی رسالت کا معاملہ ہے۔ یہ کوئی کسی
رسول کے وصال فرمائے کے بعد اس کی رسالت کا باقی اور ثابت رہنا۔
حرف اور حرفت انہما سے غیر جناب محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی
خصوصیات میں سے ہے۔ لہذا اہل سنت و جماعت کے اس عقیدہ
کے پیش نظر اہل عرب وہ جواہل فترت ہوئے اُن پر کسی قسم کا عذاب
نہ ہو گا۔ اگرچہ وہ کفر و تبدل دین کریں۔ یا بتوں کی پرستش کریں۔ یا
وہ احادیث جواہل فترت کے مذکورہ افراد کو عذاب دینے کے بارے
میں آتی ہیں۔ ان کے تاویل کی گئی ہے۔ یا وہ اسلام پر لوگوں کو آمادہ کرنا
کے لیے بطور ڈانٹ بیان ہوئیں۔

ایک اصول بحث ہے۔ کہ ہر چیز کا اچھا برا ہونا کس پر موقوف ہے۔ اس امر کا اندازہ ہے کہ اسی کا فیصلہ شریعت کرے گی یعنی ہر چیز کا حسن و قبح شرعی ہے۔ اور وہی ماحول بھی ہے۔ احناف کا یہ نظریہ ہے۔ کہ ہر چیز کا حسن و قبح موقوف علی الشریعہ نہیں بلکہ اس کا حاکم بھی شرع کو ہی تسلیم کرتے ہیں۔ صاحب سیرت علیہ اول الذکر گروہ سے متعلق ہیں۔ ان کا اہل فطرت کے بارے میں یہ عقیدہ ہے کہ وہ پناہ ہے کچھ بھی کرتے رہیں۔ عذاب میں گرفتار نہیں کیے جائیں گے۔ کیونکہ ان کے نزدیک عذاب دینے کا دار و مدار انبیاء کے کرام کی بشت پر موقوف ہے۔ جب اہل فطرت کہلاتے ہیں اس لیے کہ ان کے پاس کوئی پیغمبر نہ آیا تو پھر وہ چاہتے ہیں ابراہیمی کو تبدیل کر دیا کوئی اور صلاوت و رزق کریں۔ ان کی گرفت نہ ہوگی۔ اس لیے سیرت علیہ کے حوالہ سے حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کو عذاب ہونا ثابت نہیں کیا جاسکتا۔ بلکہ اگر مذکورہ حوالہ کو غور و بینا جائے۔ تو معلوم ہوتا ہے کہ ان حضرات کے نزدیک سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین عذاب بھی نہیں۔ اور انہوں نے اپنی زندگی میں شریک بھی نہیں کیا۔ جب سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی والدہ ماجدہ بلکہ والدین کریمین اشاعرہ و احناف کے نزدیک مشرک کی بجائے موحّد ہیں۔ تو یہ ان کا جتنی ہونا تمام اہل سنت کا متفق علیہ مسئلہ ہوا۔ اس لیے اس اصولی بحث کے پیش نظر صاحب سیرت علیہ نے اپنا نظریہ بیان کیا ہے۔



ایت نمبر ۱:

وَمَا كُنَّا مَعَذِبِينَ حَتَّىٰ تَأْتِيَكَ بِرَسُولٍ لَّا يَأْتِيَنَّكَ نَذِيرٌ
تَنْهَىٰ عَنْ جَهَنَّمَ ۚ هُم عَذَابُكَ كَرِهَ ۚ جِبْ ۚ رَسُولٌ مِّنْ رَّبِّكَ ۚ

تفسیر حبیب:

قَالَ الْكَلْبِيُّ إِنَّ سَائِرَ آيَاتٍ دَلَّتْ عَلَىٰ أَنَّكَ تَعَالَىٰ
لَا يَبْتَدِئُ بِالتَّعْذِيبِ ۚ وَالْوَهْلَاكِ لِقَوْلِهِ إِنَّ اللَّهَ
لَا يَعْزِيزُ مَا يَقْدِرُ ۚ حَتَّىٰ يَغْزِيَهُ مَا يَأْتِيهِمْ
وَقَوْلِهِ (مَا يَفْعَلُ اللَّهُ بِعَذَابِكُمْ إِذَا كُنْتُمْ
تُكْفِرُونَ) وَمَا كُنَّا مَعَذِبِينَ حَتَّىٰ تَأْتِيَكَ
بِرَسُولٍ ۚ فَكُلُّ هَذِهِ الْآيَاتِ تَدُلُّ
عَلَىٰ أَنَّكَ تَعَالَىٰ لَا يَبْتَدِئُ بِالْإِسْرَارِ ۚ وَآيَةُ
مَا قَبْلَ هَذِهِ الْآيَةِ تَدُلُّ عَلَىٰ هَذَا الْمَعْنَىٰ
وَمَعْقُودُهُ (مَنْ أَهْتَدَىٰ فَإِنَّمَا يَهْتَدِ لِنَفْسِهِ
وَمَنْ ضَلَّ فَإِنَّمَا يَضِلُّ عَلَيْهَا) وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ

وَرَدَ أَخْرَجَ) وَحِينَ الْمَعَالِ أَنْ يَقَعَ مَبِينِ آيَاتِ الْفُرْقَانِ
تَنَاقُضٌ فَكُنْتُ أَنَّ الْآيَاتِ الَّتِي تَكُونُ نَافَا مُتَّحِكَةً وَكَذَا
الْآيَةُ الَّتِي نَحْنُ فِي تَفْسِيرِهَا فَيَجِبُ حَرَمُ مَذِي
الْآيَةِ عَلَى تِلْكَ الْآيَاتِ هَذَا مَا قَالَهُ الْكُتُبِيُّ.

(تفسیر حکیم پر جلد ۱ ص ۴۵، کتاب ۱، مطبوعہ مصر)

ترجمہ: امام کمپی نے کہا ہے کہ تمام آیات اس بات پر دلالت کرتی ہیں کہ قرآن کا
کسی کو ابتداءً نہ عذاب دے گا اور نہ ہی ہلاک کرے گا کیونکہ اللہ تعالیٰ
کا قول وہ بے شک اللہ تعالیٰ کسی قوم کو دی گئی نعمت سے محروم نہیں کرنا
جب تک وہ خود اس کی تبدیلی کے اسباب پیدا نہ کرے اور اللہ تعالیٰ
کا قول وہ نہیں اللہ تعالیٰ عذاب دے کر کیا کرے گا۔ اگر تم اس کے
شکر گزار نہ ہو اور اس پر ایمان نہ لائے بنے رہو۔ اور قول باری
تعالیٰ وہ ہم کسی بھی قوم کے رہنے والوں کو ہلاک کرنے والے نہیں ہوں اگر
اس کے رہنے والے ظالم ہو جائیں تو پھر ہلاکت ہو سکتی ہے۔۔۔ تو یہ تمام
آیات اس بات پر دلالت کرتی ہیں کہ اللہ تعالیٰ ابتداءً کسی کو تکلیف اور
پریشانی میں مبتلا نہیں کرتا۔ اور یہ بھی کہ اس آیت کریمہ سے ما قبل آیات بھی
اسی معنی پر دلالت کرتی ہیں۔ اور وہ یہ ہیں۔ جو ہدایت پاگیا اس نے اپنے
نفس کے لیے ہدایت پائی۔ اور جو گمراہ ہوا اس کی گمراہی کا وبال اس پر پڑا
اور کوئی بوجھ اٹھانے والا کسی دوسرے کا بوجھ نہ اٹھائے گا۔ اور یہ محال
ہے کہ قرآن کو ہم کی آیات ایک دوسرے کی متناقض ہوں۔ لہذا
ثابت ہوا کہ جو آیات ہم نے ذکر کیں وہ محکم ہیں۔ اور اسی طرح وہ
آیت جس کی تفسیر ہم کر رہے ہیں۔ (وہ بھی محکم ہے) لہذا اس آیت

زیر تفسیر کو ان آیات پر محمول کرنا چاہیے۔ یہ ہے امام کمپی کا قول۔
مسائل الحنفاء۔

وَهَذِهِ الْآيَةُ (وَمَا كُنَّا مَعَهُ بَيْنَ حَتَّى تَبْعَتْ
رَسُولًا) هِيَ الَّتِي أَطْلَقْتُ آيَةً الشَّكِّ عَلَى الْإِسْلَامِ
بِهَا فِي آيَةِ لَا تَعْدِيْبَ قَبْلَ الْبَحْثِ وَرَدُّ قِ آيَةِ
عَلَى الْمُعْتَزِلَةِ وَمَنْ قَاغَتْهُ شَرْفٌ تَعْكِيْمُ الْقَدْلِ
اَخْرَجَ ابْنُ جَرِيرٍ ابْنُ حَاتِمٍ فِي تَفْسِيرِ مَا
عَنِ قِتَادَةِ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى وَمَا كُنَّا مَعَهُ بَيْنَ
حَتَّى تَبْعَتْ رَسُوْلًا قَالَ إِنَّ اللَّهَ لَيْسَ بِمُعَذِّبٍ
أَحَدًا حَتَّى يَسْتَقِي إِلَيْهِ مِنَ الشَّيْءِ خَيْرٌ أَوْ يَأْتِيَهُ مِنَ اللَّهِ بَيِّنَةٌ.

(مسائل الحنفاء ص ۳۰۰ - ۳۰۱ مطبوعہ حیدرآباد)

ترجمہ: اور یہ آیت کریمہ دو ماحکما معہ بین حَتَّى تَبْعَتْ رَسُوْلًا
ان آیات میں سے ایک ہے۔ جن کے بارے میں تمام مذاہب ملت
کا اتفاق ہے کہ بہشت سے قبل کسی کو عذاب نہیں ہوگا۔ اس عقیدہ پر
جن سے استدلال کیا جاتا ہے۔ اور ان آیات میں سے ایک ہے
جن کو معتزلہ کے نظریہ کے رد میں پیش کرتے ہیں۔ وہ نظریہ یہ کہ عقل
حاکم ہے۔ ابن جریر اور ابن ابی حاتم نے اپنی اپنی تفسیر میں حضرت
قتادہ سے بیان کیا ہے کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد۔ و مَا كُنَّا مَعَهُ بَيْنَ
کی تفسیر یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کسی کو بھی عذاب نہیں دے گا۔ جب تک
اس کے پاس کوئی خبر نہیں آجاتی۔ یا اللہ کی طرف سے کوئی نشان
نہیں آجاتی۔

علامہ السیوطی رحمۃ اللہ علیہ کی مذکورہ تحقیق سے ثابت ہوا کہ جو شخص اہل فحشیت کے بارے میں چٹنی ہونے کا قول کرتا ہے۔ وہ اہل سنت میں سے نہیں ہے۔ اس معلوم انہوں نے حضرت قتادہ رضی اللہ عنہ سے یہ نقل کیا ہے کہ اللہ تعالیٰ کسی کو اس وقت تک عذاب نہیں دیتا جب تک اسے کوئی نیک نیتی نہیں مل جاتی۔ علامہ ازیں امام دارقطنی نے امام کہی کی تفسیر سے بھی یہی ثابت کیا کہ اللہ تعالیٰ کسی پر ابتداءً عذاب نہیں فرماتا۔ اگر وہ ظالم ہوں یا دولت اسلام کا انکار کریں تو عید و بات ہے۔ ایسی مضمون والی آیات میں جو بزرگ تافص ہے اس لیے ثابت ہوا کہ اہل فحشیت کو قرآن کریم، احادیث متقدمہ اور جمہور اہل سنت کے نزدیک عذاب نہیں ہوگا۔

آیت نمبر ۲۲ :-

ذَٰلِكَ أَنْتَ لَمْ يَكُنْ رَبَّكَ مُتَكَبِّرًا فِي ظُلُمٍ وَأَهْلُهَا ظَالِمُونَ۔
(الانعام آیت ۱۳۱)

ترجمہ :- اس لیے کہ تیرا رب بستیوں کو ظلم سے تباہ نہیں کرتا کہ ان کے لوگ بے خبر ہوں۔

تفسیر قرطبی :-

إِنَّمَا فَعَلْنَا مَا يُهْمُّكَ فِي لَمَّا كُنْ أَهْلِكَ الْغُرَى
بِظُلْمٍ يَمْزُجُ أَيْ يَشْرِكُ بِهِمْ قَبْلَ إِسْأَالِ الرَّسُولِ
إِلَيْهِمْ فَيَسْتَوْكُوا مَا جَاءَ تَامِينَ بِشَيْءٍ وَتَذَوِّبُ
وَقِيلَ لَمَّا كُنْ أَهْلِكَ الْغُرَى بِشَرْكَ مَثَ
أَشْرَكَ وَنَهَى

(تفسیر لمی جلد ۱ ص ۸۷)

ہم نے جو اہل بستیوں کے ساتھ عذاب زدوینے کا سلوک کیا۔ یہ اس لیے کہ میرا نادمہ ہے کہ میں کسی بستی کے رہنے والوں کو ان کے ظلم و شرک کی وجہ سے ہلاک نہیں کیا کرتا جب تک ان کے پاس کوئی رسول مزید نہ ہو۔ کیونکہ اس طرح عذاب دینے کے بارے میں وہ کہہ سکتے ہیں کہ ہمارے پاس کوئی ڈرانے اور خوش خبری دینے والا نہیں آیا اور اس کا مفہوم یہ بھی بیان کیا گیا ہے کہ کسی بستی کریں ان لوگوں کی وجہ سے جو اس میں شرک کرتے ہیں۔ ہلاک نہیں کرتا۔

سورہ ابن کثیر :-

يَسْتَوْفِي تَعَالَى دَٰلِكَ أَنْ لَمْ يَكُنْ رَبَّكَ مُتَكَبِّرًا
الْغُرَى بِظُلْمٍ وَأَهْلُهَا ظَالِمُونَ أَيْ إِثْمًا
أَعْدَرْنَا إِلَى الثَّقَلَيْنِ بِإِسْأَالِ الرَّسُولِ
وَأَنْتَ إِلَى الْخُطْبِ لِتَلَا يُؤْخَذُ أَحَدًا
بِظُلْمٍ وَهُوَ لَمْ تَبْلُغْ دَعْوَهُ وَلَكِنْ
أَعْدَرْنَا إِلَى الْأَمَمِ وَمَا عَدُّ بِنَا أَحَدًا إِلَّا
بَعْدَ إِسْأَالِ الرَّسُولِ إِلَيْهِمْ كَمَا قَالَ تَعَالَى
رَوَانِ مَنْ قَسَرَ يَدَهُ إِلَّا قَلِيلًا تَذَوِّبُ وَقَالَ
تَعَالَى رَوَلْتُمْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَسُولًا
أَنِ احْبُدُوا اللَّهَ وَاحْبُدُوا لِنَا هُوتَ وَكَقَوْلِهِ
رَوَمَا ضَعُفًا مَعَدَّ بَيْنَ حَتَّى بَعَثْتُ رَسُولًا
وَقَالَ تَعَالَى رَحْمَةً لِّتَنِي فِيهَا هُوتَ سَأَلَهُ
خَرَّ تَسْلِيمًا أَلَمْ يَأْتِكُمْ سُدُوتُ فَكُنُوا بِلَا قُوتٍ

مَنْ يُزِفْ كَهْدًا بَنًا، وَالْآيَاتُ فِي هَذَا كَيْسِيرَةٌ
 قَالَ إِمَامُ أَبُو جَعْفَرٍ بْنُ حَبِيبٍ وَ يَتَعْتَمِدُ
 قَوْلُهُ تَعَالَى يَظْلِمُ وَيُظْلَمُ رَاحَةً هَمًّا (ذَلِكَ)
 مِنْ أَجْلِ رَأْنِ لَمْ يَكُنْ رَ بَكَ مَلِكُ الشَّرِّ يَظْلِمُ
 أَهْلَهَا بِالْإِشْرَافِ وَ نَحْوِهِ (وَمَنْ عَرَفَا قُلُوبًا) يَقُولُ
 أَنْ لَمْ يَكُنْ يُعَاجِلُهُمْ بِالْعُقُوبَةِ فَحَسْبَى يَتَعْتَمِدُ
 إِلَيْهِمْ رَسُولًا يُبَيِّنُهُمْ عَلَى حُجَجِ اللَّهِ عَلَيْهِمْ
 وَ يُنْذِرُهُمْ عَذَابَ اللَّهِ الَّتِي يَوْمَ مَعَادٍ هُوَ وَلَهُمْ
 يَكُنْ بِالْأَخَوِي يُخَافُ خُذْ هُزْغَفَةً فَيَقْتُلُ كَوَا
 مَا جَاءَ نَا مِنْ بَشِيرٍ (وَالْوَجْهَ الثَّانِي) (ذَلِكَ)
 أَنْ لَمْ يَكُنْ رَ بَكَ مَلِكُ الشَّرِّ يَظْلِمُ يَقُولُ
 لَمْ يَكُنْ رَ بَكَ لِيُؤْذِنَكَ مَرَدُونَ التَّائِيهِ وَالْمُتَعَذِّبِينَ
 بِالرَّسُولِ وَالْآيَاتِ وَالْعِبَارِ فَيُظْلِمُهُمْ بِذَلِكَ وَاللَّهُ
 خَلِيفَ ظَلَمَ لِعَبِيدِهِ

(تفسیر ابن کثیر جلد ۸ ص ۱۷۸)

توجہ: اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔ ذالک ان لو یحکم ربک الخ۔ یعنی ہم نے جن
 وائس کی طرف اپنے رسول اور کتاب بھیج کر رحمت تمام کر دی۔ یہ اس
 لیے تاکہ کئی کاٹوا غلہ از روئے ظلم نہ بن جائے۔ جبکہ اس کے پاس
 دعوت اسلام نہ پہنچی ہو۔ اور ہم نے کوشش امتوں کے لیے بھی جنت
 تمام کر دی۔ ہم نے ان میں سے کسی کو بھی بغیر رسول کے جہنم کے
 عذاب نہیں دیا۔ جیسا کہ خود اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔ ہر بستی میں کوئی

کوئی خوش خبری دینے والا آیا۔ ایک اور قول باری تعالیٰ ہے۔ ہم
 نے ہر امت میں کوئی نہ کوئی رسول بھیجا۔ جس نے انہیں کہا۔ اللہ کی
 عبادت کرو۔ اور غافرت سے بچو۔ ایک اور قول خداوندی ہے۔
 ہم رسول کے بھیجے بغیر کسی کو عذاب دینے والے نہیں ہیں۔ ارشاد باری
 تعالیٰ ہے۔ جب روزِ حق میں کسی جماعت کو ڈالا جائے گا۔ تو روزِ حق
 پر مقرر کیے گئے فرشتے ان سے پوچھیں گے کیا تمہارے پاس کوئی
 ڈرانے والا نہیں آیا تھا؟ وہ کہیں گے۔ یقیناً ڈرانے والا آیا تھا۔ لیکن
 ہم نے اس کو جھٹلایا تھا۔ اس بارے میں بہت سی آیات ہیں۔
 ابن جریر نے کہا۔ کہ اللہ تعالیٰ کا یظلم فرماتا دواستمال رکھتا ہے۔ ایک
 یہ کہ اللہ تعالیٰ کہتا ہے۔ کہ اللہ تعالیٰ کسی بستی کو اس کے ظلم و شرک کی
 بنا پر ہلاک نہیں کرتا۔ اور فرماتا ہے۔ کہ میں ان لوگوں کو عذاب دینے میں
 جلدی نہیں کرتا۔ یہاں تک کہ عذاب سے پہلے ان کے پاس اپنے رسول
 بھیجتا ہوں جو انہیں اللہ تعالیٰ کی جنتوں پر مطلع کرتے ہیں۔ اور اس کے
 عذاب سے ڈراتے ہیں۔ اور وہی اللہ تعالیٰ انہیں بے خبری اور
 غفلت میں عذاب دیتا ہے۔ تاکہ وہ یہ جاننا پیش کر دیں کہ ہمارے
 پاس کوئی بشیر نہیں آیا۔ دوسرا استمال یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ لوں فرماتا ہے
 کہ میں کسی بستی والوں کو تنبیہ نہ کر کہ وہ ہمت دیئے بغیر ہلاک نہیں کرتا۔
 کیونکہ اس طرح کرنا دراصل ان پر ظلم کرنا ہے۔ اور اللہ تعالیٰ اپنے
 بندوں پر ہرگز ظلم روا نہیں رکھتا۔

توضیح:

مذکورہ آیت کی تفسیر و تشریح میں دو مشہور مفسرین کرام کی عبارت ہم نے نقل

کی ہے۔ ان میں علامہ قرطبی تو اس نظریہ کے قائل ہیں کہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کریمین موصوفہ جنتی ہیں۔ دوسرے مفسر جناب اسماعیل ابن کثیر ہیں جو اس سے مختلف نظریہ کے قائل ہیں۔ ابن تیمیہ اس سلسلہ میں ابن کثیر کا پیش رو ہے۔ یہی حدیث آیتِ مذکورہ میں علامہ قرطبی کی تفسیر اور ابن کثیر کی تفسیر میں کوئی خاص فرق نہیں۔ دونوں نے یہی کہا ہے کہ اللہ تعالیٰ کسی قوم کو اس وقت تک عذاب میں گرفتار نہیں کرتا جب تک اس قوم کے پاس کوئی اس کا پیغام پہنچانے والا نہیں بھیج دیتا یہ اس لیے نہ کہ اس قوم کے پاس اپنے کفر و شرک کا عذر باقی نہ رہے۔ اسی بات کی تائید اور تصدیق میں ابن کثیر چند آیات قرآنیہ بھی پیش کی ہیں۔ آیت کریمہ میں ”وَلَا تَجْعَلُوا لِلدِّينِ عَدُوًّا“ اس کی تفسیر میں بھی ذکر کیا گئی ہے۔ ایک یہ کہ اس کی نسبت قوم کی طرف اور دوسری یہ کہ اس کی نسبت اللہ تعالیٰ کی طرف۔ تو مطلب یہ ہوا کہ نہ تو اللہ تعالیٰ ظلم کسی قوم پر عذاب نازل کرتا ہے۔ اور نہ ہی کسی قوم کے محض ظلم کو دیکھ کر اس پر عذاب اتارتا ہے۔ بلکہ اگر انبیائے کرام ہیں سے کوئی اس قوم کے پاس آگیا۔ اور اس قوم نے اس پیغمبر کی باتوں پر دھیان نہ دھرا۔ تو پھر ان کا ظلم ناقابلِ معافی ہے اب اسی آیت کریمہ کے مضمون کو سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کریمین پر چسپاں کریں۔ تو دونوں احتمال موجود ہیں۔ یعنی یہ کہ ان کے پاس کوئی پیغمبر تشریف نہیں لائے۔ کیونکہ دونوں کا وصال زمانہِ فقرت میں ہو چکا تھا۔ اب اگر بعثت پیغمبر کے بغیر انہیں معذب ثابت کیا جائے۔ تو پھر ان پر اللہ تعالیٰ نے دعوایِ ظلم کیا۔ اور ان کا عذر دور کوٹھنے کے لیے کوئی سامان نہ کیا۔ یہ اس وقت جب کہ آپ کے والدین کریمین سے ایسے افعال کا صدور ثابت ہو جو جو تعذیب بن سکیں۔ اور اگر ایسے افعال کا صدور ثابت کرنا ناممکن ہو۔ تو پھر وہ ظلم ہو گا۔ ایک یہ کہ ان کی طرف کوئی پیغام پہنچانے والا بھی نہ بھیجا۔ اور دوسرا انہوں نے کوئی ایسا کام بھی کیا جو باعث

تعذیب ہو سکتا۔ اور اگر یہ ثابت ہو سکے کہ ان دونوں سے ”ظلم“ کا صدور ہوا تھا۔ تو پھر بھی ان کے معذب ہونے کی آیت مذکورہ نفی کرتی ہے۔ لہذا ابن کثیر وغیرہ ان آیات کے وسیع مفہوم کو اگر پیش نظر رکھتے۔ تو سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کریمین کے بارے میں جنہی جہزے کا قول نہ کرتے۔ آیت مذکورہ کی نص صریح کی مخالفت کے ساتھ ساتھ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی ایذا کا ہی خیال کر لیتے۔ تو بھی ایسا قول نہ کرتے۔ اللہ تعالیٰ ہدایت عطا فرمائے۔

فَاَعْتَبُوا يَا اُولِي الْاَبْصَارِ

آیت نمبر (۳)

وَكُذِّبْنَا وَكُتِبْنَا عَلَيْكُمُ الذُّكْرُ ابْنُ مَرْثَدَةَ لَقَدْ لَوْ
رَبَّنَا كَلَّا اَلَمْ نَكُنْ مِنْ قَبْلِكَ رُسُلًا فَجَعَلْكَ آيَاتِكَ وَتُحْزِنُ
قَبْلَ اَنْ تَكُنْ لَكَ دَلِيلًا وَنُحْزِنُ

(پارہ ۱۲ سورہ طہ آیت ۲۲)

ترجمہ: اور اگر ہم انہیں کسی رسول کے آنے سے پہلے ہلاک کر دیتے تو وہ ضرور کہتے کہ اسے ہمارے پروردگار تو نے ہماری طرف کوئی رسول کیوں نہیں بھیجا۔ تاکہ ہم تیری آیات کی پیروی کرتے قبل اس کے کہ ہم ذلیل و رسوا ہوئے؟

آیت مذکورہ بھی اسی مضمون کو بیان کر رہی ہے۔ جو کہ مشہور اوراق میں مذکور ہو چکا۔ یعنی یہ کہ کسی قوم کو کوئی عذاب میں گرفتار نہ کرنا ایک غیر معقول اور غیر منصفانہ طریقہ ہے۔ کیونکہ اس بارے میں ان کا یہ عذر معقول ہے۔ کہ ہمیں کوئی سمجھانے بتانے والا ہی نہیں آیا۔ لہذا اس عذر کے پیش نظر کسی کو لعنت پیغمبر کے بغیر اس کے جرموں کی سزا نہیں ہوگی۔

صفوة التفاسیر:

(وَلَوْ أَنَا أَهْلُ خُنَا هُمْ بَعْدَ ابٍ مِنْ قَبْلِهِمْ) آئی تو اھل کُنَا
خُنَا مَكَّةَ مِنْ قَبْلِي نَزَّلَ فِي الْقُرْآنِ وَ بَعَثَ
مُحَمَّدٍ صَلَّی اللہ علیہ وسلم لِقَائِنَا يَا رَبَّنَا
لَوْ لَا أَرْسَلْتَ إِلَيْنَا رَسُولًا (آئی لَمَّا لَوْ يَا رَبَّنَا
هَلَّا أَرْسَلْتَ إِلَيْنَا رَسُولًا حَتَّى نُؤْمِنَ بِهِ وَ نَنْتَفِعَ
رَفْتِيعَ يَا رَبَّنَا مِنْ قَبْلِ آتِ نَذِيرٍ وَ نَحْذَرُ)
آئی فَتَنَّمَسَلْنَا يَا رَبَّنَا مِنْ قَبْلِ آتِ نَذِيرٍ بِالْعَذَابِ
وَ قَضَحَ عَلَى رُؤُسِ الْأَشْهَادِ قَالَ الْعَطِيسُ وَ تَرَدَّدَ
أَرَادَ تَعَالَى أَنْ يُبَيِّنَ أَنَّهُ لَا حُجَّةَ لِأَحَدٍ عَلَى اللَّهِ
بَعْدَ رِسَالِ الرَّسُولِ وَ إِنَّمَا الْكُتُبُ فَلَمْ
يُتْرَكْ لَهُمْ حُجَّةٌ وَلَا عُدْرَةٌ۔

(تفسیر صفوة التفاسیر جلد دوم ص ۱۵۲)

بَلِّغْ كَيْدًا: و دعانا اھل کُنَا ہوا یعنی ہم اگر مکہ کے کافروں کو قرآن کریم
کے آثار نے اور رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت مبارک سے قبل
ہلک کر دیتے۔ تو وہ کہتے۔ اے ہمارے پروردگار! تو نے ہماری
طرف کوئی رسول کیوں نہیں بھیجا کہ ہم اس پر ایمان لاتے اور اس کی
پیروی کرتے۔ ہم میری آیات سے شک کرتے۔ یہ سب کچھ
ہم عذاب چکھنے سے پہلے اور محشر میں سرعام نر سوار ہونے سے قبل
کر لیتے۔ مفسرین نے کہا ہے۔ کہ اس آیت کے ذریعہ اللہ تعالیٰ نے
یہ بیان فرمایا ہے۔ کہ جب کسی کی طرف کوئی رسول بھیج دیا جاتا ہے

اور کوئی آسمانی کتاب بھیجی جاتی ہے۔ تو اس کے بعد اس آدمی کے پاس
عذاب در سوائے سے بچنے کا نہ کوئی عذر سمجھو گا۔ اور نہ ہی کوئی جھٹ
باقی رہے گی۔

توضیح:

آیت مذکورہ میں اللہ تعالیٰ کے جس قانون قدرت کی طرف مفسرین کرام نے
مترجم کیا ہے۔ وہ یہ کہ اللہ تعالیٰ کسی کو عذاب میں اس وقت مبتلا کرتا ہے۔ جب اس
کے پاس کوئی معقول عذر نہ ہو۔ اور وہ عذر خود اللہ تعالیٰ نے دوسری آیات میں بیان
فرمایا۔ ایک یہ کہ وہ کہے میرے پاس کوئی پیغمبر نہیں آیا۔ جو مجھے تیرے احکام بتا رہا ہو
میں بے قصور ہوں۔ دوسرا یہ کہ کسی اور طریقہ سے اُس کے پاس اللہ تعالیٰ کے احکام
پہنچے۔ اور پھر وہ ان کو نہ ماننا۔ آیت مذکورہ میں کفار کے عدم اہلک کا تذکرہ ہے
اور وہ جو کفار، ابھی نہ جو جس کا کفر ثابت نہ ہو سکے۔ تو اس کے لیے یہ عذر قابل قبول
نہ ہوں گے۔ سہرا درو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کو یمن نے پوری زندگی کسی
اللہ کے رسول کی تبلیغ کا زمانہ نہ پایا۔ اور نہ ہی کوئی کتاب ان کو احکام الہی بیان کرتی
تھی۔ اس لیے اول کرآن کا کفر ثابت کرنا ہی دلیل کا طالب ہے۔ اور اگر ثابت ہو
بھی جائے۔ تو پھر بھی انہیں عذاب دیا جانا اللہ تعالیٰ کے قانون کے خلاف ہے
لہذا یہ آیت بھی من جملہ ان آیات میں سے ایک ہے جو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے
والدین کو یمن کے غیر معذب ہونے کو ثابت کرتی ہے۔ جب وہ غیر معذب نہیں
تو پھر چہ بھی نہیں ہو جیتی ہو سکے۔

(فاعتبروا یا اولی الابصار)

آیت مذکورہ:

وَلَوْ لَا أَنَّا ذُرِّيَّتُهُ مُصِيبَةٌ بِمَا قَدَّمَتْ

أَيُّدِيهِمْ فَيَقُوتُوا رِئَاسَةً لِّتَوَلَّوْا أَرْسَلْنَا إِلَيْنَا
رُسُلًا فَتَقَبَّلَ أَيْبَايَكَ وَتَكُونُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ

(سورة قصص پارہ ۱۷ آیت ۲۷)

ترجمہ: اور اگر نہ ہوتا کہ کبھی پہنچی انہیں ان مصیبت ان کے بس برائے کے
ہاتھوں نے اُگے بھیجا تو کہتے اسے میرے رب تو نے کیوں نہ بھیجا۔
ہماری طرف کوئی رسول کہ ہم آیتوں کی پیروی کرتے اور ایمان
لائے۔

تفسیر ابن کثیر: (الآیت)

أَيُّدِيهِمْ فَيَقُوتُوا رِئَاسَةً لِّتَوَلَّوْا أَرْسَلْنَا إِلَيْنَا
رُسُلًا فَتَقَبَّلَ أَيْبَايَكَ وَتَكُونُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ

(تفسیر ابن کثیر جلد سوم ص ۳۹۲ مطبوعہ

بیروت طبع جدید)

ترجمہ: یعنی ہم نے آپ کو ان کی طرف اس لیے بھیجا تاکہ ان پر رحمت
تمام ہو جائے۔ اور ان کا عذر ختم ہو جائے کیونکہ جب ان کے
پاس ان کے عذاب کی وجہ سے اللہ کا عذاب آیا۔ تو وہ یہاں تا
پیش کر سکتے ہیں کہ ہمارے پاس نہ تو کوئی رسول آیا۔ اور نہ ہی
کوئی ڈرانے والا۔

توضیح:

اس آیت میں بھی اللہ تعالیٰ اپنا ایک مخالف ذکر کر رہا ہے۔ وہ یہ کہ ہم کسی کو

بلوچ عذاب نہیں دیا کرتے۔ اور یہاں نہیں ہوگا۔ کوئی صاحب عذر کو خدا ہم مزیں
اسی لیے اسے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم ہم نے آپ کو ان لوگوں کی طرف بھیجا تاکہ ان کو
پاتے وقت ان کا یہ بہانہ نہ ہو سکے کہ ہمارے پاس کوئی رسول و نذیر نہیں آیا۔ اس لیے
مضر صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کو کہیں کہ اگر ان کو اللہ تعالیٰ جہنم میں ڈالتا ہے
تو پھر اس کا قانون کہاں ہوگا۔ وہ کہہ سکتے ہیں کہ اسے اللہ ہمارے پاس کوئی
بشیر و نذیر نہیں آیا۔ لہذا جو لوگ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کو جہنم ہی کہتے
ہیں۔ وہ دراصل اللہ تعالیٰ کو اس کے اپنے قانون کا مخالف کہتے ہیں۔

(فاختبر وایا ولی الابصار)

آیت نمبر (۵):

وَمَا كَانَ رَبُّكَ مُبْلِغَ الْفُرَى حَتَّى يَنْبَغَتْ
فِي أَوَّلِنَا رُسُلًا يَشْهَدُ عَلَيْهِمْ أَيْدِنَا وَمَا
كُنَّا مُبْلِغِي الْفُرَى إِلَّا وَ أَهْلِبَا ظِلْمُونَ

(نہ سورة القصص آیت ۵۹)

ترجمہ: اور تمہارا رب تمہارے کو ہلاک نہیں کرتا جب تک ان کے اہل
مرج میں رسول نہ بھیجے۔ جو ان پر ہماری آیتیں پڑھے۔ اور ہم شہرہ کو
ہلاک نہیں کرتے۔ مگر جب ان کے ساکن ستمگار ہوں۔

تفسیر صفوح التفاسیر:

وَمَا كَانَ رَبُّكَ مُبْلِغَ الْفُرَى حَتَّى يَنْبَغَتْ
فِي أَوَّلِنَا رُسُلًا يَشْهَدُ عَلَيْهِمْ أَيْدِنَا وَمَا
كُنَّا مُبْلِغِي الْفُرَى إِلَّا وَ أَهْلِبَا ظِلْمُونَ

عَاصِمَتِيهَا وَشَرًّا يُبَلِّغُهُمْ سَأَلَهُ اللَّهُ
يُطْلِعُ الْحَقَّ وَالْمَعَاذِ بِرَدِّ مَا كُنَّا مُسْلِمِي
الْقُرَى إِلَّا أَهْلَهَا ظَلِمُونَ) آخِرُ وَمَا كُنَّا
فَتْنًا لَكَ الْفُرَى إِلَّا وَقَدْ اسْتَحَقَّ أَهْلَهَا
الْهُلَاكَ بِرَضَائِهِمْ عَلَى الْكَفَرِ بَعْدَ
الْأَعْدَاءِ إِلَيْهِمْ بِعَقْلِهِ الْمُرْسَلِينَ قَالَ
الْقُرْطُبِيُّ أَخْبَرَ تَعَالَى أَنْكَ لَا يُهْلِكُهُمْ
إِلَّا إِذَا اسْتَحَقُّوا الْهَلَاكَ بِظُلْمِهِمْ وَفِي هَذَا
بَيَانٌ يَعْدُ لَهُمْ وَتَعْدُّ سَابِقِ الْقُلُوبِ
وَهَلَا كَيْفَهُمْ مَعَ كَوْنِهِمْ ظَالِمِينَ إِلَّا بَعْدَ
تَأْخِيْدِ الْعَجَبَةِ وَالْإِثْرَامِ بِعَشَاةِ التَّرْسُلِ
(تفسير صفوة التفاسير جلد دوم ص ۳۴ مطبوعہ
ببیروت طبع جدید)

ترجمہ: اللہ جل شانہ کی یہ عادت کریمہ جاری و ساری نہیں کہ کسی بستی کے
کفار کو ہلاک کر دے۔ یہاں تک کہ ان کے پاس کوئی رسول نہ بھیج
دے۔ جو انہیں اللہ تعالیٰ کا پیغام پہنچائے۔ یہ اس لیے تاکہ ان
کفار کے تمام عذر اور حیلے پہانے ختم ہو جائیں۔ اور کسی بستی کے
رہنے والوں کو اس وقت تک ہلاک کرنے والے نہیں جب تک
وہ کفر پر اصرار کرنے کی وجہ سے ہلاکت کے حق دار نہیں ہو جاتے
اور کفر پر اصرار الہی ہماری طرف سے بھیجے گئے رسولوں کی پیغام رسانی کے
بعد واقع ہو۔ علامہ قرطبی کہتے ہیں کہ ان آیات کریمہ سے اللہ تعالیٰ نے

پر تہا ہے۔ کہ وہ کفار کو صرف اسی صورت میں ہلاک کرتا ہے۔ جب وہ
ہلاکت مستحق ہو جاتے ہیں۔ اور یہ ان کے ظلم کی وجہ سے ہوتا ہے۔ اس
میں اللہ تعالیٰ کے عدل اور اس کا ظلم کرنے سے پاک ہونا بیان ہو رہا
ہے۔ اور یہ بھی کہ جب تک اللہ تعالیٰ ان پر اپنے پیغمبر مبعوث فرما کر
اتمامِ حجت نہیں کر لیتا۔ اس وقت تک ان کو ہلاک نہیں کرتا۔ اگرچہ
وہ ظالم ہی کیوں نہ ہوں۔

آیت فصاحت:

وَمَا أَهْلَكْنَا مِنْ قَرْيَةٍ إِلَّا لَهَا مُنْذِرُونَ
ذُخْرَىٰ وَمَا كُنَّا ظَالِمِينَ

(پاک۔ سورۃ الشعراء آیت ۲۰۸-۲۰۹)

ترجمہ: اور ہم نے کوئی بستی ہلاک نہ کی جسے ڈرستائے والے نہ ہوں۔
نصیحت کے لیے اور ہم ظالم نہیں کرتے۔
صفوۃ التفاسیر:

آخِرُ إِلَّا مَا أَلَزَمْنَا مُرَّ الْعَجَبَةِ يَا ذَا سَالِ
الْزُّسُلِ مُبْتَلِيْنَ وَمُنْذِرِينَ آخِرُ وَمَا
كُنَّا ظَالِمِينَ فَيُتَعَذَّرُ بِمَوْلَانَا أَهْلَنَا
الْعَجَبَةِ عَلَيْهِمْ وَاحْتَدُّ قَا۔

لے تفسیر صفوۃ التفاسیر جلد دوم ص ۳۹
مطبوعہ بیروت جدید)

ترجمہ: یعنی جب تک ہم اپنی طرف سے ان کی طرف رسولانِ کرام
بھیج کر حجت تمام نہیں کر لیتے۔ جو انہیں طوفانِ خبری دینے والے

اور ڈرانے والے ہوتے ہیں۔ اس وقت اُن پر ہلاکت کا حکم نہیں دیتے اور جب انہیں ہلاکت کر دیتے ہیں۔ تو ہمارے فعل ظالمانہ فعل نہیں کیونکہ ہم نے ان کے لیے کوئی عذر نہ چھوڑا اور نہ ہی کوئی حجت باقی رکھ کر رہنے دیا۔

توضیح:

کسی قوم کو اس سال پیغمبر کے بغیر تباہ و برباد کرنا۔ ظلم ہے۔ اور اللہ تعالیٰ ہرگز ہرگز ظلم نہیں کرتا۔ لہذا بعثت انبیاء کے بعد بھی اگر کوئی کفر و ظلم پر ڈھکے رہتا ہے تو اب اسے گرفتار ہلاکت کرنا عدل و انصاف ہے۔ کیونکہ اس صورت میں اُن ہلاکت ہونے والوں کے پاس کوئی معقول عذر نہیں۔ اور نہ ہی کوئی اپنے کفر کی وجہ جواز۔

آیت نمبر:

وَهُمْ يَصْطَرِیْضُوْنَ فِیْہَا ۖ بَئِیِّنَاتٌ لِّمَنْ جِئْنَا
تَعْمَلُ مَا لِحَاۤءِیْمًا ۚ الَّذِیْ فِیْہِ
اَوْ لَعَنَۤہُمْ کُفْرًا یَّسَّۤدُ کُفْرًا فِیْہِ
تَّسَدُّ کُفْرًا ۚ جَاءَ کُفْرًا یَّسَّۤدُ کُفْرًا
لِّلظَّالِمِیْنَ مِنْ قَصَبٍ۔

ترجمہ: سورۃ الفاطر آیت ۳۷

تو جہنم اور وہ اکیلا نہیں چلاتے ہوں گے۔ اسے ہمارے رب نہیں نکال کر ہم اچھا کام کریں اس کے خلاف جو پہلے کہتے تھے۔ اور کہا ہم نے نہیں وہ عمرزدی تھی۔ جس میں سمجھ لیتا ہے سمجھنا ہوتا۔ اور ڈر سنانے والا تھا ہمارے پاس کثرت لایا تھا۔ اور اب کچھ کر

ظالموں کا کوئی مددگار نہیں۔

آیت مذکور میں اللہ تعالیٰ نے بتاتے دو چیزوں کی ایک مثال کے جواب میں لایا۔ دیکھا نہیں اتنی عمرزدی تھی۔ کہ اس میں کچھ والا سمجھا جاتا۔ اور کیا تھا ہمارے پاس ڈرانے والا رسول تشریف لایا تھا؟ یعنی جب یہ دونوں اسباب آیت تمہیں دنیا میں دے گئے تھے۔ تو پھر تم کفر و شرک پر کیوں ڈھکے رہے؟ ہمارے اس اصرار کا کوئی بہانہ یا عذر ہو تو پیش کرو۔ لہذا ان اسباب ہدایت کے بعد تمہارا رد و گروانی کرنا یہاں دوزخ میں آنے کا سبب بنا۔ جس سے چسکا رہنا ممکن۔ جہاں تک دوسری بات یعنی کسی ڈرانے والے کے تشریف لانا تعلق ہے۔ ہم نے مختلف آیات سے اس کی وضاحت پیش کر دی ہے۔ اب "عمر عطا کرنے کا معاملہ" تو اس بارے میں یہ بات تو بالکل واضح ہے۔ اور اس سے مراد سربہد و بھروالی عمر ہوگی۔ جس کی ابتداء بلوغ سے ہوتی ہے۔ لیکن اس سے شروع ہوتے ہی آدمی ہر معاملہ کو نہیں جان جاتا۔ اسے مزید کچھ عرصہ پانینے میں ایسے مفسرین کرام نے اگرچہ پچاس سال کی عمر ہی بیان کی ہے۔ مگر ترجیح ساٹھ سال کی عمر کو دی گئی۔ اس بارے میں ہم دو ابن کثیر کا حوالہ نقل کرتے ہیں۔ جو ریکٹ مسئلہ میں ایک اہم شخصیت ہے۔ چنانچہ اسی آیت کریمہ کے تحت وہ رقمطراز ہیں۔

تفسیر ابن کثیر:

حَرْثٌ مُّجَاهِدٌ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللّٰهُ عَنْہُمَا
قَالَ الْعُمَرُ الَّذِیْ فِیْہِ اَعْدَاءُ اللّٰہِ فِیْہِ
لَا بُنِیَادَ فِیْ قَوْلِہٖ (اَوْ لَعَنَۤہُمْ کُفْرًا یَّسَّۤدُ کُفْرًا
یَّسَّۤدُ کُفْرًا ۚ جَاءَ کُفْرًا یَّسَّۤدُ کُفْرًا) سَبْرٌ

سَنَةِ قَهْلٍ وَالتَّوَايَكُ أَطْرَحَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ
 رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا وَهُوَ الصَّحِيحُ فِي نَفْسِ الْأَمْرِ
 عَنْ عَمْرِو بْنِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ إِثْنَاءَ قَالِ
 الْعُمَرُ الَّذِي عَيَّرَ اللَّهَ فِي قَوْلِهِ رَأَوْكُمُ
 نَعَسَ كَرَمًا يَنْذُرُ فِيهِ مِنْ تَذَكُّرِ
 سَيِّئَاتِ سَنَةِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ
 اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ
 إِذَا كَانَ يَوْمُ الْإِتْيَامِ قِيلَ ابْنَ أَبْنَاءَ الْيَتِيمِينَ
 عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ اللَّهَ قَالَ لَقَدْ أَعْدَدَ اللَّهُ
 لِلْعَبِيدِ أَحْيَاءَ حَتَّى يَبْلُغَ سِتِّينَ أَوْ سَبْعِينَ
 سَنَةً لَقَدْ أَعْدَدَ اللَّهُ تَعَالَى إِلَيْهِ لَقَدْ أَعْدَدَ اللَّهُ
 تَعَالَى إِلَيْهِ وَفَكَذَّبُوا وَاهِ الْبَخَارِيُّ فِي كِتَابِ
 الرُّكْبَانِ مِنْ صَحِيحِهِ حَدَّثَنَا عَبْدُ السَّلَامِ
 بْنُ مَطْلُوحٍ عَنْ عَمْرِو بْنِ عَلِيٍّ عَنْ مَعْنٍ بْنِ مُحَمَّدٍ
 الْغَنَازِيِّ عَنْ سَعِيدِ الْمُقْبَرِيِّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ
 رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ أَعْدَدَ اللَّهُ قَعْرًا وَحَبْلًا إِلَى أَمْرِ الْأَخْسَرِ
 عَفْرَهُ حَتَّى يَبْلُغَ سِتِّينَ سَنَةً ثُمَّ قَالَ
 الْبَخَارِيُّ تَابَهُ أَبُو حَازِمٍ وَابْنُ عَجَلَانَ
 عَنْ سَعِيدِ الْمُقْبَرِيِّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ

فَأَسَا الْبُخَارِيُّ فَقَالَ ابْنُ جَرِيرٍ بِرَحْمَةِ اللَّهِ
 صَالِحُ الْغَنَازِيِّ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَوَادٍ
 أَخْبَرَنَا يَعْقُوبُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ
 عَبْدِ الْغَفَّارِ الْأَسْكَنْدَرِيِّ حَدَّثَنَا أَبُو حَازِمٍ
 عَنْ سَعِيدِ الْمُقْبَرِيِّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ
 رَسُولُ اللَّهِ مَنْ عَصَرَ اللَّهُ تَعَالَى سِتِّينَ سَنَةً
 فَقَدْ أَعْدَدَ إِلَيْهِ فِي الْعُمْرِ وَقَدْ رَوَاهُ
 الْأَمَامُ أَحْمَدُ وَالنَّسَائِيُّ فِي الرِّقَاقِ جَمِيعًا عَنْ
 قَتَيْبَةَ عَنْ يَعْقُوبَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بِهِ وَرَوَاهُ
 الْبُزْجَانِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا هِشَامُ بْنُ يُونُسَ حَدَّثَنَا
 عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ أَبِي حَازِمٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ
 سَعِيدِ الْمُقْبَرِيِّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ
 قَالَ الْعُمْرُ الَّذِي أَعْدَدَ اللَّهُ فِيهِ إِلَى ابْنِ
 آدَمَ سِتُّونَ سَنَةً يَعْنِي رَأَوْكُمُ الْعُمْرَ كَمَا يَنْذُرُ
 فِيهِ مِنْ تَذَكُّرِ وَأَمَّا مَتَابَعَةُ ابْنِ عَجَلَانَ
 فَقَالَ ابْنُ أَبِي حَاتِمٍ حَدَّثَنَا أَبُو السَّفِيرِ يَحْيَى
 بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنُ قُرْعَةَ بِسَامُرَا
 حَدَّثَنَا أَبُو عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْمُقْبَرِيُّ حَدَّثَنَا
 سَعِيدُ بْنُ أَبِي أَيُّوبَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَجَلَانَ
 فَقَالَ ابْنُ أَبِي حَاتِمٍ حَدَّثَنَا أَبُو السَّفِيرِ
 سِتُّونَ سَنَةً فَقَدْ أَعْدَدَ اللَّهُ

هَذَا وَجَلَّ إِلَهِهُ فِي الْعَمْرِ وَكَذَلِكَ رَوَاهُ الْأَمَامُ
أَحْمَدُ عَنْ أَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ هُوَ الْمُعَرِّي بِدَرْ
رَوَاهُ أَحْمَدُ أَيْضًا عَنْ خَلْفِ عَنْ أَبِي مَعْشَرٍ عَنْ
أَبِي سَعِيدٍ الْمَنْبَرِيِّ (طَرِيقُ الْخَرِيِّ) عَنْ أَبِي
هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ ابْنُ جَبْرِ يَرْحَمُهُ اللَّهُ
أَحْمَدُ بْنُ حَرْبٍ أَبُو عَتِيبَةَ الْحَمْدُ صَحَّ حَدَّثَنَا
بَقِيَّةُ ابْنِ الدَّلِيلِ حَدَّثَنَا الْمُطَرِّفُ بْنُ
الْحُصَيْنِ حَدَّثَنَا مَعْشَرُ بْنُ رَاشِدٍ قَالَ سَمِعْتُ
مُحَمَّدَ بْنَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْغَفَّارِي يَقُولُ سَمِعْتُ
أَبَا هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَقَدْ أَخَذَ اللَّهُ عَقْلِي فِي
فِي الْعَصْرِ إِلَى صَاحِبِ السِّتَيْنِ سِتَّةً
فِي السَّبْعِينَ.

(تفسیر ابن کثیر جلد ۱ ص ۵۵۱-۵۵۹)

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے جناب مجاہد بیان کرتے ہیں
کہ وہ عمر کر جس میں اللہ تعالیٰ اولادِ آدم کا عذر قبول کرے گا۔ اور
اور جس کا تذکرہ اس نے روایت کیا ہے کہ نعمہ کے عر الخ میں
فرمایا۔ ساڑھے سال ہے۔ ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت کے
اعتبار سے یہ روایت صحیح ترین ہے۔ اور نفس الامر میں بھی یہی
صحیح ہے۔

حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ سے منقول ہے کہ آیت مذکورہ میں مذکور

سے مراد ساڑھے برس ہے۔

ابن عباس کہتے ہیں کہ خود حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ قیامت کے دن
اے جاگے گا۔ کہاں ہیں ساڑھے برس والے لوگ؟

ابو ہریرہ سے مروی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ جس بندے
اللہ تعالیٰ ساڑھے یا ستر برس کی عمر عطا کر دے۔ وہ عذرِ برہنہ کر سکے گا۔
امام بخاری نے کتاب الرقاق میں اسی طرح ذکر کیا ہے۔

ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ
جس کو ستر سال کی عمر عطا ہوئی۔ وہ غیر معذور ہوگا۔

ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے ہی روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
ساڑھے سال کی عمر والے کو اللہ کے حضور غیر معذور فرمایا

اسی مضمون کی روایت مختلف اسناد سے مختلف محدثین کرام نے نقل فرمائی
لہٰذا یہ ہر کار و دو عالم حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کریمین
کے بارے میں جو لوگ یہ کہتے ہیں کہ وہ جنہی ہیں۔ قرآن کریم کی مذکورہ آیت
کے حوالہ سے اُن کا قول قطعاً قابل قبول نہیں۔ کیونکہ نفسِ سرچ کے ساتھ اس
آیت میں مذکور ہے کہ جب تک کسی کے پاس کوئی نذیر نہیں آتا۔ اور پھر وہ کفر و
شرک پر اصرار کرے۔ اس وقت تک وہ عذاب کا مستحق نہیں رہا۔ آپ کے والدین
کریمین جس زمانہ میں آئے۔ اور تشریف لے گئے۔ اس میں کوئی بھی پیغمبر
مبعوث نہیں ہوا۔ جیسا کہ اس کی تحقیق ہم کر چکے ہیں۔ لہٰذا آیت ہذا کی اس
مہلک کے مقابلہ میں ان لوگوں کے قول کی کوئی وقعت نہیں ہوگی۔ اور نہ ہی اس
سے سرکارِ دو عالم حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کا دوزخی ہونا
مستحب ہوگا۔

فاختبروا یا اولی الابصار

باب دوم

حَضْرَتِ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم

کے الدین اور جملہ آباء و اجداد کے

مومن و موحّد ہونے پر
دلائل

ثانیقین حدیث کیلئے خوشخبری

کشف المخطا، شرح الموطا

(المعرفۃ موطا امام محمد کی شرح کبیر)

فقد خفنی کے بانی امام اعظم ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ کے شاگرد جلیل، محدث بیگانہ حضرت امام
شیبان رحمۃ اللہ علیہ کی تصنیف لطیف مستفی "موطا امام محمد" احادیث نبویہ کا اصول و خیر
اس کی کوئی شرح بازار میں دستیاب نہیں۔ صرف ایک حاشیہ مولوی عبدالحمید فرنگی محل کام
محمشی اگرچہ بظاہر حنفی تھا لیکن حاشیہ میں اس نے جگہ جگہ مسلک امام اعظم رضی اللہ عنہ کی تردید کی۔ بہت
فائدہ کی بجائے اس نے مسلک احناف کو نقصان پہنچایا۔ "موطا امام محمد" کی اردو میں
تازہ شرح مولوی سبط الدین غفر اللہ عنہ نے کی جس نے بغیر تقلید یا ذہن کے پیش نظر
مسلک حنفی کو خلافت کتاب و سنت قرار دینے کی کوشش کی۔ اور بہت سے مقامات
پر صاحب کتاب امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کو بھی مخالف قرآن و حدیث ثابت کیا گیا۔ ان صاحب
میں ضرورت تھی کہ کوئی حنفی مسلک موطا امام محمد کی شرح لکھتا۔ اور مسلک احناف
کی جزئیات کے اخذ و ذکر کرتا۔ تاکہ معلوم ہو جائے کہ مسلک احناف صرف عقل و
پر موقوف نہیں ہے۔ جیسا کہ الزام دیا جاتا ہے۔ بلکہ قرآن و حدیث اس کا ماخذ ہے۔
اس ضرورت کو پورا کرنے کے لیے اللہ تعالیٰ نے راقم کو فریقہ حنفی۔ فقیر نے اس غرض
میں مسلک احناف پر قرآن و حدیث سے ماخذ پیش کرنے کی کوشش کی ہے
علاوہ ازیں مختلف فقیر عقائد کا ضمیمہ تذکرہ کیا گیا ہے۔ یہ شرح انشاء اللہ علماء
اور مدرسین کے لیے مفید ثابت ہوگی۔ (قارئین کرام سے التجا ہے کہ مصنف کے نام سے بخشش



فَصِّلْ أَوَّلَ

اپ کے والدین کے ایمان پر قرآنی شواہد

آیت نمبر ۱۱:

وَإِنْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ لَأَبِيهِ وَيَقَوْمِهِ اتَّبِعُوا آلَئِذِي قَطَرًا فِي
 قَلْبِهِ سَائِدُونَ ۚ وَجَعَلَهَا كَلِمَةً بَاقِيَةً
 فِي عَقْبِهِ ۚ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ - (سورہ زمرہ: آیت ۲۷ تا ۲۸)

ترجمہ: اور جب ابراہیم نے اپنے باپ اور قوم سے فرمایا میں ہزاروں
 تمہارے پیروں سے سو اس کے جس نے مجھے پیدا کیا کہ ضرور
 بہت جلد مجھے راہ دے گا۔ اور اسے اس کی نسل باقی کلام رکھا۔

کرکیں وہ باز بائیں۔

تفسیر طبری:

قَالَ ثَنَا اسباط عن السدي الآذني فطر في عقبيه
قَالَ خَلَقَنِي وَقَوْلُهُ وَجَعَلَهَا كَلِمَةً بَاقِيَةً
فِي عَقِبِهِ يَقُولُ تَعَالَى ذِكْرُهُ وَجَعَلَ قَوْلَهُ
إِنِّي بَرَاءٌ وَمَا تَعْبُدُونَ إِلَّا الَّذِي فَطَرَنِي
وَهُوَ قَوْلُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ كَلِمَةً بَاقِيَةً فِي
عَقِبِهِ وَهُوَ ذَرِيَّةُ قَامَرٍ مِيزَلٍ فِي ذُرِّيَّتِهِمْ عَنْ
يَقُولُ ذَلِكَ مِنْ بَعْدِهِ وَاخْتَلَفَ أَهْلُ التَّأْوِيلِ
فِي مَعْنَى كَلِمَةِ الْبَقِيَّةِ جَعَلَهَا خَلِيلُ الرَّحْمَنِ
بَاقِيَةً عَقِبِهِ فَقَالَ يَنْحَصِرُ الْأَذْنَى قُلْنَا فِي
ذَلِكَ ذِكْرٌ مِنْ قَالِ ذَلِكَ حَدَّثَنَا ابْنُ بَشَّارٍ
قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ قَالَ حَدَّثَنَا
سَفْيَانُ عَنْ لَيْثٍ عَنْ مَجَاهِدٍ وَجَعَلَهَا
كَلِمَةً بَاقِيَةً قَالَ شَهَادَةٌ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ
حَدَّثَنَا جَرِيرٌ قَالَ حَدَّثَنَا زَيْدٌ قَالَ حَدَّثَنَا
سَعِيدٌ عَنْ قَتَادَةَ وَجَعَلَهَا كَلِمَةً بَاقِيَةً قَالَ
شَهَادَةٌ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَالْقُرْآنُ فِي ذُرِّيَّتِهِمْ
مَنْ يَقُولُ لَهَا مِنْ بَعْدِ يَوْمِ حَقْدِ ثَنَا ابْنُ عَبْدِ الْعَلَى
قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ ثَوْرٍ عَنْ مَعْمَرٍ عَنْ قَتَادَةَ
وَجَعَلَهَا كَلِمَةً بَاقِيَةً فِي عَقِبِهِ قَالَ الْقُرْطُبِيُّ

وَالْخُلَاسُ وَلَا يَزَالُ فِي ذُرِّيَّتِهِمْ مَنْ يُحِبُّ اللَّهَ
وَيُحِبُّهُ حَدَّثَنَا مُحَمَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا اسباط
عن السدي وَجَعَلَهَا كَلِمَةً بَاقِيَةً فِي عَقِبِهِ
قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَقَالَ الْآخَرُونَ الْكَلِمَةُ
الَّتِي جَعَلَهَا اللَّهُ فِي عَقِبِهِ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَقَالَ
الْآخَرُونَ الْكَلِمَةُ الَّتِي جَعَلَهَا اللَّهُ فِي عَقِبِهِ اسمر
الاسلام ذكر من قال ذلك حَدَّثَنَا يونس قال
اخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله
وجعلها كلمة باقية في عقبه فَنَسَأَرُ قَالَ
لَهُ رَبُّهُ أَمْلِكُ قَالَ أَسْلَمْتُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ قَالَ جَعَلَ
عِنْدَهُ بَاقِيَةً فِي عَقِبِهِ قَالَ الْأَسَدُ وَقَدْ هُوَ سَمَاءُ
كُومُ الْمُسْلِمِينَ وَمَنْ قَبْلُ فَقَرَأَ وَاجْعَلْنَا مُسْلِمَيْنِ
لَكَ -

(تفسیر طبری) ص ۳۸-۳۹ مطبوعہ بیروت طبع جدید
ترجمہ: جناب شدی نے کہا کہ اگر الذی فطر فی میں فطر فی کا معنی خلقی
ہے اور وجعلها کلمۃ باقیۃ فی عقبہ سے مراد
انہی برادرہ عاتقہ و ن الا الذی فطر فی یعنی لا الہ الا
اللہ ہے اس کو کہ اللہ تعالیٰ نے ابراہیم علیہ السلام کی اولاد میں
باقی رکھا۔ لہذا آپ کی اولاد میں سے آپ کے وصال کے بعد ہر دور
میں اس کلمہ کے قائل موجود رہے ہیں۔ علمائے تاویل نے اس
کلمہ کے معنی میں اختلاف فرمایا۔ جو کلمہ ابراہیم علیہ السلام کے ہمدانوں

کے لیے چھوڑا گیا۔ بعض نے وہی کہا جو ابھی ہم اوپر بیان کر چکے ہیں۔ ان حضرات نے یہ حدیث پیش کی کہ جناب اچھا کہتے ہیں۔ اس کلمہ سے مراد لا الہ الا اللہ ہے۔ حضرت قتادہ سے بھی ایک روایت ہے کہ اس کلمہ سے مراد لا الہ الا اللہ کی گواہی دینا ہے۔ اور براہیم علیہ السلام کی اولاد میں اللہ تعالیٰ کی توحید بیان کرنے والے اور اس کلمہ توحید کے قائل ہر دور میں رہے۔ حضرت قتادہ ہی بیان فرماتے ہیں کہ اس کلمہ سے مراد توحید اور اخلاص ہے۔ اور ہمیشہ سے آپ کی اولاد میں اللہ تعالیٰ کی توحید بیان کرنے والے اور اس کی عبادت کرنے والے موجود رہے ہیں۔ کچھ دوسرے حضرات کا قول ہے کہ کلمہ سے مراد اسلام کا نام ہے۔ ان حضرات نے ابن وہب کی ایک روایت بیان کی کہ ابن زید نے اس کلمہ کی تفسیر کے طور پر یہ آیت پڑھی۔ اذ قال لہ ربہ اسلم قال اسلمت لرب العالمین اللہ تعالیٰ نے براہیم علیہ السلام کی طرف سے اسلام کا نام باقی رکھا۔ پھر یہ آیت پڑھی۔ هو سماعکم المسلمین۔ پھر یہ پڑھا و اجعلنا مسلمین امم۔

توضیح:

آیت مذکورہ میں اللہ تعالیٰ نے اپنے خلیل کے جس کلمہ کو ان کی اولاد کے لیے باقی رکھا۔ اکثر مفسرین کلام نے "لا الہ الا اللہ" کو بتایا اور اس کے تائید کے لیے احادیث بھی پیش کی گئیں۔ اس کلمہ کو باقی رکھنے کا مطلب یہ کہ آپ کی اولاد میں سے ہر دور میں کچھ لوگ لازم موعود اور مخلص ہوں گے آپ کی اس دعا سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی تشریف آوری تک اللہ تعالیٰ نے کچھ لوگ اپنی عبادت

کرنے والے اور ایک ہونے کی گواہی دینے والے پیدا کیے۔ ان کی زندگی اسی کلمہ کی تشریف کشی تھی۔ اور اگر دوسرے مفسرین کا قول دیکھا جائے۔ تو اس کا مطلب بھی کتبیا ہی ہے۔ کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کی اولاد میں دو اسلام کا مصداق بننے والے افراد ہر دور میں موجود رکھے۔ یعنی مسلمان ہوئے۔ موعود ہوں یا مخلص ہوں یا مومن ہر حال یہ وہی اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں مقبول و منظور ہوئے۔ یہ مخلصیت ہے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کریمین تک پہنچا۔ اس لیے دیگر شواہد و قرائن سے اس کی تائید و تصدیق ہوتی ہے۔ کہ آپ کے والدین کریمین دعائے خلیل الرحمن کا مصداق ہونے کی حیثیت سے موعود مخلص اور مسلمان تھے۔

تفسیر ابن کثیر:

وَجَعَلْنَا كَلِمَةً بَاقِيَةً فِي عَقِبِهِمْ آتَى هَذِهِ الْكَلِمَةَ وَهِيَ يَعْجَاذُ اللَّهُ وَخَلَّدَ لَا تَشْرِيكَ لَهُ وَتَحْلَعُ مَا سِوَا حُرِّ الْكَوْنِ وَهِيَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ آتَى جَعَلْنَا دَائِمَةً فِي ذُرِّيَّتِهِمُ يَقْتَدُوا بِهَا فِيمَا مَنَّا اللَّهُ تَعَالَى مِنْ ذُرِّيَّتِهِ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ دَعَا لَهُمْ بِرَجْعَتِهِمْ آتَى إِلَيْهَا وَقَالَ عِزُّهُ وَمُجَاهِدٌ وَالضَّمَاكُ وَالْقَتَاةُ وَالسَّيِّدُ وَغَيْرُهُمْ فِي قَوْلِهِ عَزَّ وَجَلَّ وَجَعَلْنَا كَلِمَةً بَاقِيَةً فِي عَقِبِهِمْ يَعْنِي لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ لَا يَزَالُ فِي ذُرِّيَّتِهِمْ مَنْ يَشْرِي لَهُ وَيُؤْتِي تَحْوَاهُ مِنَ الْبَنِّ هَبْنَا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ عَنْهُ وَقَالَ ابْنُ تَيْمِيَّةٍ كَلِمَةُ الْإِسْلَامِ وَهِيَ مَدْرُجَةٌ فِي الْإِسْلَامِ

۱- تفسیر ابن کثیر جلد چہارم ص ۲۶ مطبوعہ بیروت

طبع جدید

۲- تفسیر مظہری جلد ۹ ص ۳۴۴

ترجمہ: کلمہ ہاتھ سے مراد "اللہ واحد کی عبادت اور تمام بتوں سے بیزاری" ہے۔ اور "لا الہ الا اللہ" کا کلمہ ہے۔ اسے اللہ تعالیٰ نے براہیم علیہ السلام کی اولاد میں دائمی طور پر باقی رکھا۔ آپ کی اولاد میں سے جسے اللہ تعالیٰ ہدایت دے گا تو وہ اس کلمہ میں ان کی اقتدار کرے گا جناب حکمران، مجاہد، الضحاک، قتادہ اور سدی وغیرہ حضرات نے اس کلمہ کے بارے میں فرمایا: "کوہ لا الہ الا اللہ" ہے۔ اور ابراہیم علیہ السلام کی اولاد میں ہمیشہ ہر دور میں اس کے قائل موجود رہیں گے۔ اسی طرح کی روایت حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے بھی ہے ابن زید کہتے ہیں۔ کہ اس کلمہ سے مراد دو کلمۃ الاسلام ہے۔ یعنی ان کے قول اور دیگر حضرات کے قول کا مزج ایک ہی ہے۔

تفسیر کبیر:

فَكَانَ مَجْمُوعَ قَوْلِهِ إِشْفَى بَرَاءً مَّا تَعْبُدُونَ إِلَّا الْإِلَهَ الَّذِي فَطَرَنِي (جَارِئًا مَجْرَى قَوْلِهِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ قُرْبَيْنِ تَعَالَىٰ إِنَّ إِلَهًا يَوْمَهُ جَعَلَ هَذِهِ الْكَلِمَةَ بَاقِيَةً فِي عَقْلِهِ أَفِي فِي دَرْيَتِهِ فَلَا مِيزَالَ فِيهِمْ مَنْ دَبَّرَ خَدَّ اللَّهِ وَيَسْخَرُ إِلَى

کوجبید ۵۔

د تفسیر کبیر جلد ۲ ص ۲۰۸ مطبوعہ مصر قدیم

ترجمہ: انہی میں سے مما تعبیدون الا الہی فطرنی، کا مجموعی معنی "لا الہ الا اللہ" کے تمام مقام ہے۔ پھر اللہ تعالیٰ نے بیان فرمایا کہ ابراہیم علیہ السلام نے اس کلمہ کو اپنی اولاد میں باقی رکھا لہذا ان کی اولاد میں ہمیشہ ایسے افراد رہیں گے۔ جو اللہ تعالیٰ کو وحدہ لا شریک مانیں گے۔ اور دوسرے لوگوں کو بھی توحید کی دعوت دیں گے۔

ان چند تفسیری حوالہ بات سے سورہ زمر کی مذکورہ آیات اس بات کا اعلان کرتی ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے خلیل کی یہ دعا قبول فرمائی کہ اے اللہ۔ کلمہ لا الہ الا اللہ کو ہمیشہ ہمیشہ کے لیے میری اولاد میں باقی رکھ۔ اس کی قبولیت کے پیش نظر آپ کی اولاد کو ہم دو ادوار پر تقسیم کر سکتے ہیں۔ کہ ایک وہ دور جو سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت مبارکہ تک پھیلا ہوا ہے۔ اور دوسرا وہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت مبارکہ سے قیامتِ قائم ہونے تک کا ہے۔ پہلے دور کے لوگوں کے لیے صرف اس کلمہ کا اجمالی طور پر بیان کافی تھا۔ کیونکہ ان کے پاس کوئی پیغمبر نہ آیا۔ اور نہ ہی کوئی اور طریقہ ہے ان کو ایمان کی تفصیل معلوم ہو سکی۔ لہذا اس دور کا کوئی فرد اگر اللہ تعالیٰ کو وحدہ لا شریک تسلیم کرتا ہو۔ تو وہ مومن تھا۔ اور ایسے لوگ ہر دور میں دعائے خلیل الرحمن کی قبولیت کا منظر رہے ہیں۔ ان خوش نصیب حضرات میں سے وہ لوگ بطریقہ اولیٰ داخل ہیں۔ جن کا تعلق ابراہیم علیہ السلام سے خونی اور انہی تعلق ہے۔ یعنی سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کوہین ملک ان کے تمام آباء و اجداد اس خداداد نعمت سے بہرہ ور رہے۔ اس لیے

اپنے والدین کو یمن بھی اپنے دور کے اُننا چید و چیدہ افراد میں سے تھے۔ جو اللہ تعالیٰ کی توحید کے قائل اور اس کے مبلغ تھے۔ اسی لیے قرآن کریم کی ان آیات کے مقابلہ میں اُن کے ہمی ثابت کرنے کے لیے ضعیف احادیث کا سہارا لینا کسی طرح بھی پسندیدہ نہیں ہو سکتا۔ دوسرے دور کے لوگوں کے لیے چونکہ اللہ تعالیٰ نے اپنے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم کو مبعوث فرما دیا۔ اس لیے کل وہی بات ہے۔ لیکن اس کے ساتھ رسالت محمودہ پر ایمان لانے کے سوا کوئی چارہ کار نہیں۔ لہذا اب اور قیامت تک اہل اسلام کا کلمہ یہ ہے لا اِلهَ اِلاَّ اللہُ مُحَمَّدٌ رَّسُولُ اللہِ اسی توحید و رسالت کے اقرار میں وہ تمام معتقدات داخل ہیں جن میں سے کسی ایک کا انکار دراصل توحید یا رسالت کا انکار ہو جاتا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ بعض مفسرین کرام نے اس کلمہ باتیہ سے مراد قیامت تک جاری رہنے والا کلمہ لیا ہے۔ پھر حال وہ لا تَسُبُّوا رِجَالَہِمْ اَصْحَابَ الْحَبَشَةِ کے تحت کمزور و ضعیف احادیث کا سہارا لے کر آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کو یمن کو کافر یا مشرک ثابت کرنا اور اوپر ذکر کردہ آیت سے روگردانی یا قرین انصاف نہیں۔ اور نہ ہی سرکارِ دو عالم حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کما حقہ عقیدت کی جھلک ہے۔

فَاعْتَبِرُوا يَا أُولِيَ الْأَبْصَارِ

آیت نمبر ۲:

وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ اجْعَلْ هَذَا الْبَلَدَ آمِنًا وَاجْعَلْ بَيْنِي وَبَيْنَ آلِ كُتَيْبَةَ آلَ صَافِيٍّ

(سورہ ابراہیم چل آیت ۳۵)

ترجمہ: اور بارگاہِ کعبہ کے لیے عرض کی اے میرے رب اس شہر

کو امن والا بنا دے۔ اور مجھے اور میرے بیٹوں کو تمہوں کے پسپے سے بچا۔

مذکورہ آیت کریمہ سے حضرت ابراہیم علیہ السلام کی ایک اور دعا کا ذکر ہے جو سابقہ دعا سے مختلف نظر آتی ہے۔ لیکن دونوں میں بہت سی باتیں ایک سی ہیں۔ اس دعا میں آپ نے اپنے بیٹوں کے لیے بیٹوں کی پوجا کرنے سے بچاؤ کا سوال کیا۔ اللہ تعالیٰ نے اسے بھی شریف قبولیت بخشا۔ عربی زبان میں ”بیٹے“ کا استعمال وسیع معنوں میں ہوتا ہے۔ یوں کہہ لیجئے کہ بالواسطہ اور بلاواسطہ اولاد پر اس کا اطلاق ہوتا ہے۔ اس لیے عقلی قرینہ کے پیش نظر ہمیں یہاں سمجھ لینا چاہیے کہ ابراہیم علیہ السلام کی دعا سے آپ کی اولاد کے کچھ افراد ہی مراد ہیں۔ تمام کی تمام بالواسطہ اور بلاواسطہ اولاد مراد ہو سکتی ہے۔ اور نہ ہی ایسی بظاہر ناممکن دعا اللہ تعالیٰ سے اُن کا خلیص کر سکتا تھا۔ اُن بعض میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے بالواسطہ بیٹا داخل ہیں۔

تفسیر ابن جریر طبری:

عَنْ مُجَاهِدٍ إِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ اجْعَلْ هَذَا الْبَلَدَ آمِنًا وَاجْعَلْ بَيْنِي وَبَيْنَ آلِ كُتَيْبَةَ آلَ صَافِيٍّ قَالَ قَسَّصَ عَجَابَ اللَّهِ بِإِبْرَاهِيمَ دَعَا مَدَّةً فِي وَلَدِهِ قَالَ نَسَلُهُ يَعْبُدُ أَحَدًا مِنْ وَلَدِهِ صَنَمًا بَعْدَ دَعْوَتِهِ وَالصَّنَمُ التَّمَثَلُ الْمَصْنُوعُ مَا لَمْ يَكُنْ صَنَمًا فَهُوَ وَثْنٌ قَالَ وَاسْتَعَجَبَ اللَّهُ لَهُ وَاجْعَلْ هَذَا الْبَلَدَ آمِنًا وَارْزُقْ أَهْلَهُ مِنْ

الْمَسْرَانِ وَ جَعَلَهُ إِمَامًا وَ جَعَلَ مِنْ ذُرِّيَّتِهِ
مَنْ يَقْبَلُ السَّلَاقَةَ وَ تَقْبَلُ دُعَائَهُ .

(تفسیر ابن جریر طبری جلد ۱ ص ۱۰)

ترجمہ: جناب مجاہد کہتے ہیں کہ جب ابراہیم علیہ السلام نے اپنے رب سے یہ
دعا مانگی کہ اے میرے پروردگار! اس شہر کو امن والا بنا دے۔ اور
مجھے اور میری اولاد کو نبیوں کی عبادت کرنے سے محفوظ رکھ۔ تو اللہ تعالیٰ
نے آپ کی دعا کو آپ کی اولاد کے بارے میں قبول فرمایا جس کا نتیجہ
یہ نکلا کہ اس دعا کے بعد آپ کی اولاد میں سے کسی نے بھی نہ منہم کی
پر جانی کی منہم پتھر کی مورت کو کہتے ہیں۔ اور اگر مورت نہ ہو تو من
کہلا نام ہے۔ اللہ تعالیٰ نے آپ کی دعا قبول فرمائی۔ شہر مکہ کو امن والا
بنا دیا۔ اس کے رہنے والوں کو مختلف میوے بطور رزق دیئے۔
ابراہیم علیہ السلام کو امام الکاسم بنایا۔ آپ کی اولاد میں اقامت
صلوۃ باقی رکھی۔

مسالك الحنفية:

أَخْرَجَ الْبَيْهَقِيُّ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ عَنْ وَصَبِ
بْنِ مَرْثَدَةَ أَنَّ أَدَمَ لَمَّا هَبَطَ عَلَى الْأَرْضِ مِنْ اسْتَوْنِ
قَدْ حَقَّرَ الْحَدِيثَ بِطَوْرٍ لَهُ فِي قِصَّةِ بَيْتِ الْعَرَامِ
وَفِيهِ مَنْ قَرَأَ اللَّهُ يَلَا دَمَ فِي حَقِّ إِبْرَاهِيمَ
عَلَيْهِمَا السَّلَامَ وَ جَعَلَهُ أُمَّةً وَ أَحَدَةً
فَأَنْبِيَاءُ مَرِيٍّ دَاعِيًا إِلَى سَبِيلِهِ أَجْتَبِيهِ
وَ أَقْبَدِيهِ إِلَى مَرَا جِ مَسْتَقِيمٍ اسْتَجِيبَ

دَعْوَتُهُ فِي وَلَدِهِ دُرِّيَّتِهِ مِنْ بَعْدِهِ وَ اسْتَجَابَهُ
فِيهِمْ فَجَعَلَهُمْ أَهْلَ ذَلِكَ الْبَيْتِ وَ وَ لَمْ يَكُنْ
وَ حَتَّى يَكُنَّ الْحَدِيثُ هَذَا لَمْ يُوَافِقْ لِقَوْلِ
مُحَمَّدٍ مَجَاهِدِ الْمَذْكُورِ أَيْضًا وَ لَا شَأْنُ
أَنَّ دُرِّيَّةَ الْبَيْتِ كَانَتْ مَعْرُوفَةً بِأَجْدَادِ النَّبِيِّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَ أَنَّ سَائِرَ دُرِّيَّةِ إِبْرَاهِيمَ
إِلَى أَنْتَ إِذَا نَزَعَ هَامِئُهُمْ عَشْرَ وَالْغُرَاةِ تَقَرَّعَاتِ
إِلَيْهِمْ فَعُرِفَتْ أَنَّ كُلَّ مَا دُخِرَ مِنْ دُرِّيَّةِ إِبْرَاهِيمَ
مِنْ غَيْرِ فَإِنَّ أَوَّلَى النَّاسِ بِهِ سِلْسَلَةُ الْأَجْدَادِ
الْشَّيْخِ نَبِيَّةِ الَّذِينَ مُحْصُوا بِالْإِصْطِفَاءِ وَ انْتَقَلَ
إِلَيْهِمْ كَرَّمَ اللَّهُ وَجْهَهُ وَ أَحَدًا بَعْدَ وَاحِدٍ أَفْهَمَ
أَوَّلَى بَانٍ يَكُونُ نَوَاحِشُ الْبَعْضِ الْمَشَارِ إِلَيْهِمْ
فِي قَوْلِ رَبِّ اجْعَلْنِي مُقِيمًا لِلصَّلَاةِ وَ مِنْ دُرِّيَّةِ
أَخْرَجَ ابْنُ حَاتِمٍ عَنْ ابْنِ حَيْبَةَ أَنَّ سُلَيْمَ
بْنَ عَبْدِ أَحَدٍ مِنْ وَلَدِ إِسْمَاعِيلَ الْأَضْنَامِ
قَالَ لَا أَلَمْ تَسْمَعْ قَوْلَهُ وَ اجْتَبِيهِ وَ بَقِي أَنَّ
نَعْبَدُ الْأَضْنَامَ قِيلَ فَكَيْفَ لَمْ يَدْعُ
وَلَدَ إِسْحَاقَ وَ سَائِرَ وَلَدِ إِبْرَاهِيمَ قَالَ
لَا تَنَدُّ عَالًا هَلْ هَذَا الْبَلَدُ أَنْ لَا يَعْبُدُوا
إِذَا اسْتَكْنَهُمْ رِيَاءُ فَقَالَ اجْعَلْ هَذَا الْبَلَدَ
أَمْنًا وَ لَمْ يَدْعُ لِجَمِيعِ الْبَلَدِ أَنْ يَدْعُ إِلَيْكَ

فَقَالَ وَاجْتَنِبْنِي وَابْتَغِ الْوَسِيلَةَ لِيُؤْتِيَنَا مِنْهَا لَئِن سَأَلْتَهُ مِنْ دُونِهَا لَيَنْصَرِفَنَّ عَلَيْكَ قَالَ إِنِّي لَفِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ فَفَزِعْنَاهُ حَتَّى تَوَلَّى وَهُوَ ظَنَّا أَنَّهُ مُصْرَعٌ وَلَمْ يَحْضَرْهُمْ إِلَّا عَلَى الْعَرْشِ فَأَنْظَرْنَاهُ إِلَى مُخْرَجِ الْمَحْرَمِ فَأَخَذَهُ الْمَلَكُ وَهُوَ أَخْبَرَوْنَاهُ عَنْ غَيْبِهِ وَهُوَ آخِذٌ بِذِي الْقُرْبَىٰ وَهُوَ أَخْبَرَهُمْ فَأَوْفَىٰ بَعْدَ ذَلِكَ مَا عَلَيْهِمْ

(مسائل الحنفیہ ص ۲۴ تا ۲۸ مطبوعہ حیدرآباد طبع قدیم)

ترجمہ:

جناب وہب بن منبہ سے امام بیہقی نے شعب الایمان میں ذکر کیا کہ جب آدم علیہ السلام زمین پر اترے تو وحشت آئی اے اس حدیث کو مکمل ذکر کیا۔ اور اس میں بیت الحرم کا قصہ بھی مذکور ہے اور آدم علیہ السلام کو ابراہیم علیہ السلام کے بارے میں اللہ تعالیٰ کا یہ کہنا بھی مذکور ہے۔ اسے میں نے ایک امت بنایا جو میرے احکام کی پابند ہوگی۔ میرے راستہ کی دعوت دیں گے۔ میں نے انہیں منتخب کیا اور صراط مستقیم کی ہدایت عطا فرمائی۔

میں ان کی دعا ان کی اولاد کے بارے میں بھی قبول کروں گا۔ ان کے بعد آئے گی۔ اور ان کے لیے ان کی شفاعت بھی قبول کروں گا۔ اور میں انہیں اس گھر کا متولی بنائوں گا۔ وہ اس کے مالی اور عامی ہوں گے۔ الحدیث۔

یہ کہ جناب مجاہد کے قول کے موافق ہے۔ جو کہی مرتبہ ہم کچھ چکے ہیں۔ یہ بات شک و شبہ سے بالاتر ہے۔ کہ بیت اللہ شریف کی توحید صرف سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے آباء و اجداد میں معروف و مشہور چلی آئی ہے۔ ابراہیم علیہ السلام کی دوسری اولاد میں توحید نہیں آئی۔ حتیٰ کہ عمر و خزاعی نے کچھ عمر کے لیے بیت اللہ کی توحید ان سے پھین لی لیکن پھر دوبارہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے آباء و اجداد اس کے متولی بن گئے اس سے معلوم ہوا کہ ابراہیم علیہ السلام کی اولاد کی جو کرامتیں اور جلالیاں مذکور ہیں۔ وہ تمام اولاد ابراہیم میں سے سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے آباء و اجداد میں بطریقہ اولیٰ پائی جاتی تھیں۔ اللہ تعالیٰ نے انہیں اپنا پسندیدہ کیا۔ اور نور نبوت ان میں منتقل ہوتا رہا۔ لہذا یہ حضرات ابراہیم علیہ السلام کی اولاد کا بعض ہونے میں سب سے اولیٰ ہیں جن بعض کا ذکر اس دعا میں ہے۔ رَبِّ اجْعَلْنِي مُتَّبِعًا لِلَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ وَأَجْعَلْ لِي فِيهِمْ رَحْمَةً ابْن ابی حاتم نے جناب سفیان بن عیینہ سے روایت کی۔ کہ کسی نے انہیں پوچھا کیا اسماعیل علیہ السلام کی اولاد میں سے کسی نے صنم کی پرہیزگاری فرمائی؟ نہیں۔ کیا تم ابراہیم علیہ السلام کی اس دعا کو نہیں جانتے۔ وَاجْتَنِبْنِي وَابْتَغِ الْوَسِيلَةَ لِيُؤْتِيَنَا مِنْهَا لَئِن سَأَلْتَهُ مِنْ دُونِهَا لَيَنْصَرِفَنَّ عَلَيْكَ قَالَ إِنِّي لَفِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ فَفَزِعْنَاهُ حَتَّى تَوَلَّى وَهُوَ ظَنَّا أَنَّهُ مُصْرَعٌ وَلَمْ يَحْضَرْهُمْ إِلَّا عَلَى الْعَرْشِ فَأَنْظَرْنَاهُ إِلَى مُخْرَجِ الْمَحْرَمِ فَأَخَذَهُ الْمَلَكُ وَهُوَ أَخْبَرَوْنَاهُ عَنْ غَيْبِهِ وَهُوَ آخِذٌ بِذِي الْقُرْبَىٰ وَهُوَ أَخْبَرَهُمْ فَأَوْفَىٰ بَعْدَ ذَلِكَ مَا عَلَيْهِمْ

اسے اللہ! اس شہر کو امن والا بنا دے۔ آپ نے تمام شہروں کے لیے
(جن میں آپ کی اولاد آباد ہوئی تھی) دعا دے دیں مانگی تھی۔ پھر اس
شہر کے باشندوں کے لیے آپ نے یہ دعا فرمائی۔ و اجنبی
و بنی ان تعبد الا صنم۔ مجھے اور میری اولاد کو اس شہر میں رہتے
ہوئے بتوں کی پوجا سے بچائے رکھنا۔ اس طرح انہوں نے مخصوص
اہل مکہ کے لیے دعا کی تھی۔ اور عرض کیا تھا۔ و بنا انی اسکنت
من ذریعتی جو اچھے ذریعہ عود ہدیک المہدم
و بنا لیقہمو النصاۃ۔ جناب سفیان بن عیینہ رضی اللہ عنہ کا جواب
خود سے پڑھو۔ آپ مجتہدین کرام میں سے ہیں۔ اور ہمارے شیخ جناب
امام شافعی رضی اللہ عنہ کے استاد اور شیخ ہیں۔

توضیح:

- ۱۔ جناب مجاہد کی روایت اور وہب بن منبہ کی طویل حدیث سے جو دراصل بڑے
ذلیل الرحمن کی تفسیر ہیں۔ سے چند باتیں ہمارے سامنے آتی ہیں۔
- ۱۔ ابراہیم علیہ السلام کی مانگی گئی دعائیں اللہ تعالیٰ نے قبول فرمائیں۔
- ۲۔ ان دعاؤں میں سے ایک دعا یہ تھی کہ اے اللہ! میری اولاد کو بتوں کی
پوجا سے بچائے رکھنا۔
- ۳۔ آپ کی دعا اپنی اولاد میں سے صرف ان لوگوں کے لیے تھی جو مکہ مکرمہ
میں آباد ہوئے یعنی اولاد اسماعیل علیہ السلام۔
- ۴۔ اولاد اسماعیل علیہ السلام میں سے کسی نے بت پرستی نہ کی۔ اور بتوں کی
شریعت کی دیکھ بھال کے لیے اللہ تعالیٰ نے انہیں پسند فرمایا۔
- جب اسماعیل علیہ السلام کی اولاد کو بالعموم یہ شرف حاصل رہا کہ وہ خود تھے

نار کی انعامت ان کا معمول تھا۔ بیت اللہ کی مہاوری ان کے سپرد تھی۔ نیز یہ ان
حضرات میں سے بلا واسطہ جن کا تعلق حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات سے ہو۔
یعنی آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کو ہیں ان کے موصوفہ و صفات ہونے میں کیا
شک باقی رہ جاتا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم علیہ السلام کو زمین پر اتارتے ہی
ابراہیم اور اولاد ابراہیم علیہ السلام کی خوبیاں بیان کر دی تھیں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
کے والدین کو ہیں میں وہ تمام خوبیاں اللہ تعالیٰ نے پہلے سے مجھے فرمادی تھیں
اس لیے ان کے بارے میں یہی عقیدہ درست ہے کہ وہ خبیث ہیں اور زمین میں

آیت نمبر ۲:

رَبَّنَا وَاجْعَلْنَا مُسْلِمَيْنِ لَكَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِنَا أُمَّةً
مُسْلِمَةً لَكَ وَارْزُقْنَا يَسْكُنًا وَتُبْ عَلَيْنَا إِنَّكَ
أَنْتَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ۔ رَبَّنَا وَابْعَثْ فِيهِمْ
رَسُولًا مِنْ أَقْسَمِهِمْ۔

(البقرة آیت نمبر ۱۲۸ تا ۱۲۹)

ترجمہ: اے رب ہمارے اور کہ ہمیں تیرے حضور گروں رکھنے والا اور
ہماری اولاد میں ایک امت تیری فرما کر اور ہمیں تجھے کے لیے
احکام سکھلا۔ اور ہماری تو بہ قبول کر کہ تو بہ قبول کرنے والا ہے۔
اے ہمارے رب بھیج ان میں ان کے نفسوں میں سے ایک
رسول۔

تفسیر ابن جریر طبری:

رَبَّنَا وَاجْعَلْنَا مُسْلِمَيْنِ لَكَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِنَا أُمَّةً

مُسْلِمَةً لَّكَ، وَ هَذَا أَيْضًا خَبَرٌ مِّنَ اللَّهِ تَعَالَى ذِكْرُهُ
عَنْ إِبْرَاهِيمَ نَوَاسٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّكَ تَأْتِيَنَّ فَعَانَ
الْقَوَاعِدَ مِنَ الْبَيْتِ وَ قَسَائِمُ لَّانَ رَبَّنَا وَاجْعَلْنَا
مُسْلِمِينَ لَّكَ يَتْلِيَانِ بِدَايَةِ الْكَلَامِ وَاجْعَلْنَا مُسْلِمِينَ
لَا مَرَكَةَ خَاجِعِينَ لَطَاعَتِكَ لَا تُشْرِكُ فِي الْقَلَامَةِ
أَعَدَّ امْرَأَكَ وَلَا فِي الْعِيَادَةِ عَنكَ وَ قَدْ هَذَا
فِيهِمَا مَضَى عَلَى أَنَّ مَعْنَى الْأَمْرِ الْخُصُوعُ
لِللَّهِ بِالْقَلَامَةِ وَ أَهْمَ قَوْلُهُ وَ مِنْ ذُرِّيَّتِنَا أُمَّةٌ
مُسْلِمَةٌ لَّكَ فَإِذَا خَرَجْنَا بِهَا لَكَ بِعَظْمِ الْمَذَرِيَّةِ
مَنْ لَا يَنَالُ عَهْدَهُ لِقَاطِمِهِ وَ فُجُورِهِ فَخَرَجْنَا
بِالْمَذَرِيَّةِ بِعَظْمِ ذُرِّيَّتِنَا.

(تفسیر ابن سیرین پارہ اول - البقرہ ص)

ترجمہ: اور بناواں جو مسلمانوں کے لئے اور بتنا اہل مسلمہ
لکے یہی اللہ تعالیٰ کی طرف سے ایک خبر ہے۔ اس میں اس نے ابراہیم
واسماعیل علیہما السلام کے بارے میں ذکر کیا کہ وہ دونوں بیت اللہ کی
بنیادیں اٹھاتے تھے۔ اور کہتے تھے کہ ہمارے پروردگار ہم دونوں کو
اپنا تائب فرما بنا۔ اس لیے ان کی مراد یہی کہ اسے اللہ ہمیں تو اپنے
حکم کے سامنے جھکے والا، اپنی طاعت کا حضور کرنے والا بنا۔
ہم بندگی میں تیرے ساتھ کسی کو تیرا شریک نہیں ٹھہراتے۔ ہم اس سے
قبل بیان کر چکے ہیں کہ اسلام کا معنی بندگی میں اللہ تعالیٰ کا حضور
ہے۔ اس کے بعد اللہ تعالیٰ کا ارشاد: "وَمِنْ ذُرِّيَّتِنَا أُمَّةٌ مُّسْلِمَةٌ لَّكَ"

تو اس نعمت کے ساتھ ان کی اولاد میں سے مخصوص لوگ مراد ہیں یعنی وہ
ظلم و جور سے دور رہنے والے ہیں۔ تو اس دعا میں بھی اپنی اولاد میں سے
مخصوص افراد کے لیے دونوں پیغمبروں نے اللہ کے حضور سوال کیا۔
تفسیر ابن کثیر:

رواجعنا مسلمین: قَالَ كَقَامِ مُسْلِمِينَ وَاجْعَلْنَا
سَائِدَةً الْبَشَرَاتِ. وَقَالَ عِكْرِمَةُ ذُرِّيَّتِنَا وَاجْعَلْنَا
مُسْلِمِينَ لَّكَ، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى قَدْ فَعَلْتُ أَوْ مِنْ ذُرِّيَّتِنَا
أُمَّةٌ مُّسْلِمَةٌ لَّكَ، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى قَدْ فَعَلْتُ.

(تفسیر ابن کثیر جلد اول صفحہ ۱۸۲)

ترجمہ: "و اجعلنا مسلمان" سے ابراہیم واسماعیل علیہما السلام کا مقصد
یہ تھا کہ اسے اللہ ہمیں اسلام پر ثابت قدمی عطا فرما کہ جو مسلمان
تو وہ پہلے سے ہی تھے۔ حضرت عمرؓ کہتے ہیں جب دونوں باپ بیٹے
نے و اجعلنا مسلمین لکے عرض کیا۔ تو اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ میں
نے ایسے کر دیا۔ اور اسی طرح جب "و من ذریتنا ائمة
مسلمة لک" کہا۔ تو اس کے جواب میں بھی اللہ رب العزت
نے فرمایا۔ میں نے ایسا کر دیا۔

آیت: وَاجْعَلْنَا مُسْلِمِينَ لَكَ
تفسیر صفوۃ التفاسیر:

وَرَبَّنَا وَاجْعَلْنَا مُسْلِمِينَ لَكَ شَوْلًا مِنْهُمْ: أَيْ ابْعَثْ
فِي الْأُمَّةِ الْمُسْلِمِينَ شَوْلًا مِنْهُمْ: أَيْ ابْعَثْ
فِي هَذِهِ جُمْهُورًا مِمَّنْ يَتَّبِعَانِ طَرِيقَهُمَا الْمُبَارَكَةَ

مَا شَرَّ جَابِ اللَّهِ الدَّعَاةَ يَبْعَثُهُ الْخِرَاجُ الْكَثِيرُ مُحَمَّدٌ
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَسَلَّمَ

تفسیر صفحہ ۱۲۵ سیر جلد اول ص ۹۵ مطبوعہ
بیرروت طبع جدید

ترجمہ: در بناء و ابعث خلیس رسولاً منهم یعنی اسے اللہ امت
مسلمین انہی میں سے ایک عظیم الشان رسول مبعوث فرما۔ یہ حضرت
ابراہیم علیہ السلام کی دعاؤں میں سے ایک دعا تھی۔ جسے اللہ تعالیٰ
نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو مبعوث فرما کر قبول فرمایا۔

تفسیر کبیر:

الْقَاهِرُ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى تَوَرَّدَ هَذَا الدَّعَاةَ لَمْ يَصْرِحْ
بِذَلِكَ التَّرَدُّدَ فَلَمْ يَصِحَّ التَّرَدُّدُ عَلَيْنَا أَنْذَرْنَا جَابِيَةً
وَأَيْدِيَّ وَجِينِيذِي تَوَجُّدَ الْإِشْكَالِ هَلْ كَانَ فِي
فِي مَآثِرِ أَحَدٍ إِذْ مُحَمَّدٌ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَسَلَّمَ
لَمْ يَكُنْ أَحَدًا مِنْ الْعَرَبِ مُسْلِمًا وَلَمْ يَكُنْ
يَسُودِي الْعَرَبِ مِنْ دُونِ يَسَافَةِ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْحَاقَ
عَلَيْهِمَا السَّلَامُ.

الْحَبَابُ - قَالَ الْقَوَائِدُ لَمْ يَكُنْ فِي ذُرِّيَّتِهِمَا
مَنْ يَعْْبُدُ اللَّهَ وَحْدَهُ وَلَا يُشْرِكُ بِهِ شَيْئًا
وَلَمْ تَزَلِ التُّرْسُ مِنْ ذُرِّيَّةِ إِبْرَاهِيمَ وَقَدْ
صَحَّاحُ فِي الْجَاهِلِيَّةِ دَيْدُ بْنُ عَسْرٍ بْنُ قَيْسٍ
وَقَيْسُ بْنُ عُبَادَةَ وَقَالَ عَبْدُ الْمُطَّلِبِ بْنُ هَاشِمٍ

جَدُّ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَامِرُ
بِئِ الظَّرْبِ كَمَا قَوْلُ أَحَسَلَى دِينَ الْإِسْلَامِ يُقَرِّفُونَ
بِالْأَيْدِاءِ وَالْإِعَادَةِ وَالشَّوَابِ وَالْحَقَابِ وَتَوَعَّدَ
جَدُّكَ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى وَلَا يَكْفُرُونَ الْبَيْتَةَ وَلَا يَهْدُونَ أَدْوَانَهُ

تفسیر کبیر جلد سوم صفحہ ۶۸ مطبوعہ قاہرہ

طبع جدید

تفسیر غرائب القرآن بر حاشیہ طبرہ جلد اول
صفحہ نمبر ۲۱۰

ترجمہ: یہ بالکل واضح ہے کہ اگر اللہ تعالیٰ ابراہیم علیہ السلام کی مذکور دعا
رد فرماتا۔ تو اس کی تصریح ہوتی۔ لہذا جب رد کرنا صحیح نہیں ہوا تو ہمیں
اس دعا کی اجابت کا پتہ ملا۔ اب اجابت دعا کی صورت میں
اعتراف ہوتا ہے کہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے ابا و اجداد کے
دور میں عرب میں کوئی بھی مسلمان نظر نہیں آتا۔ اور عرب کے علاوہ دیگر
علاقہ جات میں ابراہیم و اسماعیل علیہم السلام کی اولاد نہ تھی ۱۹ اس کا
جواب یہ ہے کہ جنابِ فقال نے کہا کہ ابراہیم و اسماعیل علیہما السلام
کی اولاد میں ہر دور میں کچھ افراد ایسے موجود رہے۔ جو اللہ ہی کی تنہا
عبادت کرتے تھے۔ اور اس کے ساتھ کسی کو شریک نہیں ٹھہرتے
تھے۔ اور حضرت ابراہیم علیہ السلام کی اولاد میں ہر دور کے اندر کوئی نہ
کوئی اس کے احکام پہنچانے والا رہا ہے۔ دور جاہلیت میں
زید بن عمرو بن نفیل، قیس بن عبادہ اور بقول بعض عبد المطلب بن
ہاشم جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے جد امجد ہیں اور عامر بن الظرب یہ

لوگ دین اسلام پر تھے۔ دوبارہ زندہ ہونے اور پیدا ہونے پر ان کا ایمان تھا۔ ثواب و عقاب کا اقرار کرتے تھے۔ اور اللہ تعالیٰ کی توحید تسلیم کرتے تھے۔ نہ مردار کھاتے اور نہ بتوں کی پوجا کرتے تھے۔

تفسیر روح المعانی:

وَإِنَّمَا خَصَّ عَلَيْهِمُ السَّلَامَ هَذَا الدُّعَاءَ بِبَعْضِ ذُرِّيَّتِهِ لِيُحْيِيَهُمْ وَنَحْيِيَهُ تَعَالَى أَنْ يَبْعَثَ مُتَّبِعًا لَا يَحْكُمُ مَقِيمَ الصَّلَاةِ بِأَنْ يَكُونُ كَافِرًا أَوْ مُرْمِيًا لَا يَمْلِكُ وَبَعَثَ أَنْ يَكُونُ عِلْمًا مِنْ إِسْتِثْنَاءِ عَادَةِ اللَّهِ تَعَالَى فِي الْأَمْرِ الْمَاضِيَةِ أَنْ يَكُونَ فِي ذُرِّيَّتِهِ مَنْ لَا يَمِيزُهَا وَهَذَا كَقَوْلِهِ وَاجْعَلْنَا مُسْلِمِينَ لَكَ وَ مِنْ ذُرِّيَّتِنَا أُمَّةً مُسْلِمَةً لَكَ رَبَّنَا وَقَدْ بَدَّلَ دُعَاءُ ظَاهِرُهُ دُعَاءِي هَذَا الَّتِي تَعَلَّقُوا بِجَعْلِي وَبَعْضِ ذُرِّيَّتِي مُقِيمِي الصَّلَاةِ لِئَلَّا يَكُونُوا بِضَمِيرِ الْجَمَاعَةِ.

تفسیر روح المعانی جلد ۳ صفحہ نمبر ۴۴۳

ترجمہ: حضرت ابراہیم علیہ السلام اپنی یہ دعا اپنی اولاد میں سے بعض کے لیے اس لیے مخصوص فرمائی کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کو تادیب کیا تھا کہ ان میں سے کچھ ایسے بھی ہوں گے جو کافر ہونے کی وجہ سے نماز نہیں پڑھیں گے یا مسلمان ہوتے ہوئے اس کو بھڑکیں گے۔ اور یہ بھی احتمال

درست ہے کہ ابراہیم علیہ السلام کو ان بعض کا علم اللہ تعالیٰ کی عادت کریمہ کے مظاہر سے ہوا جو کہ ششہ امتوں کے عادت سے واضح ہوئی تھی وہ یہ کہ میری اولاد میں بھی کچھ اقامت صلاۃ سے گزراں ہوں گے۔ یہ دعا اس دعا کی طرح ہے کہ آپ نے عرض کیا۔ اے اللہ! ہم دونوں کو اپنا خاص فرما نہروار بنا اور ہماری اولاد میں سے بھی اپنے فرما نہروار بنانا۔ پر عرض کیا۔ اے ہمارے پروردگار! دعا کو قبول کیجئے۔ اس دعا سے بظاہر وہی دعا مراد ہے۔ جو آپ نے اپنی اولاد میں سے بعض کے نمازی ہونے کی مانگی تھی۔ یہی وجہ ہے کہ تیسرے بطور جمع کے ذکر کیا گیا۔

تفسیر در منثور:

عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فِي قَوْلِهِ رَبِّ اجْعَلْنِي مُقِيمَ الصَّلَاةِ وَمِنْ ذُرِّيَّتِي قَالَتْ فَكُلَّن يَزَالُ مِنِّي ذُرِّيَّةٌ آمِنَ اللَّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ كَأَنَّهُ عَلَى الْغَيْطَةِ يَخْبِئُ وَنَ وَاللَّهُ تَعَالَى حَتَّى تَقُومَ السَّاعَةُ.

تفسیر در منثور جلد چہارم صفحہ ۸۷

ترجمہ: اب ابن جریج رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ میں نے سنی ہے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کی اولاد میں سے کچھ لوگ ہر روز میں ایسے ہوں گے جو دین فطرت پر رہیں گے اور اللہ تعالیٰ کی عبادت کرتے ہوں گے یہ سلسلہ قیامت تک چلے گا۔

لمحہ فکریہ:

ذکرہ تفسیری حوالہ بات سے یہ بات روز روشن کی طرح واضح ہو گئی کہ حضرت ابراہیم کی دعا کے مستجاب کی بدولت ہر روز میں آپ کی اولاد میں سے کچھ حضرات

نماز کے پابند، خدا و وحدۃ لاشریک کے مخلص اور جہنم کی پرستش سے بیزار موجود رہے۔ ان میں اگرچہ کسی نام کی عزت نہیں لیکن قرآن و شراہ اس کی بڑی تائید و تصدیق کرتے ہیں۔ کران بعض میں آپ کے آباؤ اجداد و اولاد داخل ہیں۔ اسی کی تائید میں سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد گرامی بھی ہے۔ فرمایا۔ اَنَا خَيْرُكُمْ نَفْسًا وَ خَيْرُكُمْ نَسَبًا۔ میں اپنی ذات کے اعتبار اور اپنے آباؤ اجداد کے اعتبار سے تم سے زیادہ بہتر ہوں مطلب یہ ہوا کہ آپ کے آباؤ اجداد ہر دور میں اسلامی روایات کے امین رہے۔ اور اس بارے میں اپنے دور کے تمام قبائل سے ممتاز تھے۔ اس منون کو حدیث پاک میں ایک اور طریقہ سے بیان کیا گیا ہے۔ ملاحظہ ہو

البداية والنهاية:

عَنْ ابْنِ مَرْزُوقٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ
خَيْرُكُمْ وَ بَيْنِي اَدَمٌ قَرْنًا قَرْنًا نَأْتِي بَعِثُ
وَمِنَ الشَّيْءِ الَّذِي كُنْتُ فِيهِ وَ (بخاری شریف)

البداية والنهاية جلد دوم ص ۲۵۸

ترجمہ: حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں۔ کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں بنی آدم کے بہترین لوگوں میں سے ہوتا آیا ہوں۔ یہاں تک کہ میں اسی خاندان میں سے کہ جس میں بھیجا گیا۔ آیا ہوں۔

لہذا اثبات ہوا کہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی نسل پاک ہر دور میں اپنے لوگوں سے بہترین تھی اور یہ بات واضح ہے کہ بہتری سے مراد وہی بہتری ہے جو اللہ تعالیٰ کے ہاں مطلوب و منظور ہے۔ جس کی طرف یہ آیت ترجمہ دلاتی ہے۔ وَ كُنْتُمْ مَوْتٌ حَيًّا وَ مَشِيَتْ بِنْدَةُ مَوْتٍ لَيْتِيَا مُشْرِكٌ سَعَى عَلَى الْوَلَدِ بِهٖ تَرَدُّعًا بَعْدَ مَا كَرِهَتْ اِيْمَانُ كَے اعتبار سے مراد ہے۔ اس لیے

حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد گرامی کے مطابق آپ کے آباؤ اجداد براہیم علیہ السلام تک ہی نہیں بلکہ آدم علیہ السلام تک صاحبانِ ایمان و توحید ہوئے۔

فاختبروا یا اولی الابصار

آیت نمبر ۵:

الَّذِي يَرَاكَ حِينَ تَقُومُ ۚ وَ تَقَلُّبِكَ فِي
السَّاجِدِينَ ۚ

سورة الشعراء آیت ۲۱۸-۲۱۹

ترجمہ: جو تمہیں دیکھتا ہے جب تم کھڑے ہوتے ہو۔ اور نماز میں تمہارے دورے کو۔

تفسیر در منثور:

ابن جریر عن قتادة وَ تَقَلُّبِكَ فِي السَّاجِدِينَ
قَالَ فِي الْمَصَلِّينَ ۚ وَ اخْرَجَ ابْنُ عَبَّاسٍ
فِي قَوْلِهِ وَ تَقَلُّبِكَ فِي

السَّاجِدِينَ قَالَ سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ
وَسَلَّمْتُ فَقَالَ يَا ابْنَ آدَمَ مَا كُنْتُ وَ آدَمُ فِي
الْجَنَّةِ فَتَبَسَّمْتُ حَتَّى بَدَتْ نَوَاحِيهُ ثُمَّ قَالَ
إِنِّي كُنْتُ فِي صَلَاتِهِ وَ هَبَطَ إِلَى الْأَرْضِ وَ أَنَا فِي
صَلَاتِهِ وَ رَكِبْتُ السَّفِينَةَ فِي صَلَاتِهِ إِنِّي لَنُوحٍ
وَ قَدْ قُتِيَ فِي النَّارِ فِي صَلَاتِهِ إِنِّي لَأَبْرَاهِيمَ لَمَّا
يَلْبِثُ أَبَوَايَ قَطْرًا عَلَى سَعْيٍ لَمَّا يَرْكَبُ اللَّهُ يَنْقُلُنِي

مِنْ الْأَصْلَابِ الطَّيِّبَةِ إِلَى الْأَرْطَامِ الظَّاهِرَةِ مُصْطَفَى
مُحَمَّدٌ بِالْأَلَا تَشْعَبُ شَعْبَتَانِ إِلَّا كُنْتُ فِي خَيْرٍ
هِيَمَا

(تفسیر بردر منشور جلد ۵ ص ۹۸)

ترجمہ: ابن جریر جناب قتادہ سے بیان کرتے ہیں کہ ثعلبہ بن
الساجدین سے مروی نمازی ہیں۔ ابن عباس کہتے ہیں
میں نے رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا۔ آپ میرے ماں باپ پہن
ارشاد فرمائیے کہ جب آدم جنت میں تھے۔ تو آپ اس وقت کہاں
تھے۔ میری بات سن کر آپ غیب میں یہاں تک کہ آپ کی
واڑ میں نظر آنے لگیں۔ پھر آپ نے فرمایا اس وقت میں ان کے
پشت میں تھا۔ پھر جب وہ زمین پر تشریف لائے۔ تب بھی میں
ان کی پشت میں تھا۔ اور میں اپنے باپ نوح علیہ السلام کی پشت میں
ہوتے ہوئے رکشتی میں سوار ہوا۔ اپنے باپ ابراہیم علیہ السلام کی پشت
میں ہوتے ہوئے آگ میں پھینکا گیا۔ میرے والدین کبھی بھی حرام
کاری میں نہیں پڑے۔ اللہ تعالیٰ نے مجھے طیب پشتوں سے
طاہر رحوم کی طرف منتقل فرمایا۔ اور وہ تمام مرد و زن صاحبان
صفا اور ہند بابت تھے۔ جب کسی سے دو شاخیں بنتیں تو مجھ ان میں
سے بہترین شاخ اور تنید ملتا۔

مسالك الحنفاء:

وَقَدْ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ فِي تَأْوِيلِ قَوْلِ
اللَّهِ وَتَقَلَّبَكَ فِي السَّاجِدِينَ أَفَ تَقَلَّبَكَ

مِنْ أَصْلَابِ طَاهِرَةٍ مِنْ آبٍ بَصْدَ آبٍ إِلَى أَنْ جَعَلَكَ
نَبِيًّا قَدْ كَانَ ثَوْرُ الْكِبَرَةِ طَاهِرًا فِي آبَائِهِ
..... وقال أبو جعفر النحاس في معاني

القرآن في قوله: وَتَقَلَّبَكَ فِي السَّاجِدِينَ رَوَاهُ عَنْ
أَبِي عَبَّاسٍ أَنَّهُ قَالَ تَقَلَّبَكَ فِي الظُّهُورِ حَتَّى أَخْرَجَكَ
يَدِيكَ مَا أَحْسَنَ قَوْلَ الْعَاطِلِ شمس الدين بن
ناصر الدين دمشقي - اشعار

تَقَلَّبَ أَحْمَدُ ثَوْرًا عَظِيمًا

تَكَرَّرَ فِي جَبَاهِ السَّاجِدِينَ

تَقَلَّبَ فِيهِمْ قَرْنًا فَسَرْنَا

إِلَى أَنْ جَاءَ خَيْرُ الْمُسْلِمِينَ

(مسالك الحنفاء ص ۲۵-۲۶)

ترجمہ: و تَقَلَّبَكَ فِي السَّاجِدِينَ کے متعلق ابن عباس رضی اللہ

نے کہا کہ آپ ایک پشت سے دوسری پشت کی طرف آتے
رہتے۔ اور وہ تمام پشتیں طاہر تھیں۔ یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ نے
آپ کو نبی کر دیا۔ تو آپ کا نور نبوت آپ کے تمام آب و اجداد میں
ظاہر ہوتا رہا۔ ابو جعفر نحاس نے اسی آیت کے متعلق کہا
کہ ابن عباس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ آپ مختلف پشتوں
میں منتقل ہوتے رہے۔ یہاں تک کہ آپ نہایت خود تشریف
لے آئے۔

عازر شمس الدین بن ناصر الدین دمشقی نے اشعار میں کیا خوب تفسیر کی

سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا نورِ پاک منتقل ہوتا رہا اور اللہ پاک کے حضور سجدہ ریز لوگوں میں اس کی چمک و مک نظر آتی رہی۔ آپ ان نورانی سجدہ ریزوں کی پشت میں پھرتے پھرتے غیر المرسلین بن کر غررِ شریف فرما ہوئے۔

تفسیر مظہری:

الْمُرَادُ مِنْهُ تَقَاتُلُكَ مِنْ أَصْلَابِ الظَّاهِرِينَ السَّاجِدِينَ يَذُو إِلَى أَنْ حَامِ الظَّاهِرَاتِ السَّاجِدَاتِ وَ مِنْ أَنْ حَامِ السَّاجِدَاتِ إِلَى أَصْلَابِ الظَّاهِرِينَ أَحَى الْمَوْجِبِينَ وَالْمَوْتِ حَيَاتٍ حَتَّى يَكُنْ عَلَى أَنَّ آبَارَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُلُّهُمْ كَانُوا مَعَهُ حَيًّا.

(تفسیر مظہری جلد ۲ ص ۸۹)

ترجمہ: اس سے مراد یہ ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم پاکیزہ اور اللہ کو سجدہ کرنے والے مردوں کی پشت سے ان عورتوں کے رحم کی طرف منتقل ہوئے۔ جو ظاہر اور سجدہ کرنے والی تھیں۔ اور پھر ان ظاہرات و ساجدات کے رحم سے ایسے پاکیزہ افراد کی طرف منتقل ہوئے۔ جو بھی اللہ تعالیٰ کی توحید پر قائم تھے۔ یہ آیت کریمہ اس امر پر دلالت کرتی ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے تمام اکابر و اجداد و صاحبانِ ایمان و توحید تھے۔

تفسیر روح المعانی:

وَابُو نَعِيمٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَيْضًا أَنَّ

اللَّهُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَكَرَّ الْقَلْبُ فِيهِمْ بِالتَّقَاتُلِ فِي أَصْلَابِهِمْ حَتَّى وَلَدَتْهُ أُمُّهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ وَحَقَّ رَحْمَتِي حَمَلِ الثَّقَلِ عَلَى الثَّقَلِ فِي الْأَصْلَابِ أَنْ يَبَادَ السَّاجِدِينَ الْمَوْتُونَ وَاسْتَدْرَكَ بِأَيْدِيهِ عَلَى إِيْمَانِ أَبِيهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَمَلَةً هَبَّ إِلَيْهِ كَثِيرٌ مِنْ أَحِبَّةِ أُمِّ الْمُشْتَدِّ وَأَنَا أَخَشَى الْكُفْرَ عَلَى مَنْ يَقُولُ فِيهِمَا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَلَى رَغْوٍ أَذِنَ عَلَى الْقَارِي وَ أَحْسَنَ بِهِ بِضِدِّكَ إِلَيْكَ.

(روح المعانی جلد ۱ صفحہ ۲۷ تا ۲۸)

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے ابو نعیم روایت کرتے ہیں کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے اکابر و اجداد کی پشتوں میں منتقل ہوتے رہے۔ یہاں تک کہ آپ کی والدہ نے آپ کو جنم اور قلب کے اس معنی سے "الساجدين" سے مراد مؤمنین لینا پڑے گی۔ اس آیت سے رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کے ایمان و ابرو ہونے پر استدلال کیا گیا ہے۔ جیسا کہ یہ اہل سنت کے محدثین و محدثات علماء کرام کا مذہب ہے۔ اور میں اس شخص کے کفر کا خوف رکھتا ہوں۔ جو آپ کے والدین کریمین کے بارے میں لاعلمی قاری اور اس کے مانتھوں کی طرف اس عقیدہ کے خلاف کا قائل ہے۔

مفسرین ذی وقار نے یہ مراد ہی ہے۔ کہ اللہ تعالیٰ نے اس آیت میں اپنے حبیب و محبوب صلی اللہ علیہ وسلم کا حضرت آدم علیہ السلام سے حضرت اسمٰعیل رضی اللہ عنہما کے شکم اطراف تک امتثال کا معاملہ بیان فرمایا ہے۔ اور الساجدین، میں کچھ تو پیغمبران عظام ہیں۔ اور دوسرے ہر حال مومنین و مؤمنات تھے۔ اور اس آیت کی یہی تفسیر اہل سنت کے بھرت اکابر کا عقیدہ قرار پائی۔ فلان عبد وایا اونی الذ بصار

فصل دوم

مجموعہ آیات اجداد کے مومن ہونے پر تاریخی شواہد

اس موضوع پر ایک اجمالی دلیل

البداية والنهاية:

و ثَبَتَتْ فِي صَحِيحِ الْبُخَارِيِّ مِنْ حَدِيثِ عَمْرِو
ابْنِ ابْنِ عَمْرٍو عَنْ سَعِيدِ الْمَقْبَرِيِّ عَنْ ابْنِ هُرَيْرَةَ
قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَبَعِثْتُ
مِنِّي خَيْرَ نَفْسَيْنِ بَنِي آدَمَ غُرْنَا فَغُرْنَا نَاسِحَتِي
بَعِثْتُ مِنْ النَّاسِ الَّذِي كُذِّبَتْ فِيهِ

(البداية والنهاية جلد دوم ص ۲۵۶)

ترجمہ: صحیح بخاری میں عمرو بن ابی عمرو عن سعید المقبری عن ابن ہریرہ رضی اللہ عنہما سے روایت کرتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں

بنی آدم میں ہر دور کے بہترین قرن و خاندان میں مبعوث ہوا یہ بیان ہوگا
کہ میں اس قرن میں آیا جس میں تم مجھے پاسے ہو۔
الدرج المنيفه في آباء الشرفيه:

بِسْمِ اللَّهِ صَحِيحِ عَلَى شَرْطِ الشَّيْخَيْنِ عَنْ ابْنِ
عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا مَا خَلَّتِ الْأَرْضُ مِنْ بَعْدِ
نُوحٍ مِنْ سَبْعَةِ مِائَاتٍ فَخَرَّ اللَّهُ بِهِمُ الْعَذَابَ
عَنْ أَهْلِ الْأَرْضِ

(الدرج المنيفه صفحہ نمبر ۹)

ترجمہ: امام بخاری اور مسلم کی شرائط کے مطابق سند صحیح علی شرط الشیخین
حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ حضرت نوح
علیہ السلام کے بعد کبھی بھی زمین سات آدمیوں سے خالی نہ رہی۔
جن کی وجہ سے اللہ تعالیٰ اہل زمین پر عذاب نہیں کرتا تھا۔

توضیح:

ذکورہ دونوں احادیث جن کی تصحیح امام بخاری اور مسلم کے نزدیک بھی مسلم ہے
اسی لیے ان پر کسی نے جرح نہیں کی ان دونوں احادیث میں سے پہلی میں آپ صلی اللہ
علیہ وسلم نے اپنے قرن کو سب سے بہترین قرن قرار دیا۔ اور بہتری جیسا کہ قرآنی آیت
سے ثابت ہے وہ ہے جو اللہ تعالیٰ کے ہاں بہتری ہو۔ اور وہ ایمان و توحید
کا اقرار و تصدیق ہے۔ اس سے نتیجہ یہ نکلا کہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے
آبا و اجداد میں سے کوئی بھی کافر و مشرک نہ تھا۔ کیونکہ وہ لعید من من خیر
من مشرک کے واضح ارشاد ہے عبد مومن کو مشرک اور کافر سے بہتر کہا گیا۔ اگر
معاف اللہ آپ کے والدین کو کافر یا مشرک کہا جائے تو اس سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم



۱۔ آدم تا نوح (علیہ السلام) تمام لوگ موصد تھے۔

البداية والنهاية:

وَفِي صَحِيحِ الْبُخَارِيِّ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ كَانَ بَيْنَ
آدَمَ وَنُوحٍ عَشْرَةُ قُرُونٍ كَثَلْتُ لِي عَلَى الْإِسْلَامِ
فَإِنْ كَانَ الْمُرَادُ بِالْقُرُونِ مِائَةً سَنَةً كَمَا
هُوَ الْمَتَّبَعُ دَرَجَةُ كَثِيرٍ مِنَ الثَّانِي قُبِيحَتُهُمَا
أَلْفُ سَنَةٍ لَا مَحَالَةَ.

(۱۔ البداة والنهاية جلد ۱ ص ۵۴۸ نمبر ۵۴۸)

(۲۔ طبقات ابن سعد جلد ۱ اول صفحہ ۵۴۸)

مطبوعہ بیروت

ترجمہ: صحیح بخاری میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے مروی

کی حدیث پاک: "غیر قرون الخ" کا انکار لازم آتا ہے۔ حالانکہ اس کی صحت مسلم ہے
اسی طرح دوسری حدیث شریف کے مطابق حضرت نوح علیہ السلام کے زمانہ کے بعد
دور میں کم از کم سات آدمی اس شان و شوکت والے موجود رہے۔ مگر جن کی بدولت
اللہ تعالیٰ نے اہل زمین سے عذاب دور کیے رکھا۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ کلمہ
پر سات افراد اپنے دور کے سب سے اعلیٰ درجہ کے مومن اور موصد ہوں گے
کیونکہ کسی کافر اور مشرک کی وجہ سے اہل دنیا پر عذاب آتا تو جسے رفع نہیں ہوتا۔
ان سات برگزیدہ انسانوں میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے آباء اجداد یثیقہ شامل ہیں
کیونکہ آپ نے اپنے آباؤ اجداد کو زمانہ کے بہترین لوگ قرار دیا۔ لہذا اگر آپ کے
والدین کریمین کو اسلام سے خارج قرار دیا جائے۔ تو غیر حدیث اولیٰ کا اعتبار
سے کافر اور مشرک بہترین آدمی قرار پائے گا۔ اور یہ کتنا نص قرآنی کے باطل خلاف
ہے۔ لہذا ان دو احادیث اور آیت کریمہ "وَلَعَبْدٌ مُّؤْمِنٌ خَيْرٌ مِّنْ مُّشْرِكٍ"
کو مد نظر رکھتے ہوئے ایک عقل مند یہی نتیجہ نکالے گا۔ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم
کے والدین کریمین بلکہ تمام آباؤ اجداد مومن موصد تھے۔ اور اپنے دور کے
بہترین صاحب ایمان و توحید رہے۔

فاعتبروا یا اولی الابصار

کادوم اور نوح علیہم السلام کے درمیان دس قرن تھے۔ ان تمام قرون میں لوگ مسلمان تھے۔ اگر قرن سے مراد سو سال ہوں۔ جیسا کہ بہت سے لوگوں کے نزدیک یہی ہے۔ تو پھر کادوم اور نوح علیہم السلام کے درمیان ایک ہزار سال کا زمانہ ہوگا۔

۲۔ نوح سے تا ابراہیم (علیہ السلام) بھی سب لوگ

مسلمان تھے۔

طَبَقَاتُ ابْنِ سَعْدٍ:

عن ابن عباس قال فترقى نوح امة وبنو نوح
قاييل فولدت له غلاما هاشما ديو كما ظن قوله
بسد ينة بالمشرق يقال له معنور شمساً
فلما ضاقت بهم سوق الثمانيين تهاووا الى
بابل فبنو ما وهي بين الفرات والفرات وكانت
اشي عشرة فرسخا في اشني عشر فرسخا وكان
بابها موصع دورا في اليوم فوق جبال كوفية
فيسرة اذا اعبرت فكثروا بها حتى ياختروا
وما تلة ألف وكن على الإسلام وها
ببابل حتى ملكهم نمرود بن كوش بن كنعان
من حام بن نوح فدعاهم الى عبادة الاوثان ففعلوا
طَبَقَاتُ ابْنِ سَعْدٍ جلد اول ص ۲۰۲ تا ۲۰۳

ابن عباس بیان کرتے ہیں کہ حضرت نوح علیہ السلام نے قبائل کے خاندان میں سے ایک عورت سے شادی کی۔ اس سے ایک بچہ پیدا ہوا۔ جس کا نام یونان رکھا گیا۔ اس کی پیدائش معنور شمس جگر پر ہوئی۔ پھر جب حضرت نوح کی اولاد اس قدر زیادہ ہو گئی کہ بازار بھی ان کے لیے تنگ ہو گئے۔ تو آپ اپنی اولاد کو بے کرباں چلے گئے۔ وہاں اپنے رہنے کے لیے مکانات بنالیے۔ خواتین اور عورت کے درمیان ۴۴ مربع میل پر لوگ پھیلے ہوئے تھے۔ اس آبادی کے مکانات کا دروازہ کوفہ کے پل کی بائیں طرف تھا۔ جس جگہ کا نام دوران تھا۔ ان میں پھر اضافہ ہوا۔ حتیٰ کہ ایک لاکھ تک کی آبادی ہو گئی۔ اور یہ سب کے سب مسلمان تھے۔ بابل میں ان کے رہتے ہوئے فرود ابن کوش ان کا حاکم بن گیا۔ یہ خود بت پرست تھا۔ اس لیے اس نے ان لوگوں کو بھی بت پرستی کی دعوت دی۔ اور انہوں نے اس کا کہا مان لیا۔

۳۔ ابراہیم علیہ السلام سے عمرو ابن لُحی تک

بھی سب مسلمان تھے۔

البداية والنهاية:

و استمرت حضارة على ولاية البيت
تحت امر من ثلثمائة سنة وقيل خمسين
مائة سنة والله اعلم وحافظ السوي

فِي وَلَا يَتَّبِعُهُمْ وَذَلِكَ لَكَ فِي رَمَاهُمْ كَرَامَةٌ
أَوَّلُ عِبَادَةِ الْأَوْثَانِ بِالْحِجَازِ وَذَلِكَ بِسَبَبِ
رُؤْيَيْهِمْ عَمْرٍو بْنِ لُحْيٍ لَعَنَهُ اللَّهُ فَارْقَاهُ أَقُولُ
مَنْ دَعَا هُمْ إِلَى ذَلِكَ وَكَانَ ذَا مَالٍ جَسَدٌ بِلِ
حَيْثَا -

الہدایہ و النہایہ جلد دوم ص ۸۷ اقتضیٰ خراعم
تو کچھ ایسا عمرو بن لُحی کی خراعی کے قبضہ کے بعد بیت اللہ پران کی حکومت میں سو
سال یا پانچ سو سال تک قائم رہی۔ یہ لوگ حکمرانی میں بہت بد تھے۔
کیونکہ ان کے دور میں سب سے پہلے بتوں کی پوجا کی جانے لگی۔
اور عجاز میں اس کی ابتداء ہوئی۔ جس کا سبب خود عمرو بن لُحی تھا جو
اس کا رئیس تھا۔ خدا سے غارت کرے۔ اس نے سب سے پہلے
بتوں کی پوجا کی دعوت دی۔ اور شخص بہت بڑا مالدار تھا۔

سیرت حلبیہ :

وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا كُفْرَ بَيْنَ الْجَوْنِ
الْمُضَرَّعِيَّ وَاسْمُهُ عَبْدُ الْعُزَّى وَكَثُرَ بِالشَّامِ
الْمُشَلَّكُ وَهُوَ فِي اللَّحَى وَاسِعُ الْبَطْنِ يَا أَكْثَمُ
رَأَيْتَ عَمْرٍو ابْنَ لُحْيٍ يَجُزُّ قَيْصَصَهُ فِي النَّارِ
فَمَا رَأَيْتَ رَجُلًا أَشَبَّهَ مِنْ رَجُلٍ مِنْكَ بِهِ وَلَا
بِكَ مِنْهُ فَقَالَ أَكْثَمُ فَحَسْبِي أَنْ يَقْتَرِفَ فِي شَبَابِهِ
يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ لَا إِنَّكَ مُؤْمِنٌ وَهُوَ كَافِرٌ
إِنَّهُ أَقُولُ مَنْ غَيْرَ دِينِ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ

الْأَوْثَانِ أَيْ دِينِ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ
فَإِنَّ الْعَرَبَ مِنْ عَقْدِ إِبْرَاهِيمَ اسْتَحْسَنُوا عَلَى
دِينِهِ كَرِيفَتَيْنِ أَحَدَهُمَا إِلَى عَقْدِ عَمْرٍو وَالْأُخْرَى
(السيرة الحلبیہ جلد اول ص ۱۷ مطبوعہ بیروت
طبع جدید)

تو کچھ ایسا: حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اکثر بن حنظل نامی عبد العزى تھا فرمایا۔ اسے
اکثر ایسے عمرو بن لُحی کو دوزخ کی آگ میں قیس گھسیٹتے ہوئے دیکھا ہے
تو اس کا ہم شکل میں نے صرف قیس ہی دیکھا۔ تیسرے اور اس کے
چہرہ ہمہ میں کوئی فرق نہیں۔ اکثر بولا۔ ممکن ہے۔ مجھے اس کی مشابہت
سے نقصان اٹھانا پڑے۔ آپ نے فرمایا۔ نہیں کیونکہ تو مسلمان ہے
اور وہ کافر تھا۔ وہی تھا۔ جس نے سب سے پہلے اسماعیل علیہ السلام
کے دین کو تبدیل کیا۔ اور پوجا کے لیے بت کھڑے کیے۔ دین اسلام
اور اسل دین ابراہیم علیہ السلام ہی ہے۔ حضرت ابراہیم علیہ السلام
سے کہ عرب لوگ عمرو بن لُحی کے آنے تک سبھی مسلمان تھے
اور اس کے سوا کسی نے دین ابراہیم کو تبدیل نہیں کیا۔

الفتح الربانی :

عن انس بن مالك رضي الله عنه قال كان اناس
بفد اسماعيل على الاسلام وكان القديطن
يحدث الناس بالشئ يريد أن يبدلهم
عن الاسلام حتى إذا حل عليهم في التلبية
لبثك اللهم لبتك لا شئ بك لا شئ بك

هَوَ لَكَ تَعْلِيْقًا وَمَلَكٌ - قَالَ هَذَا اِلَى سَحَابٍ اَحْمَرٍ جَلَدُهُ
عَنِ الْوَسْلَامِ اِلَى الشَّرِيكِ -

(فتح الربانی جلد ۱۸ ص ۱۸۹)

تذکرہ، حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ لوگ حضرت
اسماعیل علیہ السلام کے بعد دین ابراہیمی پر قائم رہے اور شیطان کوشش
کرنارہا کہ ان کو اسلام سے پھیر دے۔ یہاں تک کہ اس نے تبلیغ
میں کچھ الفاظ زیادہ کر دیئے۔ لَبِيْكَ اللَّهُمَّ لَبِيْكَ لَا شَرِيْكَ
اِلَّا نَحْنُ يَكَا اَلْخ - کا اضافہ کر دیا۔ انس بن مالک رضی اللہ عنہ فرماتے
ہیں۔ پھر لوگوں نے تبلیغ میں مذکورہ الفاظ کہنے شروع کر دیئے۔ حتیٰ کہ
فیضان نے انہیں اسلام سے نکال کر شرک میں داخل کر دیا۔

توضیح :-

آدم علیہ السلام سے نوح علیہ السلام کے دور تک تمام افراد کا مسلمان ہونا بھی
ثابت ہوا۔ اور نوح علیہ السلام کے دور میں اگرچہ بت پرستی تھی۔ لیکن جب طوفان
نوح آیا۔ تو ان بت پرستوں کا فروں میں سے کوئی بھی بچ نہ سکا۔ اور جو افراد آپ
کے ساتھ کشتی میں سوار ہوئے۔ ان میں سے کسی کی نسل آج تک نہ بلی۔ مرنے آپ کی
نسل باقی رہی۔ آپ ان کو بچے کر پہلے یونان چلے۔ پھر افراد کی بھرت کی
وجہ سے بابل منتقل ہو گئے۔ اور یہاں نورو کے زمانہ تک نورو سے پہلے کوئی
بدراہ نہ آیا۔ ابراہیم علیہ السلام نے نورو اور اس کے ساتھیوں کو بت پرستی سے فرمائی۔

بالآخر نورو کا خاتمہ ہوا۔ اور ابراہیم علیہ السلام یہاں سے شام تشریف لے گئے۔
پھر شام سے اسماعیل علیہ السلام اور بڑا بڑا قبیلہ اسلام کو ساتھ لیا۔ اور مکہ مقدسہ کی
مکہ میں چھوڑ گئے۔ حضرت اسماعیل علیہ السلام کی پشت پر سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم

بلوہ فرما ہوئے۔ جناب اسماعیل علیہ السلام حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ۱۱ ویں واد
ہیں۔ اسماعیل علیہ السلام کی اولاد میں اکیس پشتوں تک کسی نے اللہ تعالیٰ کے احکام سے
بغاوت نہ کی۔ اکیسویں پشت میں جناب عدنان کا نام آتا ہے۔ ان کے دور میں
مرو بن لمی پیدا ہوا۔ جس نے بنی اسماعیل پر غلبہ حاصل کر لیا۔ اور خانہ کعبہ کی قدیم
تولیت جو اس گھرانے کے پاس ملی آ رہی تھی۔ اس سے بھی انہیں محروم کر دیا۔ اور
پڑاؤ عمر و ابن لمی بت پرستی کا دلدار و تھا۔ اس لیے اُس نے اپنے دور اقتدار میں بت
پرستی کا رواج ڈالا۔ حتیٰ کہ کعبہ پاک میں بھی ساڑھے سو کے لگ بھگ بت نصب کر
دیئے۔ مرو بن لمی کا اقتدار سین صدیوں یا پانچ صدیوں پر محیط رہا۔ پھر حضور صلی اللہ
علیہ وسلم کے وادِ قطیفی بن کلاب نے تمام عرب کو جمع کیا۔ اور دوبارہ کعبہ کا قبضہ
حاصل کر لیا۔ لیکن کعبہ کو بتوں سے خالی نہ کر سکے۔ بالآخر یہ کام سرکارِ دو عالم صلی اللہ
علیہ وسلم نے سر انجام دیا۔ ان حقائق کے پیش نظر ایک سوال ابھرتا ہے کہ اگر ابراہیم
علیہ السلام سے جناب عدنان تک تو مسلمان ہونا ثابت ہوا۔ لیکن عدنان کے
دور میں جب عمر و ابن لمی نے کعبہ پر قبضہ کر لیا۔ اس وقت سے لے کر حضور صلی اللہ
علیہ وسلم کے والدِ کرامی حضرت عبد اللہ تک کی پشتوں کا مسلمان ہونا ثابت کرنا
پڑے گا۔ اس لیے ہم اس کے جواب کی طرف متوجہ ہوتے ہیں۔ جس پہلے
حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ان آبائ و اجداد کا سلسلہ وار ذکر ہو گا۔ پھر ان میں سے ہر
ایک کے اسلام کے بارے میں گفتگو ہو گی۔ ان کے عقائد اور مسلک کی وضاحت
ہو گی۔

حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے جناب عدنان سے تعلق نسب نامہ طہطا ابن سعد:

نسب النبی صلی اللہ علیہ وسلم محمد
الطیب المبارک ابن عبد اللہ بن عبد المطلب
واسمہ شیبہ الحمد بن ہاشم واسمہ
عمر بن عبد مناف واسمہ المخیمر
بن قصی واسمہ زید بن کلاب بن مشرہ
بن کعب بن لوی بن غالب بن فہر و الح
فہر جماع قریش و ما کان فرق فہر فہر یقال
لہ قرشی یقال لہ کنانی و هو قہر بن
مانک بن النضر واسمہ قیس بن کنانہ
بن خزیمہ بن مدکرکۃ واسمہ حمیر بن
الیاس بن مضر ابن نذر بن معد بن
عدنان ۱۔

(طبقات ابن سعد جلد اول ص ۵۵ تا ۵۶)

ان اکیس اباؤ اجداد میں سے لیکن وہ ہیں جن کے متعلق امارت
میں تصریحات موجود ہیں۔ کہ وہ مسلمان تھے۔ اور جن کے متعلق مراحت

نہیں۔ ان کے بارے میں ایک وصیت کا پتہ چلتا ہے۔ وہ یہ کہ حضرت
اکرم علیہ السلام سے بے کہ حضرت عبداللہ بن عبدالمطلب ہر ایک اپنے
جانشین کو کہتا چلا آیا ہے کہ میرے پاس ایک نر منقل ہونا چاہیے
اور اب وہ تمہارے پاس منقل ہوا ہے اس کو پاکیزہ و نرم میں رکھنا۔
کیونکہ وہ نور نبی آخر الزمان صلی اللہ علیہ وسلم کا ہے۔ اس وصیت اور
بعض حدیثی تصریحات سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ
علیہ وسلم کے اباؤ اجداد بھی پاکیزہ مسلمان اور مومند تھے۔

عدنان، معد، خزیمہ، ربیعہ اور اسد بن ابراہیم
پر تھے

ذرقانی:

عن ابن عباس قال کان عدنان و معد
و ربیعہ و خزیمہ و اسد علی وکلو ابراہیم
فلما تذاکروا ہذا لای یخسیر و زوی النذیر
بن بکاد صرہو علی لا تہبوا مضر و لا ربیعہ
فیا ذہمنا کاننا مسندین۔

(ذرقانی شرح مواہب جلد اول ص ۶۵)

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ عدنان
معد، ربیعہ، خزیمہ اور اسد بن ابراہیم پر تھے۔ لہذا ان کا تذکرہ
اچھاٹکی کے ساتھ کیا کرو۔ اور زبیر بن بکاد سے مرفوعاً مروی ہے

کہ مضر اور مدینہ کو برا بھلا کہو۔ وہ دونوں مسلمان تھے۔

سیرت حلبیہ:

لَا تُسَبِّحُوا مَضَرَ فَإِنَّهُ كَانَ عَلَى دِينِ إِسْمَاعِيلَ

علیہ السلام۔

(سیرت حلبیہ جلد اول ص ۲۷)

ترجمہ: مضر کو گالی مت دو۔ وہ حضرت اسماعیل علیہ السلام کے دین پر تھے۔

جناب معد کی نسل کا عظیم انتظام حفاظت

البداية والنهاية:

إِنَّ مَعْدَ بْنَ عَدْنَانَ كَانَ عَشْرَةَ كَلَمَاتٍ بَعَثَ نَصْرًا
فَتَنَبَّأَ عَشْرَةَ سَنَاتٍ وَقَدْ ذَكَرَ أَبُو جَعْفَرٍ
الطَّبْرِيُّ وَغَيْرُهُ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَوْحَى فِي ذَاكَ الزَّمَانِ
إِلَى أَبِي مِيَادِ بْنِ حَلْقِيَاءَ أَنَّهُ كُتِبَ إِلَيْهِ بَعَثَ نَصْرًا وَاعْلَمْ أَنَّ
أَبِي قُدَّ سَلَطُشْدَ عَلَى الْعَرَبِ قَدْ آمَرَ اللَّهُ أَمِيرًا
أَنْ يَحْمِلَ مَعْدَ بْنَ عَدْنَانَ عَلَى الْبَرَاءِ
وَلَا تَمِيلُهُ الْقِتْمَةُ فِيهِمْ فَإِنَّهُ سَتُخْرِجُ مِنْ
صُلْبِهِ نَبِيًّا كَرِيمًا أَخْبَرَ بِهِ الرَّسُولُ فَعَمَلُ
أَبِي مِيَادِ بِذَلِكَ وَاحْتَمَلُ مَعْدَ عَلَى الْبَرَاءِ إِلَى
أَرْضِ شَامٍ فَشَاءَ مَعَ بَنِي إِسْرَائِيلَ مِمَّنْ بَقِيَ مِنْهُمْ
بَعْدَ خَرَابِ بَيْتِ الْمُقَدَّسِ وَكَرَّوْجِ هُنَاكَ

إِمْرَأَةً اسْمُهَا مَعَانَتُهَا بَعَثَ جُوشَ بْنَ بَنِي خَرْبٍ
بَيْنَ جَدِّ هَمَرَ قَبْلَ أَنْ يُرْجَعَ إِلَى بِلَادِهِ ثُمَّ عَادَ بَعْدَ أَنْ
هَدَأَتِ الْفِتْنُ وَتَمَعَّضَتِ الْكَبِيرُ بْنُ الْعَرَبِ
وَكَانَ رَحِيًا كَاتِبًا أَرْمِيًا قَدْ كَتَبَ قِسْبَةً
فِي كِتَابٍ عِنْدَهُ لِيَكُونَ فِي خَزَائِنِ أَرْمِيَاءِ
فَيَحْفَظُ قِسْبَةً مَعَهُ كَذَلِكَ۔

(۱- الب۔ ایتہ والنہایۃ جلد دوم ص ۱۹۴)

(۲- مسالک الحنفیہ ص ۳۹)

(۳- سیرت حلبیہ جلد اول صفحہ ۲۸)

ترجمہ: بخت نصر کے زمانہ میں جناب معد بن عدنان کی عمر بارہ سال تھی
ابو جعفر طبری وغیرہ نے ذکر کیا کہ اللہ تعالیٰ نے اس زمانہ میں
ابو میاد بن حلقیاء کی طرف وحی بھیجی کہ تم بخت نصر کے پاس جاؤ۔ اور
اُسے بتاؤ کہ تمہیں اللہ تعالیٰ نے عرب پر مسلط کروایا ہے۔ اور اللہ
نے تمہیں یہ حکم دیا ہے کہ معد بن عدنان کو اپنے ساتھ براق پر
سوار کر کے لے جاؤ۔ تاکہ انہیں کوئی تکلیف نہ اٹھانی پڑے۔ کیونکہ
میں معد بن عدنان کی پشت سے ایک کرم پیغمبر کو ظاہر کرنے والا
ہوں۔ جس پر یہ سلسلہ رسالت ختم کروں گا۔ تو اویسا نے اسی
حکم کی تعمیل کی۔ اور معد بن عدنان کو براق پر سوار کر کے اپنے ساتھ
شام لے آیا۔ تو یہاں باقی ماندہ بنی اسرائیل کے ساتھ انہوں نے
بھی نشوونما پائی۔ یہ بیت المقدس کی خرابی کے بعد واقعہ ہے
پھر معد بن عدنان نے ایک معاشرہ بخت جوش نامی عورت سے

شادی کی جو تہنیت جزم سے تھی۔ پھر فتنہ ختم ہونے پر آپ واپس اپنے علاقہ میں آگئے۔ رخیان نامی شخص نے ار میا کا کاتب تھا۔ اس نے ان کا نسب نامہ لکھ رکھا تھا۔ اور وہ محفوظ تھا۔

سیرت حلبیہ:

كَانَ عَدُوٌّ نَانٍ فِي زَمَنِ عِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ
وَقِيلَ فِي زَمَنِ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ الْحَافِظُ
ابْنُ حَجَرٍ وَهُوَ أَوَّلِي وَمِمَّا يُضَعَّفُ لَا قَالَ مَا فِي
الطَّبْرَانِيِّ عَنْ أَبِي إِمَامَةَ الْبَاهِلِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ
قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
تَقَابَلَكَ وَلِدَ مُحَمَّدٍ بْنُ عَدُوٍّ نَانٍ أَنْ بَعِثَ
رَجُلًا وَقَعْدًا فِي عَسْكَرِ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ
فَمَا تَتَّبِعُوا أَفَدَّعَا عَلَيْهِمْ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ
فَأَوْحَى اللَّهُ تَعَالَى لَمَسْدُ عِيَالِهِمْ فَإِنْ مِنْهُمْ
الرَّبِيعِيُّ الْأَخْبِيُّ الْبَشِيرُ الشَّاذِلِيُّ

(سیرت حلبیہ جلد اول ص ۲۸)

ترجمہ:- عدنان حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے زمانہ میں تھے۔ اور کہا گیا ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے دور میں تھے مانتا ابن حجر نے اس دوسرے قول کو قوی قرار دیا۔ اور پہلے کے ضعف پر وہ روایت بھی دلالت کرتی ہے۔ جو طبرانی میں ابو امامہ باہلی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے۔ انہوں نے کہا میں نے رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا۔ فرمایا۔ جب معد بن عدنان کی اولاد میں چالیس مرد

ہو گئے۔ تو انہوں نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کی فوج پر حملہ کر دیا اور خوب لوٹ مار مچائی۔ اس پر حضرت موسیٰ علیہ السلام نے ان کے لیے بددعا کی۔ اور اللہ تعالیٰ نے جناب موسیٰ کو بذریعہ وحی بدعا سے روکا۔ اور فرمایا۔ دیکھو ان میں ایک عظیم الشان امی، بشیر و نذیر پیغمبر تشریف لائے والا ہے۔

الحرف مکرم:

جناب معد بن عدنان سرکار دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے بیسویں ولادہ ہیں۔ اور ان کی حفاظت کا اہتمام اس طور پر کیا گیا۔ کہ وقت کے پیغمبر کو اللہ تعالیٰ نے بذریعہ وحی انہیں اپنے ساتھ لے جانے کا حکم دیا۔ اور انہیں ہر قسم کے نقصان سے محفوظ رکھنے کا اہتمام فرمایا۔ اور پھر جب ان کے بیٹوں نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کی فوج پر حملہ کر کے انہیں نقصان پہنچایا۔ تو موسیٰ علیہ السلام ان کے لیے بددعا کرنے سے مروت اس لیے منع کر دیا گیا۔ کہ ان کی پشتوں میں اللہ تعالیٰ کے محبوب اکرم جلوہ فرماتے۔ رہا یہ اختلاف کہ جناب معد کا دور حضرت موسیٰ و عیسیٰ علیہما السلام میں سے کس کا تھا؟ تو سیرت حلبیہ میں ان کا بیان حجر کی تحقیق کے مطابق تو مذکور موسیٰ کے ہونے کو ترجیح ہے۔ لیکن یہ ایک تاریخی بحث ہے۔ اور اس میں تطبیق بہت مشکل بلکہ ناممکن ہے۔ کیونکہ جناب موسیٰ اور عیسیٰ علیہما السلام کے درمیان بروایت ابن سعد تقریباً بیس سو سال کا طویل عرصہ ہے۔ اب اتنے طویل عرصہ میں ایک شخص کا موجود رہنا ناممکن ہے۔ یہ اختلاف اپنی جگہ پر لیکن معد اور عدنان کے مسلمان ہونے پر حضرت عیسیٰ یا موسیٰ علیہما السلام کے دور کے بہترین افراد ہونے پر کوئی

اختلاف نہیں۔ لہذا اللہ تعالیٰ نے اپنے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم کے نور پاک کے ان کی پشتوں میں ہونے کی وجہ سے ان کی ہر ممکن مدد فرمائی۔ اور جب الہام ربانی سے مروی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد گرامی پر نظر پڑتی ہے۔ تو اس سے صاف صاف معلوم ہوتا ہے کہ جس طرح اس دور کے پیغمبر حضرت ارمیا علیہ السلام کو اللہ تعالیٰ وحی یہ بتا دیا تھا کہ سدرہ شمس ہے۔ کہ جس کی نسل سے خاتم الانبیاء تشریف لائیں گے۔ اور جس طرح حضرت موسیٰ کو اللہ تعالیٰ نے ہر دعا سے یہ کہہ رکھا کہ ان میں بشیر و نذیر پیغمبر آنے والے ہیں۔ تو اسی طرح خود حضرت سعد کہ بھی ان حضرات کے بتلایا ہو گا کہ کون کون بارے میں ہمیں اللہ تعالیٰ نے یہ وحی بھیجی ہے۔ ان تمام علامات کو سامنے رکھ کر یہی نتیجہ سامنے آتا ہے۔ کہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے آباؤ اجداد کو اللہ تعالیٰ نے ہر دور میں مکرّم و محترم رکھا۔ ان کی حفاظت کا خصوصی اہتمام فرمایا۔ ان کے بارے میں ان کے دور کے پیغمبر کو بذریعہ وحی اس بات کی اطلاع کی گئی کہ یہ لوگ بھی آخر الزماں کے نور کے حاملین ہیں۔ ان تمام تراجم کے ہوتے ہوئے پھر آپ کے آباؤ اجداد کے بارے میں کفر و شرک کا قول کرنا کس طرح زریعہ دیتا ہے۔ تو معلوم ہوا کہ آپ کے جلد آباؤ اجداد مومنین مسلمان اور معزز و مکرم تھے۔

رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے انبیویں

داد انزار کا بیان

ذرقانی :-

إِنَّهُ لَمَّا وَلِدَهُ فَنَظَرَ أَبَوَاهُ إِلَى ثَوْبٍ مَحْمَدٍ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنَ عَيْنَيْهِمَا وَهُوَ
نُورُ النَّبِيِّ الَّذِي كَانَ يَنْتَقِلُ فِي
الْأَصْلَابِ فَرَجَ فَرَحًا شَدِيدًا وَتَحَرَّوْا
طَعَمَ فَقَالَ إِنَّ هَذَا كَهْلُهُ نَزَّائِلٌ أَتَى قَلِيلًا
لِحَقِّ هَذَا الْمَوْكُوثِ وَمَسَّيَ نَدَارًا إِلَيْكَ
وَهَذَا الْقَيْلُ حِزْمٌ السَّهِيلُ وَتَبَعَهُ النُّورُ
وَالْحَمِيسُ وَزَادَتْهُ خَرَجَ أَجْمَلِ أَهْلِ
ذِمَّتِهِمْ وَآخِرَهُمْ عَقْلًا وَقَالَ أَبُو الْفَرَجِ
الْأَصْفَهَانِيُّ سَمِيَ بِذَلِكَ لِأَنَّهُ كَانَ
فَرِيدًا عَصَمَ ۵

(ذرقانی جلد اول ص ۷۹)

ترجمہ: جنابِ مدد نے جب بوت پیدائش اپنے بیٹے نزار کو دیکھا
تو ان میں نور محمدی نظر آیا جو نور نبوت تھا۔ اور ان کی دونوں

انھوں کے درمیان جلوہ گر تھا۔ یہ وہی نور تھا۔ جو مختلف پشتوں سے منتقل ہوتا پلا کر ہاتھ نہ اُسے دیکھ کر انتہائی فرحت و مسرت کا اظہار کیا۔ اور قربانی کر کے لوگوں کو گوشت کھلایا۔ اور پھر کہنے لگے یہ سب کچھ اس قوم کو خوشی میں بہت کم ہے۔ اسی لیے اس قوم کو دو کا نام نزار رکھا گیا۔ اور اسی نے اس قول پر جزم کیا اور صاحب النور اور صاحب النہیس نے بھی ان کی اتباع میں اپنے جزم کا اظہار کیا اور مزید یہ کہا۔ کہ جناب انزار اپنے دور کے تمام لوگوں سے زیادہ صاحب حسن و جمال تھے۔ اور عقل کے اعتبار سے اپنا ثانی نہیں رکھتے تھے۔ ابوالفرج امہدانی نے کہا۔ کہ نزار کے نام رکھنے کی وجہ یہ تھی۔ کہ آپ یحییٰ کے زمانہ تھے۔

توضیح :-

جناب مدین عدنان کے بارے میں مرید عبارت گزر چکی ہے۔ کہ وہ مسلمان تھے۔ اب ان کے ال پیدا ہونے والا بیٹا نزار نامی جو سرکار دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے اسیویں دادا ہیں۔ ان کی پیشانی میں نور نبوت کی موجودگی کی شہادت بھی آپ ملاحظہ کر چکے ہیں۔ اور ان کے حسن و جمال اور یکتائے ہونے کے ہونے کا قول بھی دیکھ چکے۔ اب ان شواہد کے ہوتے ہوئے جناب معداور ان کے صاحبزادے نزار کے ایمان و اسلام اور توحید پر قائم ہونے میں کس شک ہو سکتا ہے؟

ربیعہ مضر تمیم ضبیہ قیس اور الیاس کے مسلمان ہونے پر حدیثی شہادت

سألك الافهام :-

عن عبد الرحمن بن ابی بکر الصديق
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
لَا تَسُبُّوا رِبْعَةَ وَلَا مَضَرَ فَإِنَّهُمَا كَانَا
مُسْلِمَيْنِ - و أخرجه بسنده عن عائشة أَنَّ
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تسبوا
قبيصة ولا ضبة فَإِنَّهُمَا كَانَا مُسْلِمَيْنِ - و
أخرجه بسنده عن ابن عباس رضي الله عنهما
قال قال لا تَسُبُّوا إِلْيَاسَ فَإِنَّهُ كَانَ مُسْلِمًا
قال السهيلي وَيُذَكَّرُ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ لَا تَسُبُّوا إِلْيَاسَ فَإِنَّهُ
كَانَ مُسْلِمًا مُؤْتَاوً ذَكَرَ أَنَّهُ كَانَ يَسْمَعُ فِي
صَلَاةِ تَلْمِيزَةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْحَجَّجِ -
مسالك الافهام ص ۳۰

کو تبدیل کر دیا تھا۔ ابن دحیہ کے بقول جناب ایساں اپنے والد کے وصی تھے۔ بہت خوبصورت اور پرہیزگار تھے۔ اہلسیلم نے کہا کہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ ذکر کیا جاتا ہے کہ آپ نے ایساں کو گالی دینے سے منع فرمایا۔ کیونکہ وہ مسلمان تھے۔

محقق کرب:

علامہ زرقانی وغیرہ کے حوالہ جات سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے سرسویں واد جناب ایساں کا مقام و مرتبہ آپ کے ملاحظہ کیا۔ اپنے خاندان میں نہایت ہی باعزت، باوقار اور متمبر کی شخصیت ہونے کے ساتھ انہیں یہ سعادت بھی حاصل تھی کہ اپنی پشت سے سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا تلمیذ بنتے تھے۔ یہ تلمیذ بوقتِ حج ہی ہوتا تھا اس سے معلوم ہوتا ہے کہ جناب ایساں اپنے دور میں نانا کعبہ کا حج و طواف کیا کرتے تھے۔ اور خود بھی تلمیذ کہتے تھے۔ اسی تلمیذ کے الفاظوں سے "لا شریک لک"، "بھی موجود ہے۔ جس میں توحید کا اقرار و اعتقاد موجود ہے۔ لہذا ثابت ہوا کہ جناب ایساں رضی اللہ عنہ مومن اور مہر تھے اور پھر خود سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد سے بھی مراعتِ اثابت ہوتا ہے کہ جناب ایساں کو گالی نہ دو وہ مسلمان تھے۔ تو جن کے مسلمان ہونے کی تصدیق خود حضور صلی اللہ علیہ وسلم فرمائیں ان کے ایمان و اسلام میں شک کس طرح ہو سکتا ہے۔

حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے سولہویں واد جناب
مدرکہ مومن تھے

سیرت حلبیہ:

و مدرکہ کہ اسمہ حمراء و قیل لہ مدرکہ
لأنہ آذرتہ کل عیر و فخر کان فی آیاتہ
و کان قیادہ فخر و سئل اللہ صلی اللہ علیہ
و سلم آتی و لعل المراد قطرہ فیہ۔

(۱۔ سیرت حلبیہ جلد ۱ ص ۷۷) (۲۔ زرقانی جلد اول ص ۷۸)
ترجمہ جناب مدرکہ کا نام حمراء تھا۔ اور مدرکہ نام کی یہ وہ بیان کی گئی ہے کہ انہوں نے اپنے آباؤ اجداد کی عزت و فخر اپنے اندر چھپ کر لیا تھا۔ اور ان میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا نور بھی تھا۔ یعنی ان میں آپ کے نور کا ظہور تھا۔

توضیح:

جناب مدرکہ میں وہ تمام کمالات جو ان کے آباؤ اجداد میں تھے یعنی کم از کم اپنے والد جناب ایساں رضی اللہ عنہ کی عزت و فخر کے حامل تھے۔ اور جناب ایساں کے بارے میں ابھی ہم تحریر کر چکے ہیں۔ کہ وہ مومن اور معزز شخصیت تھے لہذا معلوم ہوا کہ جناب مدرکہ بھی مومن تھے۔ اور اسی وجہ سے کہ ان میں سے لوگ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے نور نبوت کی جھلک دیکھ کر تے تھے۔

آپ کے چودھویں دادا کتنا بھی مؤمن تھے

سیرت حلبیہ:

قِيلَ لَهُ كُنَّا نَكْفُرُ بِكَ لَوْلَا أَنَّهُ كَانَ فِي يَدَيْهِ مِنْ قَبْلُ
وَقِيلَ لَيْسَ بِكَ عَلَى قَوْمِهِ وَحُفِظَ لَهُ سِرٌّ
وَكَانَ شَيْئًا حَسَنًا عَظِيمًا الْقُدْرَةُ تَعْمَلُ
الْيُسْرَ الْعَرَبَ لِعُلَمَائِهِمْ وَفَضْلِهِمْ وَكَانَ يَقُولُ
قَدْ أَتَى خُسْرٌ وَجَّ نَبِيٍّ مِنْ مَنَّا يَدْعُو إِلَى أَحْمَدَ
بَيْتِ مُحَمَّدٍ إِلَى اللَّهِ وَالْإِبْرَ وَالْإِحْسَانَ وَمَكَارِمَ
الْأَخْلَاقِ فَاتَّبَعْتُهُ تَزِدُّهُ أَذْوَاسُهُ فَأَوْعَى إِلَيَّ
عِيَّتَهُمْ وَلَا تَعْتَبُوا أَفْوَاقًا تُخَصِّمُ بَيْنَنَا
جَاءَ بِهِمْ فَهَبُوا الْحَقَّ.

(سیرت حلبیہ جلد اول ص ۱۲۶)

ترجمہ: جناب کنز کو اس لیے اس نام سے پکارا جاتا رہا کہ چونکہ وہ
اپنی قوم کے محافظ تھے۔
اور ان کے اسرار
کے نگہبان تھے۔ آپ غریبوں کی شخصیت کے مالک تھے۔ جب
عزت تھی۔ اور تمام عرب آپ کے علم و فضل کی وجہ سے
آپ کے پاس آتے جاتے تھے۔ اور کہا کرتے تھے کہ آپ ہفت
آن پر نچا ہے۔ کہ مکہ سے ایک پیغمبر ظاہر ہو۔ جس کا اسم احمد ہوگا۔
وہ لوگوں کو اللہ کی طرف بلائے گا۔ اور نیکی و احسان کی دعوت

دے گا۔ اور اچھے اخلاق پیش کرے گا۔ لہذا تم اس کی اتباع کرو
گے۔ تو عزت و وقار میں اضافہ پاؤ گے۔ اور ان کو جھٹلانا نہیں۔
کیونکہ وہ جو کچھ پیش کریں وہی حق ہوگا۔

توضیح:

حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے چودھویں دادا نے جس بھرپور انداز میں حضور
مکی مرتبت صلی اللہ علیہ وسلم کی تشریف آوری آپ کی تعلیمات اور اس کے تبار و
انکار کے فوائد و نقصانات بیان فرمائے۔ یہ سب باتیں ان کے مسلمان موجد
ہونے پر دو لوگ انداز میں دلالت کرتی ہیں۔ ایسی مراعت کے بعد اس کے
ملکات عقیدہ رکھنے کی کوئی تردید معقول کہلا سکتی ہے؟

آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے پندرھویں دادا

جناب خزیمہ کا ایمان

دررقانی:

و فِي الْخَمِيسِ الْخَمِيسِ خَزِيمَةَ تَصْغِيرِ
خَزِيمَةَ لَا تَكُنْ اجْتَمَعَ قَبِيلُهُمْ قَوْمًا بَايَاهُمْ وَبَنِيَاهُمْ
قَوْمٌ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ مَا تَكُنْ خَزِيمَةَ عَلَى مِلَّةِ
إِبْرَاهِيمَ.

(دررقانی جلد اول ص ۷۷)

ترجمہ: تاریخ الخمیس میں ہے کہ جناب خزیمہ کو جو خزیمہ کی تصغیر ہے

اس لیے یہ نام دیا گیا کہ ان میں اس کے آباء و اجداد کا نور جمع تھا۔ اور ان میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا نور بھی (جھلکا) تھا۔ ابن عباس رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ جناب غزیرہ کا انتقال طست ابراہیمی پر ہوا۔

يَخْضَرُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَتَبِيرِ هَوِيٍّ أَوْ اجْتِنَافِ

صاحب ایمان ہونا

مسائل الحنفاء:

عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَسْتَوُوا قِيْسًا فَإِنَّهُ كَانَ مُسْلِمًا

(۱- مسائل الحنفاء ص ۳۰) ۲۶- الحارثی للفتاوی

جلد ۲- ص ۲۲۲

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ سرکارِ عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے قیس کو گالی دینے سے منع فرمایا۔ کیونکہ وہ مسلمان تھے۔

نوٹ: ”قیس“ دراصل جناب نفراہ صلی نام ہے۔ چنانچہ طبقات ابن سعد کا حوالہ دیا جا چکا ہے۔ نفراہ اسم قیس، ان کا بھی نام ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے صاحب ایمان فرمادیا۔ اس کے بعد اس کی دلیل کی ضرورت باقی نہیں رہتی۔

ۛ

جناب کعب، لوی، غالب، فہر اور مالک بن مومن تھے

حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے آٹھویں دادا جناب کعبؓ اور چار پوتوں یعنی لوی، غالب، فہر اور مالک کے بارے میں صاحب ایمان ہونے کی اگرچہ صحیح کوئی روایت نہ مل سکی لیکن قرآن سے اور ما بعد و ما سبق کے اعتبار سے ان کا صاحب ایمان ہی راجح ہے۔ کیونکہ جناب مالک کے والد جناب نفرتیں کا تو صراحتاً مومن ہونا ابن عباس کی روایت میں ابھی گورچکا ہے۔ اور ایک مومن کے ہاں پیدا ہونے والا بچہ بظاہر مومن ہی کہلائے گا۔ جب تک اس کے خلاف کی صراحت موجود نہ ہو۔

اور یہ حقیقت ہے کہ ان کے کفر و شرک کے اثبات پر کوئی کیسہ ایست بھی نہیں ملتی۔ اس لیے ان کا مومن ہونا اور ثابت کرنا راجح اور اولیٰ ہے۔ علامہ سیوطی رحمۃ اللہ علیہ نے اس بارے میں جو تحقیق کی۔ ہو سکتا ہے کہ انہیں قابل اعتماد کوئی روایت ملی ہو۔ جو ان چاروں حضرات کے مومن ہونے کو بالخصوص ثابت کرتی ہو۔ اسی لیے انہوں نے بھرپور انداز میں ان چاروں کے بارے میں کہا۔

مسائل الحنفاء:

فَقَصَلَ مِمَّا آوَدُوهُ أَنَّهُ أَبَا النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ عَهْدِ إِبْرَاهِيمَ إِلَى كَعْبِ بْنِ لُؤَيٍّ وَكَانُوا

كُلُّهُمْ عَلَى دِينِ إِبْرَاهِيمَ - (مسائل الحنفاء ص ۳۰)

فرجہا: ہم نے جو کچھ تحریر کیا۔ اس کا حاصل یہ ہے۔ کہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے آباء اجداد حضرت ابراہیم علیہ السلام کے دورِ اقدس سے کعب بن لوی تک سبھی دین ابراہیمی پر تھے۔

اسی موضوع پر صاحبِ انوار محمدیہ نے اُمّ علیہ السلام سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے والد گرامی جناب عبداللہ تک کے تمام حضرات میں ایک وصیت کا جاری و ساری رہنا ذکر کیا۔ ملاحظہ ہو۔

انوارِ معجزیہ:

وَقَدْ وَلَدَتْ حَقْوَاءُ مِنْ آدَمَ ابْنَيْنِ وَلَدَا
بَنِي عِشْرِينَ بَطْنًا وَ وَضَعَتْ شَيْئًا وَ حُدَّةً
كَرَامَةً لِسَيِّدِهِ فَاَمَّا حَقْوَاءُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَإِنَّ ذُرِّيَّةَ إِبْنِهَا مِنْ آدَمَ إِلَى عِصْمَةٍ وَ قَبِيلٍ
وَ هَاتِيكَ جَعَلَهُ وَ صِيَّاعِلَى وَ لَدَيْهِ ثَمَرٌ أَوْ صُلَى
شَيْئًا وَ لَدَيْهِ صِيَّاعِلَى آدَمَ أَنْ لَا يَضَعُ هَذَا
النَّوْرَ إِلَّا فِي الْمَطَهَّرَاتِ مِنَ النِّسَاءِ وَ كَوْنِ
هَذِهِ النِّسَاءِ حَارِبِيَّةٌ تَنْشُلُ مِنْ قُرُونٍ
إِلَى قُرُونٍ إِنْ أَذَى اللَّهُ النَّوْرَ إِلَى عَبْدِ الْمَطْلَبِ
وَ وَلَدَهُ عَبْدُ اللَّهِ وَ وَطَنَهُ اللَّهُ هَذَا النِّسْبُ
الشَّرِيفُ مِنَ سَفَاحِ الْبَاهِلِيَّةِ كَمَا وَ كَوْنُهُ حَقْوَاءُ
الْمَلَكَةِ وَ السَّلَامُ فِي الْأَحَادِيثِ الْمَرْصُوقَةِ

(انوارِ محمدیہ من المواہب اللدنیہ ص ۱۵۱)

ترجمہ: جناب محمدیہ نے اُمّ علیہ السلام کے چالیس بیٹوں کو بیس محلوں کے

ذریعہ بنا۔ اور پھر جناب شیت اکیسے جنے۔ اس کی وجہ ہمارے سرورِ جناب رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی کرامت تھی۔ کیونکہ آپ کا نور جناب اُمّ سے حضرت شیت کی طرف منتقل ہوا۔ اور اُمّ علیہ السلام نے انتقال سے قبل انہیں اس بارے میں وصیت کی۔ پھر حضرت شیت نے اپنے بیٹے کو وصیت اُمّ کی۔ وہ یہ کہ اس نور محمدی کو صرف پاکیزہ عورتوں کے رحم کے سپرد کرنا۔ یہ وصیت لگاتار جاری رہی۔ حتیٰ کہ یہ نور اللہ تعالیٰ نے عبدالمطلب اور پھر ان کے صاحبزادے عبداللہ تک پہنچایا۔ اللہ تعالیٰ آپ کے نسب شریف کو باہلیت کے سفاح سے بچائے رکھا۔ جیسا کہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے احادیث میں بیان فرمایا ہے۔

روایت مذکورہ سے ثابت ہوا کہ حضرت اُمّ علیہ السلام سے نور محمدی صلی اللہ علیہ وسلم کے بارے میں یہ وصیت چلی کہ اسے پاکیزہ عورتوں کے رحم میں منتقل کرنا۔ اور یہ وصیت چلتے چلتے جناب کعب بن لوی تک پہنچی تو انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی آمد کی بشارت دی۔ اور آپ کے کمالات و کریمہ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی ہر پشت آپ کے نور پاک بابتی تھی۔ اور پھر یہ بھی جانتی تھی کہ اب وہ کس کی طرف منتقل ہوا ہے۔ جناب کعب بن لوی کی بشارت اور آپ کے کمالات کا بیان کرنا مندرجہ ذیل عبارت میں بخوبی بیان کیا گیا ہے۔

دلائل النبوة:

عن ابی سلمة ابن عبد الرحمن بن عوف

قال كان كعب بن لوی بن غالب بن فهر بن

مَا لَكَ يَجْمَعُ قَوْمَهُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَكَانَتْ
 قَرِيشٌ تَسْمَى يَوْمَ الْجُمُعَةِ رَعْبًا فَيَحْطَبُهُمْ
 فَيَقُولُ أَمَا بَعْدَ - فَاَسْمِعُوا أَوْ تَعْلَمُوا أَوْ فُهِمُوا
 لَيْلَ سَابِجٍ وَنَهَارَ صَاحٍ وَالْأَرْضُ مِمَّا دَوَّ السَّمَاءُ
 بِسَائِرِ الْجِبَالِ أَوْ قَادًا وَالتَّجْوُمُ غَلَامٌ وَالْأَوْتُونُ
 كَالْآخِرِينَ وَالْأُنْثَى وَالذَّكَرُ وَالزَّوْجُ إِلَى بَلَى
 صَائِرِينَ فَصَلُّوا أَرْحَامَكُمْ وَاحْذَرُوا أَصْلَابَكُمْ
 وَكُمُورَ أَمْوَالِكُمْ فَهَلْ رَأَيْتُمْ شُرُوفَهَا تَزْجَعُ
 أَوْ مَبِيتَ ذُنُوبِكُمْ وَالْظُّلُومَ تَنْقُرُونَ
 حَرَمَ مَكُورٍ يَتُومٌ وَعِظْمُورٌ وَتَعَسَّحُوا إِيَّاهُ فَيَسَاقُ
 لَهُ بَنَاتُ عِظْمَيْكُمْ وَسَيُخْرِجُ مِنْكُمْ كَبِيرٌ ثُمَّ يَقُولُ
 هَذَا وَكَيْلٌ كُلُّ أَوَّيِّ بِحَادٍ - سَوَاءٌ عَلَيْهَا أَلْيَدٌ أَوْ ذِيهَا
 يَوْمَ بَابٍ بِالْأَحْذَرِ حَبِينٌ تَأْوِيَاءُ - وَبِالْيَعِيمِ الصَّالِي عَلَيْهِ السَّلَامُ
 عَلَى عَقْلِهِ يَأْتِي النَّبِيُّ مُحَمَّدٌ - فَيُخْبِرُ أَخْبَارَ مَا سَدَّ وَقَاخِيرَهَا
 ثُمَّ يَقُولُ يَا أَيُّهَا النَّاسُ كُنْتُ فِيهَا ذَا سَمِيعٍ وَبَصِيرٍ
 وَبِكَيْلٍ وَرَجُلٍ لَقِنْتُ فِيهَا تَنْصِبَ الْجَمَلِ وَلَا
 رَحْلَتُ فِيهَا أَرْحَالُ الْفَحْلِ ثُمَّ يَقُولُ
 يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ شَاهِدٌ فَحَورٌ دَعْوَتُهُ - حَتَّى الْعَشِيرَةُ
 تَبْقَى الْحَقُّ خُذْ لَا نَا -

(دلائل النبوة للحافظ ابن عساکر ۱۰۶ تا ۱۰۷ ج ۱ ص ۱۰۷)

ترجمہ: ابوسلمہ بن عبدالرحمن بن عوف سے مروی ہے کہ کعب بن

لوی اپنی قوم کو جمع کے دن اکٹھا کرتے تھے اور قریش جمعہ کے دن کو
 عربہ کہتا کرتے تھے۔ پھر جناب کعب لوگوں سے کہتے: انا بعد سنو
 اور جاننا اور سمجھنا رات تاریک ہے۔ دن روشن ہے۔ زمین بکھڑا
 ہے۔ آسمان چھت ہے۔ پہاڑ میخیں ہیں۔ اور تارے علماتیں
 ہیں۔ پہلے لوگ پچھلے لوگوں کی طرح ہیں۔ اور مردوزن اور سر جوڑا فنا
 کے راستہ پر چل رہا ہے۔ جلد رچی کی کروہ سسرال کی حفاظت
 کرو۔ اپنے مال کا پھل کھاؤ۔ کیا تم نے کسی ہلاک ہونے والے کو واپس
 آتے یا میت کو اٹھتے ہوئے دیکھا ہے؟ آخرت تمہارے
 سامنے ہے جس کے متعلق تمہارے عقائد حقیقت پر مبنی نہیں ہیں
 اپنے حرم کو خوبصورت کرو۔ اس کی تعلیم کرو۔ اس کی عزت کرو
 عنقریب تمہارے پاس ایک تنظیم خبر آ رہی ہے۔ اور بہت جلد
 ایک کرم پر غیر شریف لارہے ہیں۔ اس کے بعد جناب کعب کہتے
 دن اور رات کا ہر چکر پہلے سے مختلف ہے۔ اس میں دن رات
 ایک ہی جیسے ہیں۔ ماں کا ہر پھیلاؤ۔ اس کے حادثات رونما کر رہا
 ہے۔ مگر زمانے نے ہم پر بڑے بڑے پردے ڈال رکھے ہیں
 حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اچانک تشریف فرما ہونے والے ہیں
 جو نہایت سچے خبر کی طرف سے ہمیں خبریں دیں گے۔
 اس کے بعد کعب پھر پوچھتے۔

خدا کی قسم! اگر میں اس وقت سننے، دیکھنے اور چلنے پھرنے کی صلاحیت
 رکھتا اور زندہ رہتا تو ان کی خدمت کے لیے اوتھ کی طرح شقت
 برداشت کرتا۔ اور جلد منزل مقصود تک پہنچنے والے نوجوان کی

پھر قیامت کا نام پھر شکر کہتے۔
کاش میں ان کی دعوت کے وقت موجود ہوتا۔ جب قبیلہ قریش حق
کو سرنگوں کرنا چاہے گا۔

سوال:

روایات مذکورہ کو پڑھ کر ایک سوال ذہن میں ابھرتا ہے۔ وہ یہ کہ سرکار
عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے اصناف کو اس بات کا کیسے علم ہوتا تھا کہ ان کی پشت
میں سے سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائیں گے؟

جواب:-

شارح موابہب اللہ ربہ علامہ زرقانی رحمۃ اللہ علیہ نے اس سوال کے
جواب دیئے۔ یہاں کہہ لیجئے کہ آپ کے اباؤ اجداد کو اس بات کا علم دین
سے ہوتا تھا۔

زرقانی:-

وَعَلِمَتْهُ هَذِهِ مِنْ أَوْصِيَاءِ الْمُسْتَمِرَّةِ
مِنْ آدَمَ إِنَّ مِنْ كَانَ فِيهِ ذَٰلِكَ النَّوْرُ لَا يَضْمُرُ
إِلَّا فِي الْمَعْلُومَاتِ إِذْ تَخْتَامُ الْأَنْبِيَاءُ مِنْهُ وَقَدْ
عَلِمَتْهُ ظَاهِرًا فِيهِ قَائِمًا بِهَا أَقْوَمُ مِنَ الْكُتُبِ
الْقَدِيمَةِ إِنَّ مِنْ كَانَ يَصِفُكَ كَذَٰلِكَ
مُحَمَّدٌ يُؤْنِ وَلَدِهِ وَوَجَدَ تِلْكَ الصِّفَةَ وَالْأَوَّلِ
أَكْثَرُ - زرقانی جلد اول ص ۷۵

ترجمہ: اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے کسی دادا کا یہ جاننا کہ میری پشت
میں سے نورِ نبوت ہوگا۔ اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائیں گے

اس وصیت کے ذریعہ تھا۔ جو آدم علیہ السلام سے متواتر چلی آ رہی تھی
وہ یہ کہ جس پشت میں نورِ نبوت ہوگا۔ وہ اسے صرف ان صورتوں کی
طرف منتقل کرے جو پاکیزہ ہوں۔ کیونکہ خاتم الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم
کا ظہور اسی سے ہوگا۔ اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پردادا جناب کعب
واضح طور پر جانتے تھے۔ کہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا نورِ نبوت
ان میں قیام فرما ہے۔ یہاں ان کے علم کا یہ طریقہ تھا کہ کتب قدیمہ میں
ہر شخص کی علامات و صفات مذکور تھیں۔ جو نورِ نبوت صلی اللہ
علیہ وسلم کا حامل ہوتا۔ اور اس کے بارے میں یہ تصریح ہوتی کہ جناب
محمد بن عبد اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس کی اولاد میں سے ہوں گے۔
اور وہ صفات آپ کے اصناف میں اسے ہر اس شخص کے اندر
موجود ہوتیں۔ جو آپ کے اباؤ اجداد کی فہرست میں ہے لیکن ان
دونوں صورتوں میں سے پہلی زیادہ ظاہر ہے۔

سوال دیگر:-

اسی پر ایک اور سوال کیا جاسکتا ہے کہ چلو یہ تسلیم کر جس دادا میں مذکورہ
علامت پائی جائیں یا اسے وصیت کے ذریعہ پتہ چل جائے۔ تو وہ پہچان جائے
نہ جس میں نورِ محمدی نہ پایا گیا ہو۔ اس کی وصیت کا ثبوت کیسے سمجھا جائے گا؟
اس سوال کا بھی جواب علامہ زرقانی نے ذکر فرمایا ہے۔ ملاحظہ ہو۔

جواب: زرقانی:-

وَرَوَى عَنْهُ هَذِهِ ظَاهِرًا فِيْمَنْ ظَهَرَ فِيهِ النَّوْرُ
أَمَّا مَنْ لَمْ يَكُنْ فِيهِ وَفَقْدَ آيَاتٍ وَصَلَتْ إِلَيْهَا
الْوَصِيَّةُ فِيْمَنْ ظَهَرَ فِيْمَنْ الْخَمْسَةِ كَعَلِيٍّ

وَاللَّهُ الشَّوْرُ كَانَ يَدْتَقِلُ مِنْ جِبِلِّهِ إِلَى
جِبِلِّهِ يَفْخَرُ فِي كُلِّ مَرْتَبَةٍ مَوْلَا وَيُنَاقِ
أَنَّهُ لَا يُفْخَرُ إِلَّا فِي الْمَطَرَاتِ قَالُوا مَنْ أَخَذَهُ
مِنْ أَدَمَ شَيْئِكُمْ وَهُوَ مِنْ إِبْنِهِ وَهَكَذَا أَقْلَمُ
يَطْلُبُ فِي الْجَمِيعِ لَمَّا قَالُوا كَانَ يَدْتَقِلُ مِنْ
جِبِلِّهِ إِلَى جِبِلِّهِ

در زرقانی جلد اول ص ۹۵

ترجمہ: کسی نے گمان کیا کہ یہ وصیت کرنا اس کے لیے تو ظاہر اور درست ہے
جس میں نور محمدی ظاہر ہو۔ لیکن جس میں اس کا ظہور نہ ہو۔ اس
کی طرف وصیت کیسے پہنچے گی۔ اس میں نظر ہے۔ اور یہ بات اتنی
مضبوط نہیں۔ انہیں وغیرہ کتب سیرت میں موجود ہے۔ کہ وہ نور محمدی
ایک پیشانی سے دوسری پیشانی کی طرف منتقل ہوتا رہا۔ اور جس
کی پیشانی میں جاتا اس سے یہ بخیرہ عہد لیا جاتا۔ کہ اسے صرف
اور صرف ظاہر عورتوں کے رحم میں منتقل کرتا۔ سب سے پہلے
حضرت آدم علیہ السلام کی اولاد میں سے اسے حاصل کرنے والے
حضرت شیث علیہ السلام ہیں۔ اسی طرح ان سے آگے یہ نور منتقل
ہوتا رہا۔ اگر ان تمام حضرات میں اس کا ظہور نہ ہوتا۔ تو پھر ان
کتب میں موجود نہ ہوتا۔ کہ وہ نور ایک پیشانی سے دوسری پیشانی
کی طرف منتقل ہوتا رہا۔

خلاصہ کلام:

حضرت آدم علیہ السلام سے تا حضرت عبدالمطلب رضی اللہ عنہ

سید محمدؐ کے آباؤ اجداد ایک دوسرے کو وصیت کرتے رہے۔ یعنی ہر باپ جب
کس میں رکھا گی نور محمدی اس کے بیٹے کی طرف منتقل ہوتا۔ تو وہ اپنے بیٹے کو
وصیت کرتا۔ کہ اس کو کسی ظاہر عورت کی طرف منتقل کرنا۔ یہ وصیت عبدالمطلب
رضی اللہ عنہ کی آگے اپنے بیٹے جناب عبداللہ کو کرنا کتب میں مذکور نہیں۔ اس
کا وجہ یہ بھی گئی ہے۔ کہ جناب عبدالمطلب اپنے بیٹے عبداللہ اور ان کی بیوی
سیدہ آمنہ دونوں کو جانتے تھے۔ اسی لیے جب جناب عبداللہ کی پیشانی میں
عورتوں نے نور محمدی چمکتا دیکھا۔ کہ ہر ایک نے ان سے شادی کی درخواست
کی۔ لیکن حضرت عبدالمطلب نے ان تمام میں سے جسے ظاہر سمجھا اور جسے
سابقہ وصیت کی متعلق سمجھا۔ اس سے اپنے بیٹے عبداللہ کا نکاح کر دیا۔ علامہ زرقانی
نے اس کو یوں لکھا ہے۔

زرقانی:

لَا تَعْلَمُ بِمَا ذِيَا مِنَ النَّسَبِ وَأَنَّ زَكَرِيَّا
لَهَا آخِرُ قَبِيلٍ مِنَ الْجَاهِلِيَّةِ فَكَفَا
ذَلِكَ عَنِ التَّوَصِّيَةِ هَذَا

در زرقانی جلد اول ص ۹۵

ترجمہ: کیونکہ جناب عبدالمطلب جانتے تھے۔ کہ سیدہ آمنہ کا نسب
کیسا عمدہ ہے۔ اور عبداللہ کی ان سے شادی کرنے میں جاہلیت
کا کوئی اثر نہیں تھا۔ لہذا وصیت کی اس کے ہوتے ہوئے کوئی ضرورت
نہ تھی۔ اور وصیت کا کام اس سے پورا ہو گیا۔

لہذا اثنا بت ہوا۔ کہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے تمام آباؤ اجداد جو آپ کے
نور پاک کے متعلق تھے۔ وہ اس نور کو بخوبی جانتے تھے۔ کہ یہ نور نبی اطہر الامان

کا نور پاک ہے۔ اور اس کی پہچان کے ساتھ ساتھ ہر باپ اپنے اس بیٹے کو یہ وصیت کرتا رہا کہ اسے نیک اور پاکیزہ عورت کی طرف منتقل کرنا۔ اس سے ثابت ہوا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے تمام اباؤ اجداد مومن اور موصد تھے۔ ان میں سے کوئی بھی کافر اور مشرک نہ تھا۔ اگرچہ بعض حضرات کی تفصیل بیت کتب میں نہیں ملتی لیکن مذکورہ وصیت کا تذکرہ ہر کتاب میں موجود ہے جس سے ان کا مومن ہونا تسلیم کرنا پڑتا ہے۔

حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پانچویں ادا قسی بن سعد کے ایمان کا ثبوت

ذرقانی:

ذَكَرَ ثَعْلَبُ فِي أَمَالِهِ أَنَّ كَانَ يَجْمَعُ قَوْمَهُ
يَوْمَ الْعَرُوبِ لَقَدْ كَرَهُهُ وَيَأْمُرُهُمْ
بِتَعْظِيمِ الْحَرَمِ وَيُخْبِرُهُمْ أَنَّ سَبْعَةَ
فِيهِمْ نَبِيٌّ بِهِ جَمَعَ بِالتَّثْقِيلِ لِلْمَبَالِغَةِ
أَلَّهُ الْقَبَائِلَ مِنْ بَنِي قَهْرِ فِي مَكَّةَ بَعْدَ تَقَرُّفِهِمْ
فِي الْبُلْدَانِ فَجَمَعَهُمْ وَأَذْخَلَهُمْ مَكَّةَ
فِي قِصَّةِ طَلْحٍ يُكَلِّمُهُ عِنْدَ ابْنِ إِسْحَاقَ.....
وَكَانَ قُصَى أَوَّلَ مَنْ بَنَى كَعْبَ اصْصَابِ
مَلِكًا طَاعَ لَهُ بِهِ قَوْمُهُ وَكَانَتْ إِلَيْهِ
الْحِجَابَةُ وَالْيَتَابَةُ وَالزَّفَادَةُ وَالنَّدْوَةُ

وَاللَّوَاءُ وَحَارَ شَرْفَ مَكَّةَ جَمِيعًا وَكَانَ
وَجَلَدًا جِلْدًا جَمِيعًا وَغَالِمَ شَرِّ لَيْشٍ وَآفَاقَهَا
بِالْحَقِّ۔ (ذرقانی جلد اول ص ۲۲۲)

ترجمہ: ثعلب نے اپنی امالی میں ذکر کیا کہ جناب قسی بن سعد جمعہ کے دن اپنی قوم کو جمع کر کے نصیحت کیا کرتا تھا۔ اور حرم کی تعظیم کرنے کو کہا کرتا تھا۔ اور انہیں یہ خبر سنایا کرتا تھا کہ تم میں منقریب ایک ایسا پیغمبر پیدا ہو رہا ہے جس کی بدولت اللہ تعالیٰ بنی قہر کے پچھلے قبائل کو مکہ میں جمع کر دے گا۔ ابن اسحاق اس قصہ کو بڑی طوالت سے بیان کیا ہے۔ اور جناب قسی بن قہر بنی کنین سے پہلے وہ شخص ہوئے جنہیں حکومت ملی۔ لوگوں نے ان کی امانت کی۔ اور خاندان کعبہ کی نگرانی و حاجیوں کے پانی کا بندوبست ندوہ کی محفلوں کا انتظام و انصرام اور فتح و نصرت کے جھنڈوں کا ستھانہی کو قرار دیا گیا۔ مکہ کی تمام شرافتیں ان میں جمع تھیں۔ ایک ایسے مروتی جو وجہہ اور غلبہ سورت ہونے کے ساتھ ساتھ قریش کے بہت بڑے عالم اور حق کے عظیم پاسبان تھے۔

بلوغ العرب فی احوال العرب: ترجمہ:

قسی قریش کے عالم تھے۔ اور حق پر سب زیادہ قائم ہونے والے تھے۔ آپ اپنی قوم کو جمعہ کے روز جمع کرتے۔ اور ان کو وعظ و نصیحت کرتے تھے۔ اور حرم مکہ کی تعظیم و تحريم کا حکم کرتے تھے۔ اور ان کو یہ بشارت بھی سناتے تھے کہ منقریب اس حرم میں ایک نبی پیدا ہو گا۔ اور آپ بنوں کی پرستش سے منع

کرتے تھے۔

میلہ فی الحرب فی احوال الحرب جلد دوم ص ۳۷۰

توضیح :-

مذکورہ عبارت یہ ثابت کرتی ہے کہ جناب قطعی رضی اللہ عنہ وہ شخصیت ہیں جن کو اللہ تعالیٰ نے قریش کی بھٹی ہوئی حکومت دوبارہ عطا فرمائی۔ گوشتہ اوراق میں آپ پر چھ چکے ہیں۔ بنو خزاعہ میں سے عمرو بن لہی نے ان سے حکومت چھنی تھی۔ جو تین یا پانچ سو سال تک قائم رہی اس کی حکومت کا خاتمہ اور بنی نہر کے بکھرے افراد کو پھر سے جمع کرنے والے قطعی ہیں! سیلے انہیں ”جو جمع“ بھی کہا جاتا ہے۔ بہر حال ان کے وعظ و نصیحت کو دیکھا جائے۔ تو ثابت ہوتا ہے کہ آپ خود یہ غنہ مومن تھے۔ اور دوسروں کو بھی دعوت و توحید و ایمان دیتے تھے۔ اور سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی تشریف آوری کی بشارت کے ساتھ ساتھ آپ کے کچھ اوصاف کا بھی تذکرہ کیا کرتے تھے۔ سب کچھ اسی لیے تھا کہ اللہ تعالیٰ نے ان کی پیشانی میں اپنے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم کا نور رکھا ہوا تھا۔ جس کی برکت سے ان کے عقائد ایک مومن کامل کے عقائد تھے۔ اور اس نور محمدی کو بخوبی جانتے تھے۔ جو نبی آخر الزمان میں کر تشریف لانے والا تھا۔ خود بت پرست نہ تھے۔ اور دوسروں کو بھی بت پرستی اور شرک سے روکا کرتے تھے۔

ۛ

سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے تیسرے

دادا عبد مناف بھی مومن تھے۔

ذرقانی

وَيَذِّنِّي الْقَمَرُ لِيَجْعَلِيَهُ قَالَ الْوَاقِدِيُّ وَكَانَ
فِيهِ قَوْلٌ نَسُوهُ اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَفِي يَدِهِ يَقَائِمُ نَزَارُ وَهُوَ مِنْ إِسْمَاعِيلَ
وَذَكَرَ زَيْدُ بْنُ مَرْثَدَةَ عَنْ مُوسَى بْنِ عَقْبَةَ أَنَّ
جَدَّ بَابًا فِي شَجَرِ آفَاءِ الْمُغَنِيَّةِ بْنِ قَطِيٍّ امْرَأَتِ بَقِيَّةِ
اللَّهُ وَصَلَتْ الرَّحْمَةُ إِيَادَهُنَّ الْقَائِلُ كَانَتْ قَرِيشَ
بَيْضَةً فَتَفَلَّقَتْ فَالْمَخْ خَالِصَةً لِعَبْدِ مَنْفَاتٍ

(ذرقانی)

ترجمہ :- جناب عبد مناف کو حسن و جمال کی وجہ سے مکر کا چاند کہا جاتا تھا۔
واقیدی کا قول ہے کہ جناب عبد مناف میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کا نور تھا۔ ہاتھوں میں نزار کا بھنڈا اور حضرت اسماعیل کی کمان تھی
زید نے جناب موسیٰ بن عقبہ سے ذکر کیا کہ انہیں حطیم میں ایک پتھر
پر تحریر دیکھی۔ جس کے یہ الفاظ تھے۔ میں منیر بن قطعی ہوں۔ اور
اللہ کے تقویٰ کا اور صلہ رحمی کا حکم دیتا ہوں جس کو کسی شاعر نے اپنے
اندر یہ مدحوں بیان کیا۔ قریش ایک پھٹا ہوا لڑا تھا جس کا

اہل اور مخ جناب عبد مناف تھے۔

ترجمہ بلوغ العرب:

عبد مناف کو ان کے حسن و جمال کی وجہ سے قمر البیضاء رنگستان مسمیٰ کہا
چاند کہتے تھے، ان کا اصل نام مغیرہ تھا اور حضرت ذبیحہ سے منقول ہے
کہ مجھے ایک پتھر دستیاب ہوا جس پر یہ الفاظ کندہ تھے: یٰ مغیرہ بنی
تعلیٰ، قریش کو خدا کے ڈار اور صلہ رحمی کی وصیت کرتا ہوں اور آپ
بتوں کو بہت بُرا جانتے تھے۔ اور آپ کے چہرے پر آنحضرت کا
نور آشکارا اور نمایاں تھا۔ (ترجمہ بلوغ العرب جلد ۲ ص ۳۱۴)

توضیح:

اللہ تعالیٰ سے ڈرنے اور صلہ رحمی کو اپنانے کی وصیت کے الفاظ سے
خود وصیت کرنے والے کے عقیدہ کا اظہار بھی ہوتا ہے۔ یعنی جب وہ دوسروں
کو خوف خدا کا عمل کرتے تھے۔ تو خود بھی اس سے متصف تھے اور خوف خدا
کا تصور تو عید کے بغیر غیر متصور ہے۔ لہذا ثابت ہوا کہ جناب عبد مناف اپنے
دور کے خوبصورت ترین شخص ہوتے ہوئے مومن موصوفے۔ اور ایمان و توحید
کی دوسروں کو بھی دعوت دیا کرتے تھے۔

فاحتبر وایا اولی الابصار

۶

اپ صلی اللہ علیہ وسلم کے دو سکر دادا

جناب ہاشم کا ثبوت ایمان
درقانی:

وفي المنتفق كان هاشم افخر قومه واعلامهم
وكانت مائدته منصوبة لا ترفع ولا في
المسار ولا في الشراة وكان يحمل ابن
السبيل ويؤدى الحقائق وكان نور رسول الله
صلی اللہ علیہ وسلم في وجهه يتوقد شعاعه
ويتلا نواضيه ولا يراه حبرا لا يقبل بيده
ولا يمر بشئ الا مسجد اليه تقى واليه
قبائل العرب وفود الاغيار يحملون بناتهم
يعرضون عليهن ان يتزوج بطن حق بعث
اليه هرقل ملك الروم وقال ان لنا ابنة لم
تلد النساء اجمل منها ولا ابهى وجهها فاقام
علي حتى ان وجعها فقد بلغني جودك وكرمك
وانما اراد بذلك نور المصطفى الموصوف
عند هرقل الانجيل فاني هاشم...

(درقانی جلد اول ص ۷۳)

نہ جرحہ منتفی میں مذکور ہے کہ جناب ہاشم اپنی قوم کا فخر تھے۔ اور ان میں بلند شان تھے۔ ان کا دسترخوان ننگی اور فراخی میں بچھا رہتا تھا بسافروں کو سواری دیا کرتے تھے۔ اور حقانی کو پورا فرمایا کرتے تھے۔

رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا نور پاک ان کی پیشانی میں چمکتا اور نور پھیلاتا تھا۔ کوئی عالم جب انہیں دیکھ پاتا تو ضرور آپ کا نور کا نور اپنا آپ کا جب بھی کسی چیز کے پاس سے گزر ہوتا۔ تو وہ تعظیماً جھک جاتی عربوں کے قبائل صبح و شام آپ کے ہاں آتے اور اچھے لوگ اپنی بیٹی سے شادی کرنے کی ان کو درخواست کرتے۔ یہاں تک کہ روم کے بادشاہ ہرقل نے بھی پیغام بھیجا کہ میری ایک بیٹی اتنی حسین و جمیل اور خوبصورت ہے کہ کسی ماں نے ایسا تک ایسی بیٹی بھئی ہی نہیں۔ تم میرے پاس آؤ۔ تاکہ میں اس کی شادی تمہارے ساتھ کروں۔ آپ کی سخاوت۔ آپ کا کرم مجھ تک پہنچا ہے۔ روم کے بادشاہ نے شادی کا ارادہ اس لیے کیا تھا کہ وہ اس بہانے سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے نور پاک کو حاصل کرنا چاہتا تھا۔ جس کی تعریف اس نے انجیل میں پڑھ سن رکھی تھی لیکن جناب ہاشم نے انکار کر دیا۔

تاریخ خمیس:

اَمَّا مَا نَشْرَفُ فَلَوْ جَدَّ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَدْ اِسْتَمْسَقَ وَ قَدْ يَتَقَالُ لَمْ يَمْسَرْ الْعِلَا
اَيْضًا الْعِلْمُ مِنْ تَبَةِ

(تاریخ خمیس جلد اول ص ۱۵۶)

ترجمہ: حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے دادا جناب ہاشم کا نام عمر و تھا۔ اور انہیں عمر و العزیز بھی کہتے تھے۔ کیونکہ ان کا مرتبہ بہت بلند تھا۔

بلوغ العرب فی احوال العرب: ترجمہ۔

حضرت ہاشم نے اس خطبہ شریف میں اخلاق کا جو امر کیا ہے اور برے اعمال سے جو ممانعت کی ہے۔ اس کی طرف دیکھو۔ کیا یہ باتیں نفیست کی گہرائی اور قدر و منزلت کی جلالت اور عظمت کی بلندی کے سوا صادر ہو سکتی ہیں؟ اور یہ سب کچھ کسی خاص انتخاب کے ارادے اور فکر شان کی پختگی کے لیے قدرتی طور پر کہا گیا تھا۔ کیونکہ ان امور کا آبائی جہاد میں متواتر چلے آنا فرزندوں میں اگر قرار پائے گا موجب بنتا ہے۔

(بلوغ العرب فی احوال العرب جلد اول ص ۳۵۵)

توضیح:

سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے دادا جناب ہاشم رضی اللہ عنہ کے اوصاف علامہ زرقانی نے جو یہ بیان کیے کہ آپ عاقم زمانہ تھے۔ یہودی علماء آپ کے ہاتھ جوڑتے۔ اور اعلیٰ جانان کے لوگ اپنی بیٹیوں کی ان سے شادی کرنے کی دعوت دیتے۔ اور ہرقل نے بھی اسی قسم کا پیغام بھیجا۔ یہ سب اس نور کی برکت تھی۔ جو ان کی پیشانی میں چمک رہا تھا۔ ہر چیز اسی نور مبارک کی وجہ سے جناب ہاشم کے سامنے جھک جاتی تھی۔ ان تمام شراہ کے روشنی میں جناب ہاشم کے مومن اور مؤحد ہونے کی کوئی شک رہ جاتا ہے۔ کلمہ باقیہ فی حقہ کا ملکہ و عاصی براہیم علیہ السلام اور آدم علیہ السلام سے ملحق و صیت کے حامل ہونے ہوئے شرک و کفر ان کے نزدیک نہ صرف شک سکتا تھا۔ غاصبوں و ایادوں کی ابصار۔

حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے اول واد اجتاب

عبد المطلب کے ایمان کا بیان

ترجمہ:

عبد المطلب منجانب الدعوات مَحَرَّمِ
الْحَمَرِ عَلَى نَفْسِهِ قَالَ ابْنُ الْأَثِيرِ وَمَعْرُوفٌ
مَنْ تَعَثَّتْ بِحَرَاءٍ كَانَ إِذَا دَخَلَ شَهْرَ رَمَضَانَ
صَعِدَهُ قَدْ أَطْعَمَ الْمَسَاكِينَ وَقَالَ ابْنُ قَتِيْبَةٍ
كَانَ يَرْفُحُ مِنْ مَا يَدُ اللَّطِيْرِ وَالْوَحْشِ وَشِ
فِي رَوْسِ الْجِبَالِ فَكَانَ يَقَالُ لَهُ الْعَبْدُ الْيَهُودِي
وَالْمُعْطِمُ طَائِرُ السَّمَاءِ لَا تَكُنْ كَانَ يَرْفُحُ مِنْ
مَا يَدُ يَهُ لِلطَّيْرِ وَاسْمُهُ شَيْبَةُ الْحَمْدِ
مُرْكَبٌ أَضَافِي قَالَ عَلَى شَيْبَةِ الْحَمْدِ الدِّي
كَانَ وَجْهَهُ يَضِي فَلَدَمْ اللَّيْلُ كَالْقَمَرِ
الْبَيْدِي - (زرقي جلد اول ص ۱۱)

ترجمہ: جناب عبد المطلب مستجاب الدعوات تھے۔ اور انہوں نے حرام
اپنے اوپر حرام کر رکھی تھی۔ ابن کثیر کے بقول یہ وہ پہلے شخص ہیں جنہوں
نے فارغ ار میں اللہ کی عبادت کی۔ مسکینوں کو کھانا کھلایا کرتے تھے
ابن قتیبہ کہتے ہیں کہ پرندوں اور وحشی جانوروں کے لیے بھی ان کا

دستر خوان پکھا رہتا تھا۔ اور پہاڑوں کی چوٹیوں پر ان کے کھانے کا
سامان رکھا کرتے تھے۔ اسی لیے انہیں "قیاض" کہا جاتا تھا۔ اور
پرندوں، کوکھانا دینے والا، کے نام سے مشہور تھے۔ کیونکہ ان کا
دستر خوان پرندوں کے لیے بھی تیار رہتا تھا۔ ان کا نام شیبۃ الحمد تھا۔
جو نحوی اعتبار سے مرکب اضافی ہے۔ علی کہتے ہیں کہ شیبۃ الحمد نام کی وہ
پرندہ تھی کہ یہ نام اس شخص کا اس دور میں رکھا جاتا جس کے چہرے
کی خوبصورتی چودھویں رات کے چاند کی طرح اندھیرے کو ختم کر دے
اور روشنی پھیلا دے۔

الواقعات:

وَعَنْ كَعْبِ الْأَخْبَارِ أَنَّ نُسْرَةَ سُؤْلِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَقَا صَارَ إِلَى عَبْدِ الْمُطَّلِبِ وَآدْرَكَ
نَامَ بَعْدَ مَا فِي الْعَجْرِ فَأَنْتَبَهَ مَكْحُولًا
مَذْهُمًا قَدْ كَسَى حُلَّةَ الْيَسَاءِ وَالْجَمَالِ فَبَسَمَى
مُسْتَعِيرًا لَا يَدْرِي مَنْ فَعَلَ بِهِ ذَلِكَ فَلَخَذَهُ
أَبُوهُ بِسَيْدِهِ ثُمَّ أَلْطَقَهُ إِلَى كَهْنَةِ الْقُرَيْشِ
فَأَشَارُوا عَلَيْهِ بِتُرْوِيجِهِ فَزَوَّجَهُ
وَكَانَتْ تَقُولُ مِثْلَهُ دَايَعَةُ الْمُسْلِكِ الْأَذْهَرِ
وَنُورُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يُضِي فِي بَعْضِ يَهُ وَكَانَتْ قَرْنًا إِذَا أَصَابَهَا
قَعَطَ شِدِيدٌ تَأْخُذُ بِسَيْدِهِ فَتَحْرُجُ بِهِ إِلَى
بَعْلِيلٍ يُسَيِّرُ حَيْثُ تَقَرَّرَ بَوْنُ يَهُ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى

وَيَسْتَأْذِنُ لَوْ أَن يَسْقِيَهُمْ نَارُ الْغَيْثِ فَحَسِبْتَ
بِعَيْنِهِمْ يَسْقِيَهُمْ بِسُرْعَةٍ لَّوْنٍ مَّعْشُودٍ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

(الحوار مع حسدینہ ص ۱۱۱ اور قافی جلد اول ص ۱۱۱)

ترجمہ: کعب الاحبار کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا نور پاک جب
حضرت عبدالمطلب میں جلوہ فرما ہو گیا۔ تو انہیں ایک مرتبہ حالت
خواب میں حلیم میں انہوں نے دیکھا کہ کوئی شخص انہیں سرسرا گیا۔
سرسری تیل بھی لگا گیا۔ اور غلہ بھرت لباس بھی پہنا گیا۔ اُسے تو یہ
سب کچھ قائم تھا۔ بڑا تعجب کیا۔ کہ یہ کس کا کام جو سکتا ہے تو
ان کے والد نے انہیں ساتھ لیا۔ اور قریشی کا ہوں کے پاس سے
اُسے۔ انہوں نے کہا کہ اس کی شادی کر دو۔ چنانچہ شادی کر دی
گئی۔ راسپ کے جسم سے فالص کستوری کی خوشبو آتی تھی۔ اور
سر کا ردو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا نور مبارک آپ کی پیشانی میں چمکتا
تھا۔ اور قریشی اس کی یہ عادت تھی۔ جب بھی انہیں خشک مالی
کا سامنا ہوتا۔ تو وہ جناب عبدالمطلب کو اپنے ساتھ لے کر جبل ثبیر
کی طرف نکل پڑتے۔ وہاں انہیں اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں قربت کا
ذریعہ بناتے۔ اور ان کے وسیلے سے اُس سے بارش طلب کرتے
تو اللہ تعالیٰ انہیں بارش عطا کرتا۔ اور سیراب کر دیتا۔ یہ سب کچھ حضور
صلی اللہ علیہ وسلم کے نور پاک کی برکت کی وجہ سے تھا۔

الوالدین:

وَكَمَا قَدِمَ أَبْرَهَمَ مَلِكُ الْيَمَنِ لِهَدْمِ الْبَيْتِ

الْحَرَامِ وَبَلَغَ ذَاكَ قُرَيْشًا قَالَ لِمُعَيْبِ بْنِ
لَا يَصِلُ إِلَى هَذَا الْبَيْتِ لِأَنَّهُ لَدُنَّا يَعْجِيهِ
ذَمُّ اسْتِاقَ أَبْرَهَمَ إِلَى قُرَيْشٍ وَخَتَمَهَا وَكَانَ
لِعَبْدِ الْمُطَلِّبِ فِيمَا أَنْ بَعِيَتْهُ نَاقَةٌ فَكَرِبَ
فَتْ قُرَيْشٍ حَتَّى طَلَعَ جَبَلِ ثَبِيرٍ فَاسْتَدَارَ
كَرُرًا سَوَّلَ اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى
جَبَدَيْنِهِ كَالْهَلَالِ وَأَنْعَكَسَ شَعَاعُهُ عَلَى الْبَيْتِ
الْحَرَامِ فَكَمَا تَقْدِرُ عَبْدُ الْمُطَلِّبِ إِلَى ذَلِكَ قَالَ
يَا مَعْشَرَ قُرَيْشٍ ارْجِعُوا أَهْلَكُمْ كَفَيْتُمْ هَذَا الْأَمْرَ
فَوَاللَّهِ مَا اسْتَدَارَ هَذَا الشُّورُ مِنِّي إِلَّا أَنْ يَكُونَ
الْقَطْرُ لَنَا فَارْجِعُوا مَتَفَرِّقِينَ ثَرَانِ أَبْرَهَمَ
أَرْسَلَ رَحْبِلًا مِنْ قَوْمِهِ فَكَمَا وَحَدَّ مَنَةً
وَقَطْرًا لَنَا وَجَاهَهُ عَبْدُ الْمُطَلِّبِ حَضَرَ وَ
تَلَمَّحَ لَيْسَانُهُ وَخَرَّ مَغْشِيًا عَلَيْهِ فَكَانَ
يَخُورُ كَمَا يَخُورُ الشُّورُ حَتَّى دُبِحَ
فَلَمَّا أَقْبَقَ حَرَّ سَاجِدًا لِعَبْدِ الْمُطَلِّبِ وَقَالَ
أَشْهَدُ أَنَّكَ سَيِّدُ الْقُرَيْشِ حَقًّا وَرُبَّمَا
أَنَّ عَبْدَ الْمُطَلِّبِ لَمَّا حَضَرَ عِنْدَ الْأَبْرَهَمِ
بَطَرَ الْغَيْلُ الْأَبْيَضُ الْعَظِيمُ إِلَى وَجْهِهِ
فَبَرَكَ كَمَا يَبْرُكُ الْبَعْبُ وَخَرَّ سَاجِدًا
وَأَلْفَطَ اللَّهُ تَعَالَى الْغَيْلَ فَتَنَزَّلَ السَّلَامُ عَلَى الشُّورِ

فِي ظَهْرِ كَيْ يَأْتِيَنَّكَ الْمَطْلَبُ -

(۱- اقوال محمدیہ ص ۱۸ تا ۱۹) (ذکر کافی جلد اول)

ص ۸۲ تا ۸۴)

میں: عین کا بادشاہ ابرہہ جب بیت اللہ شریف کو گرانے کے لیے آیا اور اس کی خیر قریش کو ملی۔ تو انہیں جناب عبدالمطلب نے کہا۔ ابرہہ اس گھر تک نہیں پہنچ سکے گا۔ اس گھر کا مالک اس کی حفاظت کرے گا۔ پھر ابرہہ نے قریش کے اونٹ اور بھیڑ بکریاں ہاتھ میں لیں اور چار اونٹ جناب عبدالمطلب کی بھی قیں پھر جناب عبدالمطلب قریش کے ساتھ لاہر کو شیر پناہ پر پڑے۔ تو سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا نور پاک ان کی پیشانی میں چاند کی طرح پھرا۔ اور اس کی شعاعیں بیت الحرام پر پڑیں جب جناب عبدالمطلب نے یہ ماجرا دیکھا۔ تو کہا اسے جماعت قریش! واپس ہر جاؤ۔ تمہارے لیے یہ واقعہ کفایت کرے گا۔ خدا کی قسم! اس نور کا مجھ سے نکل کر چکر لگانا اس بات کی دلیل ہے کہ کامیابی اور فتح ہماری ہی ہے۔ وہ ٹولیوں میں واپس آگئے۔ پھر ابرہہ نے اپنی قوم کا ایک آدمی بھیجا۔ وہ آدمی جب مکہ میں داخل ہوا اور جناب عبدالمطلب کے چہرہ پر نظر پڑی۔ تو کانپ اٹھا۔ اور اس کی زبان تھمتھلا گئی۔ اور بے ہوش ہو کر گر پڑا۔ اس سے ایسی آواز نکلتی تھی۔ جیسی بیل کی بوقت ذبح بڑاڑانے کی آواز ہوتی ہے۔ پھر جب اسے افاق ہوا۔ تو جناب عبدالمطلب کے سامنے سجدہ میں گر گیا۔ اور کہنے لگا میں گواہی دیتا ہوں۔ کہ تم قریش کے سچے سردار ہو۔ مروی ہے کہ جب جناب عبدالمطلب ابرہہ کے پاس آئے۔ تو ابرہہ کے سینہ عظیم ہاتھی

نے ان کے چہرہ کو دیکھا۔ تو اونٹ کی سی ہنٹھک بیٹھ گیا اور عبدالمطلب کے سامنے سجدہ میں گر گیا۔ اللہ تعالیٰ نے اس ہاتھی کو گویائی عطا کی اور اس نے کہا۔ سلام ہو اسے عبدالمطلب! اس نور کو جو تمہاری پشت میں جلوہ فرما ہے۔

اس حدیث پر:

جناب عبدالمطلب رضی اللہ عنہ کے اوصاف نور محمدی کا ان میں قیام پذیر ہونا اور اس کی برکات حوالہ مذکورہ میں تفصیل سے لکھی گئیں۔ جنہیں غراب میں غالباً انہیں فائزہ پہنایا جائے۔ جن کو کاہن بھی ادب سے دیکھتے ہیں۔ جن کو قریش بوقت عرس سال، بارش کے لیے اللہ کے حضور وسیلہ بنائیں تو بارش مل جائے۔ جن کی حسین اقدس سے نکلنے والی نوری شعاعیں فتح و کامرانی کا پیغام میں جنہیں نور محمدی کے حامل ہونے کی وجہ سے با نور تک سجدہ کریں۔ جو شراب کو اپنے اوپر حرام کر لیں۔ بتوں سے نفرت فرمائیں۔ اور ان کی دعائیں درجہ قبولیت پائیں۔ ایسے بزرگ و انسان کے مومن و مومنہ ہونے میں کون شک کردہ ہوتا ہے؟ جناب عبدالمطلب کے بارے میں مسند زریجیٹ کے مخالفین کچھ روایات نقل کرتے ہیں۔ جو ان کے ایمان و توحید کے منافی نظر آتی ہیں۔ ہم انہیں انوارہ اوراق میں ان آیات کو لفظ بنفہ نقل کریں گے۔ اور پھر ان پر سیر حاصل بحث کریں گے یہی معرفت امتنا عرض کرنا ہے۔ کہ جناب عبدالمطلب کے فضائل و مناقب جو حوالہ بالا میں مذکور ہوئے۔ اگر انہیں بنظر انصاف دیکھا جائے۔ تو اس سے ان تمام احادیث کا جواب سمجھنے میں کوئی وقت نہ رہے گی۔ جو مخالفین پیش کرتے ہیں۔ بہر حال جناب عبدالمطلب کا مومن و مومنہ ہونا ان حوالہ جات سے روز روشن کی طرح ثابت ہو گیا۔ شرک سے اجتناب اور ایمان و توحید سے لگاؤ مندرجہ ذیل اشعار

سے بھی شہادت ہوتا ہے۔ علامہ ابو۔

تاریخ خیریس:

۱۔ یَا رِبِّ لَا تَجْعَلْ لِّهٖ سِبْوَۃً اِذَا

۲۔ اِنْ عَدُوَّ الْبَیْتِ مَوَدَّاکَا فَامْتَعِلْہُمْ اَنْ یَّخْرُبُوْا اَهْرَاقًا

(۱) تاریخ خیریس جلد اول ص ۵۰ مطبوعہ بیروت

(۲) دلائل النبوة للبیہقی جلد اول ص ۱۴۱

ترجمہ: اے اللہ! تیرے بغیر ان ظالموں کو دُور کرنے کے لیے میری کوئی امید نہیں۔ اے میرے پروردگار! اپنے گھر کی بادی ان سے روک لے اور اس کی توہی مخالفت فرما۔

(۳) بے شک غار کعبہ کا دشمن وہی ہے جو میرا دشمن ہے۔ تو اپنے اور

اپنے گھر کے دشمنوں کو اپنے گھر کی بادی پاک کرنے سے روک لے

قارئین کرام! مذکورہ بالا اشعار سے جناب عبدالمطلب کے عقیدہ توحید پر پختگی اور اس پر یقین کا دل کی اتم تصویر نظر آتی ہے۔ ان اشعار کے علاوہ میرٹ ابن ہشام اور دلائل النبوة ابونعیم میں ایک شعر اس مضمون پر اور بھی مزارعت کے ساتھ دلائل کرتا ہے۔

لَا تُهْرَقَنَّ الْعَبْدَ یَمْتَعِعًا

دَحْذَکَ خَا مُتَعِ دَحْذَکَ

اے اللہ! جب ہر شخص اپنے اپنے گھر کی مخالفت کرتا ہے

تو تو بھی اپنے گھر کو اپنے دشمنوں سے بچا۔

علاوہ ازیں جناب عبدالمطلب نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے رسول اللہ ہونے پر کئی ایک واقعات و مشاہدات دیکھے۔ اور انہیں

میں تسلیم ہی کیا۔ ان حالات میں ان نبویات و اسلام میں کون شک کر سکتا ہے؟ ایک غیر غصب شخص جب ان واقعات کو محض سرسری نظر سے ہی دیکھے گا تو اسے ان میں کفر و شرک کی کون آمیزش نظر نہ آئے گی۔

ایمان عبدالمطلب پر دلالت کرنے والی چند روایات

روایت شاہمین نے جب انہیں پیشگوئی

کی کہ تمہاری پشت بٹ شکن نبی آخر الزمان

آئیں گے۔ تو آپ سجدہ میں گر گئے۔

دلائل النبوة:

عن ابن عباس قال لما ظہر سیف بن ذی یزن

علی الیمن و ظفر بالحبشہ و تفاہم عنہا۔

و ذاک بعید عن ذلک سؤل اللہ صلی اللہ

علیہ وسلم فی سبیلین اتلہ و قوۃ العرب

و أشراقہا و شعر ائہا تلہیہ و تلہیہ

قآتہ و قد قرئ فی فیہ عبدالمطلب بن

هاشم بن عبد مناف بن قصي وامييه بن عبدشمس
 وعبد الله بن جدعان وعديله بن اسد
 بن عبد العزى وامييه بن عبد مناف بن زهرة
 فنان بن من وجور وقريش فقد موقاهليه لصنعار
 وهو في رأس قصي له يقال لله غمدان قال
 فما سئاد لنا عليا وفان لهم فاذا الملك مفع
 بالبحر ينطيط ويص المسك ومن مفرق رأسه
 وعن يمينه وعن شماله الملك وابتداء الملوك
 والمقاول فكماد حكرا عليا وناوثة عبد المطلب
 فاستأذنه في الحكم فقال له سيف بن ذي
 يزن ان كنت ومن يتكلم بين يدي الملوك
 او نالك فقال عبد المطلب ايها الملك ان الله عز وجل
 قد احلك محلا رفيعا شامخا منيعا وابنتك
 مبنية طابت اروقته وعديله خير قومته
 وثبت اصله وبسق فرعه في اطيب موطن
 واحرم معدن نانت ابيك اللعن رأس العرب
 وتبعها الذي تخصص به وامت ايها الملك
 رأس العرب الذي له ثقاة وهمود الذي
 عليها العماء ومعقلها الذي تلجأ اليه العباد
 سلكك لذخيرة سلف وانت ايها الملك
 رأس العرب الذي له ثقاة وكرم يحمل

ذكركم من انت سلفه تحق ايها الملك اهل حرم
 الله وسكنته بليتيم الله خصنا اليك الذي
 ابهجتنا لكفني الكرب الذي قريحتنا فذعن وقد
 التمنيته لا وقد المرن يه فقال سيف بن ذي
 يزن و ايها من انت ايها المتكلم قال انا
 عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف قال
 ابن اختنا قال نعم قال فاهاه ثم اقبل
 عليا وعلي القوم فقال مرعبا واهلا وناقة
 ورحلا ومسننا فاسهلا ومكار يحللي على
 جزا وجزلا وقد سمع الملك ما لتكلم وعرفت
 قرا بتكلم وقبل وسميتك فاستمر اهل الليلى
 والنفار ولكم الكرامة ما انتم والعباد
 اذا ظعنتم انبضوا الى دار الضيافة والوفود
 وامركهم بالمرزالي فاقاموا شهر الا يصرك
 اليه ولا يامرهم بالوفود اي ثم انبته لهم
 انبياهه فان سل الى عبد المطلب ذو قهرهم
 فكماد خلد عبد المطلب ادناه وقرب
 مجلته واستحياه ثم قال يا عبد المطلب
 ابي مقوض اليك ومن سرعاهي ما دوعا برك
 يحقون لمرانج به ولكن وجدك معدناه
 فاطاعتك طاعة فليكن عودك مطويا

حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ فِيهِمْ عِلْمٌ أَنَّ اللَّهَ بِالْأَمْرِ
إِذَا أَحْبَبَ فِي الْكِتَابِ الْمَكْنُونِ وَالْعِلْمُ الْمَكْنُونِ
الَّذِي أَخْبَرْنَاَهُ لَا تُفْسِدُنَا وَاحْتَرَجْنَاَهُ دُونَ
عَلَيْهِمْ تَأْخِيرًا عَظِيمًا وَخَطَرًا جَسِيمًا فِيهِمْ شَرٌّ
الْعَرِيَاةُ وَالْمَكْنُونُ الْمَكْنُونُ الَّذِي فِيهِمْ عِلْمٌ
وَلَكِنْ خَاصَّةٌ قَالَ عَبْدُ الْمُطَلِّبِ وَشَدَّكَ أَتَيْكَ
الْمَلِكُ سِرٌّ وَبَرٌّ فَمَا هُوَ؟ قَدْ أَكَّ أَهْلُ النَّبِيِّ
ثُمَّ مَرَّ بَعْدَ ذَلِكَ إِذَا وَلَدَ بَيْنَهُمَا مَنَظَرًا
بِهِمْ عَلَامَةٌ بَيْنَ كَتَفَيْهِ شَامَةٌ كَأَنَّهَا شَامَةٌ
وَلَكِنْ بِهِ الْبَرَّ عَامَةً إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ وَقَالَ
عَبْدُ الْمُطَلِّبِ أَبَيْتُ اللَّعْنَ لَكَ بِتُخْلِي
مَا بِيهِ وَأَفْعَدَ قَوْمٌ وَكَرَّ لَا هَيْبَةَ الصِّدِّيقِ
وَأَعْرَضَ بِهِمْ وَأَجْلَلَهُمْ كَسَالَتُهُ مِنْ كِبَارِهِمْ
إِيَّاهُ مَا زِلْ وَادَّوَاهُ سُرُورًا قَالَ سَيْفُ بْنُ ذِي
يَزَنَ هَذَا رَمَاهُ الَّذِي يُؤَلِّدُ فِي يَوْمٍ أَوْ قَدْ
وَلَدَهُ إِسْمُهُ مُحَمَّدُ بْنُ كَتَفَيْهِ شَامَةٌ
يَمُوتُ أَبَوُهُ وَأُمُّهُ وَيَكْفِيهِ جَدُّهُ وَعَمُّهُ
وَقَدْ وَجَدَ تَاهَ مَسَارًا وَاللَّهُ بَعَثَ نَبِيَّهَا
وَجَاهِلٌ لَهُ مِنَّا النَّصَارَا يُغَيِّرُهُمْ أَلَا وَلِيَاءُ
وَيَذِلُّ بِهِمْ أَحَدًا وَهُوَ يَضْرِبُ بِهِمُ النَّاسَ
عَنْ عَرَضٍ وَتُسَبِّحُ بِهِمْ كَرَامَتُهُ أَلَا رَحْمَنُ

وَيَعْبُدُ الرَّحْمَنَ وَيَدَّخِرُ الشَّيْطَانِ وَيَعْمُدُ
الْيَسِيرَانِ وَيَكْسِرُ الْأَوْثَانَ قَوْلُهُ فَصَلِّ وَ
كَلِمَةُ عَدَلٍ يَا مَرْءُ بِالْمَعْرِ وَفِيهِ وَتُسَعِّدُ يَتَوَلَّى
عَنِ الْمُتَكَيِّ وَتُسَعِّدُكَ قَالَ عَبْدُ الْمُطَلِّبِ
أَيُّهَا الْمَلِكُ عَزَّ جَارَكَ وَسَعَدَ جَدُّكَ وَعَلَا كَرَمَكَ
وَنَمَّا أَمْرَكَ وَطَالَ عَمْرُكَ وَكَوَامُ مُلْكِكَ قَبْلَ
الْمَلِكِ السَّارِي يَأْخُصَّاحُ فَقَدْ أَوْضَحَ بَعْضُ الْإِنْصَاحِ
فَقَالَ سَيْفُ بْنُ ذِي يَزَنَ وَالْبَيْتُ ذِي الْعَجَبِ
وَالْعَلَامَاتُ عَلَى النَّصَبِ أَنْتَ يَا عَبْدَ الْمُطَلِّبِ
لَعَبِيهِ عَزَّ كَرَمَكَ قَالَ فَخَرَّ عَبْدُ الْمُطَلِّبِ
سَاجِدًا فَقَالَ إِنْ رَفَعَ رَأْسَكَ فَقَدْ تَلَجَّ مَذْرُوكُ
وَعَلَا أَمْرَكَ قَبْلَ أَنْ تُسَبِّحَ شَيْئًا وَمَا
ذَكَرْتُ لَكَ؟ قَالَ عَبْدُ الْمُطَلِّبِ تَعَرَّيْتُهَا الْمَلِكُ
إِنَّكَ كَأَنَّ لِي ابْنٌ وَكَدْتُ بِهِ مَوْجِبًا وَعَلَيْهِ رَقِيقًا
كَزَّ وَجَدْتُ كَرِيمَةً مِنْ كَرَامَتِهِ قَدْ قَرَأْتُهَا
وَهَبَ بِنُ عَيْدٍ مَنَافَتِ بْنِ زَهْرَةَ وَجَاءَتْ بَغْلَامُ
سَيِّبَتُهُ مُحَمَّدًا أَمَاتُ أَبَوَيْهِ وَأُمُّهُ وَكَفَلَتُهُ
أَنَا وَعَمُّهُ بَيْنَ كَتَفَيْهِ شَامَةٌ وَفِيهِ كُلُّ مَا
ذَكَرْتُ مِنْ عَلَامَةٍ قَالَ سَيْفُ بْنُ ذِي يَزَنَ
إِنَّ الَّذِي ذَكَرْتُ لَكَ كَمَا ذَكَرْتُ لَكَ فَاحْتَفِظْ
بِهَا بِكَ وَأَحْذَرِ عَلَى الْيَهُودِ فَإِنَّهُمْ لَهُ أَعْدَاءُ

وَلَنْ يَجْعَلَ اللَّهُ لَهُمْ عَلَيْهِمْ سَبِيلًا وَأَطِيعُوا
 مَا ذُكِّرَتْ لَكُمْ وَتَنْ هُوَ لِأَمْرِ السَّيِّئِ بَيْنَ
 مَعَكَ فَلَوْ لَسْتُ بِمِنْ أَنْ تَدَّخِرَهُمُ التَّنَاسُتَهُ
 مِنْ أَنْ تَكُونُ لَهُ مِنَ الْيَاسْتَنَةِ قَبِيْعُونَ لَهُ الْغَوَائِلُ
 وَ يَنْصَبُونَ لَهُ الْعَبَائِلُ وَ هُوَ قَائِلُونَ أَتَى
 أَبْنَاءَهُمْ وَ كَوَلَا إِلَى أَعْلَمَ أَنَّ الْمَوْتَ مُجْتَمِعٌ قَبْلُ
 مَبْعَثُهُ لَيْسَتْ بِتَحْيِيْلٍ وَ رَجَبِي حَتَّى أَصِيرُ
 بِثَرِبَ ذَاكَ مَدَى طَرَفِي أَصْبَحَ فِي الْكِتَابِ النَّاطِقِ
 وَ الْعِلْمِ السَّاقِ أَنْ بِيْثَرِبِ اسْتَحْكَمَ أَمْرُهُ وَ عَوْضِغِ
 قُبْرِهِ وَ أَهْلُ دُصْرَتِهِ وَ كَوَلَا إِلَى رَحِيْمِهِ مِنَ الْآفَاتِ
 وَ أَحْسَنَ رَحْمَتِهِ الْعَاقِبَاتِ لَوْ طَلَتْ أَسْتَبَانَ الْعَرَبِ
 كَعْبِهِ وَ لَا عَلِمَتْ عَلَى عِدَايَتِهِ مِنْ سَبِيْهِ
 ذِكْرَهُ وَ لَكِنِّي صَارَفْتُ إِلَيْكَ ذَاكَ مِنْ عَنَابِي
 تَقْصِيْرِيْ بِمَنْ مَعَكَ فَتَمَرَّضَ لِكُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمْ
 بِعَاقِبَةٍ مِنَ الْوَيْلِ نَعْشَرَةً أَعْبُدُ وَ حَشَرَةً
 أَرُطَالِيْ مِنْ فِضْصَةٍ وَ نَسْصَةٍ أَرُطَالِيْ ذَهَبًا وَ كَرْمِيْ
 مَمْلُوءَةً عَنَابِيْ وَ أَمْرِيْ عَبْدُ الْمُطَلَبِ بِعَشْرَةٍ
 أَصْعَافٍ ذَاكَ لَوْ هَالِكٌ إِذَا كَانَ رَأْسُ الْحَوْلِ
 غَائِبِيْ بِخَبْرِهِ وَ مَا يَكُونُ مِنْ أَمْرِ
 فَهَذَا ابْنُ دُحْيٍ يَزِيْنُ قَيْلُكَ رَأْسُ الْحَوْلِ
 وَ كَتَبَ عَبْدُ الْمُطَلَبِ يَتَقَوْلُ لَا يَفْطِنِيْ

بِمَا يَبْغِيْ لَهُ شَرْفُهُ وَ ذِكْرُهُ وَ يَعْصُ مَنْ
 بَعْدِي وَ كَانَ إِذَا قِيلَ لَهُ مَا ذَاكَ؟ قَالَ سَيَعْلَمُ
 وَ كَفَّ يَعْنِيْ جَنِينِ

(در لائل البدیع جلد اول ص ۱۱۹ تا ۱۲۱)

ترجمہ: ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جب سیف بن ابی
 یزید کا یمن پر قبضہ ہوا۔ اور اس نے وہاں سے اہل حبشہ کو مار چکا۔
 یہ واقعہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی ولادت سے دو سال بعد
 کا ہے۔ تو عرب کے سردارانِ دشمن و وفادار سے مبارک باد
 دینے پہنچے۔ قریش کا وفد بھی گیا۔ بنی امیہ بن عبد المطلب بن ہاشم بن
 عبد مناف بھی تھے۔ ان کے علاوہ امیہ بن عبد شمس، عبد اللہ بن عبد مناف
 خویلد بن اسد بن عبد العزیٰ اور وہب بن عبد مناف بن زہرہ اور
 دیگر سردارانِ قریش تھے۔

یہ لوگ یمن کے پایہ تخت صنعاء پہنچے۔ سلطان اس وقت اپنے محل
 کی چھت پر تھا۔ جسے عندان کہتے تھے۔ وفد نے الدین دخول
 مانگا۔ اور سلطان کے روبرو پیش ہو گئے۔ اس وقت اس نے بدن
 پر عنبر و خشبو لگا رکھی تھی۔ اور سر سے خوشبو کی ہلک آٹھ روٹی تھی۔
 دائیں بائیں سلاطین و قمت شہزادے اور امراء بیٹھے تھے۔ عبد المطلب
 نے اذن کلام چاہا۔ سلطان سیف نے کہا کہ اگر تم

کرنے کا طریقہ رکھتے ہو تو تمہیں اجازت دی

جاتی ہے۔ عبد المطلب گویا کہے۔ اسے بادشاہ اللہ نے آپ کو
 نہایت بلند و بالا مقام عطا کیا ہے۔ اور آپ کا نسب حبیب سے

بہتر بنایا جس کا اہل مضبوط تھے اور شاخ نہایت بلند آپ کی بھی
 بڑائی نہ ہو۔ آپ عرب کا افتخار اور اس کی بہاریں جو ہر طرف
 غیر لاتی ہے۔ آپ عرب کا وہ سرور جو جھکنے سے نا آشنا ہے۔
 عرب کا ایسا ستون ہیں جس پر تمام کا دار و مدار ہے۔ آپ خود
 پناہ گاہ ہیں۔ جہاں لوگوں کو الطینان ملتا ہے۔ آپ کے ابا و اجداد
 ہمارے بہترین سلف تھے۔ اور آپ ہمارے لیے ان کی طرف
 سے بہترین نشانی ہیں۔ وہ خاندان کبھی مٹ نہیں سکتے۔ جس میں
 آپ کی طرف سے دو گلیفہ ہوں۔ اور اس خاندان کا ذکر کبھی پڑنا
 نہیں ہو سکتا جس کے آپ سلف ہوں۔

اسے بادشاہین بہم حرم انہی کے الگ ہیں۔ خدمت حرم میں۔ ہمیں
 ایک مستر تیرہاں ہے آئی۔ کیونکہ آپ نے ہماری ایک مستقل پریشانی
 ختم کر دی ہے۔ (جسٹی اقتدار کا خاتمہ کر دیا ہے) ہم آپ کو مبارک
 دینے آئے ہیں۔ کچھ مانگنے نہیں آئے۔ سیف بادشاہ بولا۔ اسے
 گفتگو کرنے والے اہل حرم میں سے تم کون ہو۔؟ آپ نے کہا۔ میں
 عبدالمطلب بن ہاشم بن عبد مناف ہوں۔ وہ کہنے لگا اچھا ہماری
 بہن کے بیٹے ہو؟ کہاں۔ چنانچہ شاہ نے آپ کو قریب کر لیا اور
 وفد کی طرف متوجہ ہو کر بولا۔ بہت بہت خوش آمدید ہم آپ
 لوگوں کی بہتر سے بہتر میزبانی کریں گے۔ اچھا نوازیں گے۔ شاہ
 یمن نے تمہاری گفتگو سن لی ہے۔ اب آپ لوگ ہمارے
 دن رات کے مالک ہیں۔ جب تک آپ ٹھہریں گے۔ عزت افزائی
 ہوگی۔ اور وہی پر ہماری نیک تمنا میں آپ کے ساتھ ہوں گی۔

اب آپ لوگ سرکاری مہمان خانے میں تشریف لے جائیں۔ ساتھ
 ہی اس نے مہانوں کے لیے چھ دسے دیا۔ کہ ایک مہینہ تک نہیں
 ٹھہراؤ۔ شاہ نے انہیں اپنے پاس بٹھالیا۔ اور عبدالمطلب کو اپنے قریب
 کر لیا۔ اور خوش آمدید کہا۔ پھر بولا۔ اسے عبدالمطلب میں تمہیں ایک
 راز منتقل کرنے لگا ہوں۔ کوئی اور ہوتا تو اسے ہرگز نہ جانتا۔ مگر میں
 نے تمہیں اس کا راز بتا دیا ہے۔ تو یہ راز تمہارے پاس محفوظ رہنا چاہیے
 تاکہ اللہ تعالیٰ اپنا فیصلہ ظاہر کر دے کیونکہ وہ اپنے امر پر غالب
 ہے۔ میں نے اسی خفیہ کتاب اور مخزون علم میں پڑھا ہے۔ جو صرف
 ہمارے خاندان کے لیے مخصوص ہے۔ کوئی اسے ہرگز نہیں پاسکتا وہ
 یہ کہ ایک عظیم بھلائی ظاہر ہونے والی ہے۔ جو بعض لوگوں کے لیے بڑا
 خطرہ ہوگی۔ اس میں حیات انسانی کے لیے شرافت و فضیلت
 کا خزانہ ہوگا۔ تمہارے وفد کے لیے عموماً اور تمہارے لیے خصوصاً۔
 عبدالمطلب کہنے لگے۔ آپ جیسا بادشاہ ہی شہ صاحب مستر
 شیر ہے۔ وہ بھلائی کیا ہے آپ پر ہم جیسے بادشاہین گروہ در
 گردہ قربان ہوں؟

بادشاہ کہنے لگا جب مکہ میں وہ بچہ پیدا ہوگا۔ جس کے دونوں
 کندھوں کے درمیان علامت و مہر نوت آہوگی۔ اس کے لیے
 امامت ہوگی۔ اور اس کی برکت سے قہاری کرامت قیامت
 ملک ہوگی۔ عبدالمطلب کہنے لگے۔ آپ بڑائی سے دور رہیں۔
 میں سمجھ رہا ہوں کہ ہمارا وفد نہایت خوش بخت ہے۔ اور ہم
 وہ کچھ لے کر لوٹیں گے۔ جو ایک کامیاب وفد کا حصہ ہونا ہے

اگر جلالت سلطان مانع نہ ہو۔ تو میں اس کی کچھ وضاحت چاہوں گا
 ہمارے میری مسرت میں مزید اضافہ ہو۔ شاہ نے کہا۔ وہ بچہ پیدا ہونے
 والا ہے۔ یا ہو چکا ہے۔ اس کا نام محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) ہے۔ اس
 کے کندھوں کے درمیان علامت ہے۔ اس کے والدین فوت
 ہو جائیں گے۔ دادا اور چچا اس کی پرورش کریں گے۔ ہم نے
 پیش گوئی بار بار پڑھی ہے۔ اللہ اسے روز روشن کی طرح ظاہر کرے
 اور ہمیں اس کا خدام اور ناصر کرے۔ اللہ تعالیٰ اس کے ذریعے
 اپنے اولیاء کو معزز اور دشمنوں کو ذلیل کرے گا۔ دشمن اپنی عزت
 کھو دینے لگیں گے۔ اور ان کی عالی نسب عورتیں مباح کر لی جائیں
 گی۔ رحمان کی عبادت ہوگی۔ شیطان ذلیل ہوگا۔ آگ بجھ جائے
 گی اور بت ٹوٹ جائیں گے۔ اس کا فیصلہ تقدیر الہی اور اس کا
 حکم ہر پادشاہ ہوگا۔ نیکی کا حکم دے گا۔ اور اسے خود کرے گا۔
 برائی سے روکے گا۔ اور اس سے خود باز رہے گا۔

عبدالمطلب کہنے لگے۔ اے شاہ! آپ کے پڑوسی معزز ہیں
 آپ کی کوشش کامیاب اور شان بلند رہے۔ علم ملی ہو۔ اور ملک عیش
 قائم رہے۔ کہا۔ بادشاہ آپ مزید وضاحت کر سکتے ہیں؟ سینٹ
 نے کہا۔ غلاف والے کعبہ کی قسم جس کی شہرت دور دور تک ہے
 اسے عبدالمطلب اس بچے کے دادا تو قہم ہو۔ اس میں کوئی جھوٹ
 نہیں۔ عبدالمطلب یہ سن کر سجدے میں گر گئے۔ شاہ نے کہا سب
 اٹھائیں۔ تمہارا سینہ ٹھنڈا رہے کہ کیا میری ذکر کردہ علامات تم میں
 موجود ہیں؟ عبدالمطلب کہنے لگے۔ ہاں اے بادشاہ۔ میرا ایک

بیٹا تھا جس کے ساتھ مجھے بے حد پیار تھا۔ میں نے اسے اپنی قوم کی ایک
 عالی نسب عورت آمنہ بن زہرہ بن عبد مناف بن زہرہ سے بیاہ
 دیا۔ اس سے لڑکا پیدا ہوا۔ میں نے اس کا نام محمد رکھا۔ اس کے
 ماں باپ مر گئے۔ میں نے اور اس کے چچا نے اس کی پرورش کی
 اس کے کندھوں کے درمیان ایک نشانی ہے۔ اور وہ آپ کی
 ذکر کردہ تمام علامات کا حامل ہے۔ سینٹ نے کہا۔ اپنے بیٹے کی
 حفاظت کرو۔ اسے یہود سے بچاؤ۔ اگرچہ اللہ تعالیٰ یہود کو اس تک
 نہیں پہنچنے دے گا۔ میرا یہ لازمہ اپنے ساتھی وفد سمیت کسی پر ظاہر نہ
 کرنا۔ ممکن ہے ان کے دلوں میں حسد اُجائے۔ کر یا ست انہیں
 حاصل ہونے والی ہے۔ پھر یہ لوگ اس کے لیے مصائب کھڑے
 ہو جائیں گے۔ اس کے خلاف سازش کریں گے۔ اگر موت مجھے
 ہلاک کرنے والی نہ ہوتی۔ تو میں اپنے سارے سوارے کر چلتا۔
 اور یثرب کو پانچ تخت بنالیتا۔ کیونکہ میں نے اس بولتی کتاب
 میں پڑھا ہے۔ کہ اس نبی کا قرار یثرب میں ہوگا۔ اور ہزار یثرب
 میں ہوگا۔ اگر میرا مقصد یہ نہ ہوتا کہ اس سے اوقات زمانہ سے محفوظ
 رکھا جائے۔ تو میں عرب کے چبے چبے پر اس کا چرچہ کرتا۔
 اور تو عمری میں ہی اس کا ذکر بلند ہو جاتا۔ مگر میں یہ کام تمہارے سپرد
 کرتا ہوں۔

بعد ازاں شاہ مین نے وفد کے ہر فرد کو سو سو اونٹ، دس دس غلام، دس دس
 اونٹیاں۔ دس دس رطل چاندی اور سونا اور عنبر سے بھرا ہوا ایک ایک برتن
 دیا۔ جبکہ عبدالمطلب کے لیے اس سے دس گن زیادہ کیا۔ اور چلتے ہوئے

عبد المطلب سے کہنے لگا۔ یہ سال ختم ہونے پر مجھے اس سال کچر کی خبر
لا دینا بلکہ سال ختم ہونے سے پہلے ہی سیف بادشاہی وراثت کی
لیک کر گیا عبد المطلب قریش سے کہا کہ تم مجھے اس سے قریش
تم میں سے کوئی شخص مجھ پر اس لیے رشک نہ کرے کہ شاہین نے
مجھے بہت نوازا تھا۔ یہ مال تو ختم ہونے والا چیز ہے۔ بلکہ مجھے اس
شرافت کی مبارک باد دو۔ جو ہمیشہ باقی رہے گی۔ اور جب پوچھا
ہاں۔ وہ شرافت کیا ہے؟ تو آپ جواب دیتے کہ وہ غرور
ظاہر ہو کر رہے گی۔ خواہ اسے کچر کہتا لگے۔

روایت ۱۷: ایک یہودی عالم کی پیشگوئی کر کے
عبد المطلب تیرے ایک ہاتھ میں بادشاہی اور
دوسرے میں نبوت ہوگی

دلائل النبوة:

حد ثنا سلیمان بن احمد قال حد ثنا احمد
بن عمر الخلال قال حد ثنا محمد بن
منصور الجوزي قال حد ثنا يعقوب بن محمد
بن عيسى بن عبد الملك بن حميد بن
عبد الرحمن الزهري قال حد ثنا
عبد العزيز بن قال حد ثنا عبد الله بن

جعفر السخري عن ابي عون مولى المسور بن
مخرمة عن المسور عن ابن عباس عن ابيه
العباس بن عبد المطلب قال قال عبد المطلب
قَدِمْتُ الْيَمَنَ فِي سَبْعَةِ الشَّوَّالِ فَتَزَلَّتْ
عَلَيَّ حَبِيرَةٌ مِنَ الْيَهُودِ فَقَالَ سَبْعٌ مِنْ أَهْلِ الرَّبْرِ
يَعْنِي أَهْلَ الْحِثَابِ وَمِنْ الرَّجُلِ قُلْتُ وَمِنْ
قُرَيْشٍ قَالَ وَمِنْ الْيَهُودِ قُلْتُ وَمِنْ بَنِي هَاشِمٍ
قَالَ يَا عَبْدَ الْمَطْلِبِ أَتَأْذَنُ لِي أَنْ أَنْظُرَ إِلَى بَعْضِكَ
قَالَ نَعَمْ مَا لَوْ يَكُنْ عَوْرَةً قَالَ فَفَتَحَ أَحَدُ
وَنُحْرِي ثُمَّ فَتَحَ الْآخَرَ فَقَالَ أَشْهَدُ أَنَّ فِي
إِحْدَى يَدَيْكَ مُلْكًا وَفِي الْآخَرَى نَبُوءَةٌ
وَإِنَّا بَخِدُ ذَا الْيَكْفِي بَنِي زُهْرَةَ فَخَيَّمَا إِلَيْكَ قُلْتُ
لَا أَدْرِي قَالَ فَلْكَ مِنْ شَاةٍ قُلْتُ وَمَا
الشَّاعَةُ قَالَ الرَّوْحَةُ قُلْتُ أَمَّا الْيَوْمُ فَلَا
قَالَ فَإِذَا كُنْتُمْ فَتَرَوْهُ فِي يَوْمٍ قَرِيبٍ
عَبْدَ الْمَطْلِبِ إِلَى مَكَّةَ فَتَزَوَّجَ هَالَةَ بِنْتُ
وَهَيْبِ بْنِ عَبْدِ مَنَاةَ بْنِ زُهْرَةَ قَوْلًا لَدَيْهِ لَمْ يَزِدْ
وَصَفِيَّةَ وَتَزَوَّجَ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَبْدِ الْمَطْلِبِ
أَمْتَهُ بِنْتَ وَهَيْبٍ قَوْلًا لَدَيْهِ لَمْ يَزِدْ لَكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (دلائل النبوة أبو نعيم، جلد اول صفحہ نمبر ۱۶۱)
(۲- دلائل النبوة، جلد اول صفحہ ۱۰۶)

روایت ۳۱

ایک یہودی عالم کا

خُصُّوْزَنِّیْ خَیْرِیْ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَسَلَّم
کے بارے میں نبی آخر الزمان ہونے کی
پیش گوئی کرنا اور عبید المطلبؓ کا
اپنے بیٹوں کو حفاظت کا حکم
دینا

دلائل النبوة:

كَانَ يَوْمَ مَا جَاءَكَ عَبْدُ الْمَطْلِبِ فِي الْحَجَرِ وَعِنْدَهُ
اسم نجران - وَكَانَ صَدِيقًا لَهُ وَهُوَ يَحْكُو لَهُ
وَيَقُولُ اِنَّا نَجِدُ صِفَةً بَنِي كِنَانٍ وَلَدِ اسْمَاعِيلَ
هَذِهِ الْبَلَدُ مَوْلَاهُ مِنْ صِفَةٍ كَذَا وَكَذَا
فَاتَى سَوَّلَ اللّٰهُ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَسَلَّم عَلٰی بَقِيَّةِ
هَذِهِ الْحَدِيثِ فَنَظَرَ اِلَيْهِ الدَّقَقُ وَالْاَعْيُنُ
وَالْاَلْطَفُ وَالْاِلَی قَدْ مَبِيْدَ فَقَالَ هُوَ هَذَا مَا
هَذَا مِنْكَ قَالَ رَبِّيْ قَالَ الدَّقَقُ مَا تَعْبُدُ
اَبَاةً مَّحَبًّا قَالَ عَبْدُ الْمَطْلِبِ هُوَ ابْنُ اَبِي وَقَدْ
مَاتَ اَبُوُّهُ وَآمَنَ مَحَبًّا لِيْ بِہِ قَالَ مَدَّقْتُ

ترجمہ: ابن عباس بن عبد المطلب سے بیان کرتے ہیں کہ جب میں نے عبد المطلب
نے مجھ سے بیان کیا۔ میں ایک مرتبہ سردیوں میں مین گیا تو وہاں ایک
یہودی عالم سے ملاقات ہوئی۔ ایک زبور کو ماننے والے شخص نے
مجھ سے پوچھا کس خاندان سے ہو۔ وہ یہی نے کہا قریش سے پوچھا ان
کی کوئی شاخ میں سے ہے میں نے کہا بنی ہاشم سے۔ پھر وہ کہنے لگا:
اے ابو عبد المطلب! اجازت ہو تو میں تمہارا کچھ جسم دیکھ سکتا ہوں؟
میں نے کہا شرمگاہ کے علاوہ دکھا سکتا ہوں۔ اس نے میری
ناک کا دایاں نتھنا پھر بائیں دیکھا۔ تو کہنے لگا۔ میں گواہی دیتا ہوں
کہ تمہارے ایک ہاتھ میں حکومت اور دوسرے میں نبوت ہے
ہم تو اس کا حقدار بنی زہرہ کو جانتے تھے۔ یہ کیا معاملہ ہے؟ میں
نے کہا مجھے کیا خبر کہنے لگا۔ تمہاری بیوی ہے۔ میں نے کہا ابھی
تو نہیں۔ پھر عبد المطلب بیان کرنے لگے کہ میں جب واپس مکہ
آیا۔ تو اس نے کہا کہ بنی زہرہ میں سے شادی کرنا۔ چنانچہ میں نے
بالزبت وہب بن عبد مناف بن زہرہ سے شادی کی۔ اس
سے میرے ہاں حمزد اور صفیہ پیدا ہوئے۔ اور پھر جناب
عبد اللہؐ نے بالزبت وہب سے شادی کی۔ تو ان سے
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے۔

قَالَ عَبْدُ الْمَطْلِبِ لِبَنِيهِ وَنَحْوَهُمْ يَا بَنِي أَخِي سَمُّوا
أَكَلًا تَتَمَعُونَ مَا يَقَالُ فِيهِ -

(دلائل النبوة جلد اول ص ۲۰۷ تا ۲۰۸)

ترجمہ: جناب عبدالمطلب ایک دن عظیم میں بیٹھے ہوئے تھے۔ اور
ان کے پاس ایک بھران کا آسف نامی عالم بھی بیٹھا تھا۔ یہ
ان کا بڑا دوست تھا۔ گفتگو ہورہی تھی۔ تو کہنے لگا۔ ہم اسماعیل علیہ السلام
کی اولاد میں سے ایک پیغمبر کی خوش خبری پاتے ہیں۔ کہ جن کی جائے
پیدائش یہی مکہ ہوگی۔ ابھی یہ گفتگو ختم نہ ہوئی تھی۔ کہ اس نے میں سرکارِ دو عالم
صلی اللہ علیہ وسلم وہاں تشریف لائے۔ آسف نے آپ کو آپ کی
آنکھوں اور قدروں کو دیکھا۔ اور پوچھا۔ یہ بچہ کہاں کیا گھٹا ہے؟ میں نے
کہا میرا بیٹا ہے۔ آسف کہنے لگا۔ ہمیں تو یہ پتہ ہے۔ کہ اس کا
باپ زندہ نہ ہوگا۔ تو عبدالمطلب کہنے لگے۔ میں نے کہا۔ کہ میں
اس کا دادا ہوں۔ اس کا باپ اس کی پیدائش سے قبل ہی انتقال
کر گیا تھا۔ وہ کہنے لگا۔ یہ سچ ہے۔ پھر جناب عبدالمطلب نے
اپنے بیٹوں سے کہا۔ اپنے چچا زاد بھائی کی خوب حفاظت
کرنا۔ کیا تم اس کے بارے میں جو کچھ کہا جاتا ہے۔ وہ
سننے نہیں۔

ۛ

روایت

جناب عبدالمطلب

نے اپنے بچے کا نام محمد اس لیے رکھا۔

تاکہ زمین و آسمان میں ان کی تعریف
ہوا کرے۔

دلائل النبوة:

فَقَالَ أَحْفَظْ لَكَ قِيَّامِي أَرْجُو أَنْ يُصِيبَ خَيْرًا
فَلَمَّا كَانَ الْيَوْمُ وَالشَّامُ دَخَلَ عَشَهُ وَدَعَا لَهُ
قُرَيْشًا فَلَمَّا أَكَلُوا قَاتُوا يَا عَبْدَ الْمَطْلِبِ
أَرَأَيْتَ إِنْ تَكَ هَذَا الَّذِي أَكْثَرُ مَدَنَاءَ لِي
وَحَبِيْبِي مَا سَمَّيْتَهُ قَالَ سَمَّيْتَهُ مُحَمَّدًا
فَلَمَّا رَغِبَتْ يَامَ عَنْ أَصْحَابِ أَهْلِ بَيْتِهِ قَالَ
أَرَدْتُ أَنْ يُحْمَدَ اللَّهُ تَعَالَى فِي السَّمَاءِ وَخَلْقُهُ
فِي الْأَرْضِ - (دلائل النبوة بیہقی جلد اول ص ۱۱۳)

ترجمہ: جناب عبدالمطلب نے عورتوں کو کہا۔ کہ اس نوموڑ کی بہت حفاظت
کرنا۔ کہ کوئی نہ میں امید کرتا ہوں۔ کہ یہ غیر کثیر کو پہنچے گا۔ چر جب ساتراں
وہ آیا۔ تو ان کی طرف سے فوج کیا گیا۔ اور قریش کو کھانے کی دعوت ملی
جب سب کھا چکے۔ تو پوچھا۔ اسے عبدالمطلب! یہ نوموڑ
جس کی تو نے دعوت کھلائی اس کا کیا نام رکھا ہے؟ کہا

میں نے محمد نام رکھا ہے۔ کہنے لگے۔ خاندانی ناموں کو چھوڑ کر یہ نیا نام رکھنے کی کیا وجہ ہے۔ کہا۔ میں نے ارادہ کیا کہ اللہ تعالیٰ آسمانوں میں اور اس کی مخلوق زمین پر اس کی تعریفیں کرے اس لیے میں نے یہ نام رکھا ہے۔

روایت نمبر ۵:

جناب عبد المطلب نے اپنے بیٹے کا نام
عبد اللہ اللہ تعالیٰ کی ہدایت پر رکھا۔

سیرت حلبیہ :-

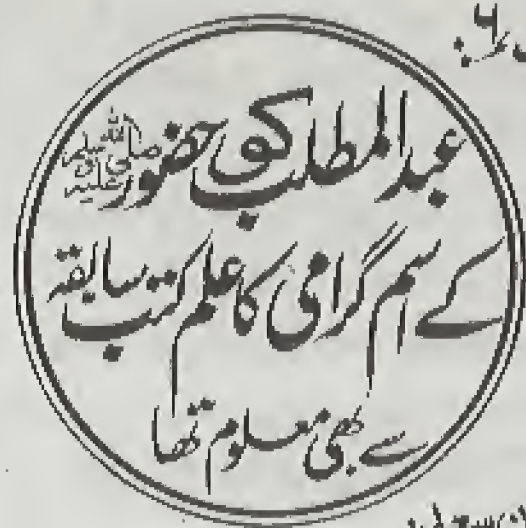
قِيلَ حَرَّجَ عَبْدَ الْمُطَّلِبِ وَمَعَهُ وَكَدَّةُ
عَبْدِ اللَّهِ - وَكَانَ أَحْسَنَ رَجُلٍ فِي قُرَيْشٍ
خُلُقًا وَحَقًّا وَكَانَ قُوَّةَ الْيَتِيمِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ بَيْتًا فِي وَجْهِهِ وَفِي رِوَايَةٍ أَنَّهُ
كَانَ أَكْمَلَ بَنِي إِسْرَءِيلَ وَأَحْسَنَهُمْ وَأَعْظَمَهُمْ
وَأَحَبَّهُمْ إِلَى قُرَيْشٍ وَقَدْ ضَرَى اللَّهُ تَعَالَى وَالَّذِ
فَسَمَّاهُ بِأَحَبِّ الْأَسْمَاءِ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى فَتَقَبَّلَ الْحَدِيثُ
أَنَّهُ السَّمَاءُ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى عَبْدُ اللَّهِ وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ
سیرت حلبیہ جلد اول ص ۱۵ مطبوعہ بیروت
(طبع جلد ۱)

تو جملہ بیان کیا گیا ہے کہ ایک مرتبہ جناب عبد المطلب گھر سے نکلے تو ان کے ساتھ ان کے بیٹے جناب عبد اللہ بھی تھے۔ خاندان قریش میں سب سے زیادہ حسین اور اعلیٰ اخلاق کے حامل تھے۔ اور سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا نور پاک ان کی پیشانی میں جلوہ گر تھا۔ ایک روایت میں ہے کہ عبد المطلب کے بیٹوں میں سے جناب عبد اللہ کالی ترین، خوبصورت ترین، اور محبوب ترین شخص تھے۔ اور اللہ تعالیٰ نے عبد المطلب کو ان کا نام رکھنے کی مخصوص راہنمائی فرمائی۔ کیونکہ ان کا نام وہ نام ہے۔ جوازِ روئے احادیث اللہ تعالیٰ کو تمام ناموں سے زیادہ محبوب ہے۔ یعنی عبد اللہ اور عبد الرحمن۔

الحمد لله

جناب عبد المطلب نے لوگوں کے سوال کے جواب میں جو فرمایا، کہ میں نے اپنے پرستے کا نام ”عبد اللہ“ اس لیے رکھا کہ اللہ تعالیٰ اور اس کی مخلوق اس سے کی تعریف کرے۔ تو اس سے معلوم ہوتا ہے کہ ان کا اللہ تعالیٰ وحدہ لا شریک پر ایمان تھا۔ اور آسمانوں کا خالق و مالک اسی کو سمجھتے تھے۔ یہی توحید ہے۔ اور جب اللہ تعالیٰ کی اس ہدایت کی طرف خیال جاسا ہے۔ جو اس نے عبد المطلب کو اپنے بیٹے کے نام رکھنے میں عطا کی۔ تو اس سے اور بھی واضح ہوتا ہے کہ انہیں شرک سے کتنی نفرت تھی۔ اور خدا کی بندگی کا کس قدر متقوا تھا۔ حالانکہ ان دور کے مردوں کے نام عام طور پر بتوں کے ناموں پر رکھے جاتے تھے۔ لہذا جناب عبد المطلب کا مومن اور موصوفی نام اس طرح روشن ہے۔ جس طرح دن کے وقت سورج۔

فاعتبروا یا اولی الابصار



طبقات ابن سعد:

قَالَ أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَمْرٍو مِنَ الْأَسْلَمِيِّ
قَالَ سَمِعْتُ عَلِيَّ بْنَ يَزِيدَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ
بْنِ وَهْبٍ بَنَ زَمْعَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَمْرِوَةَ
قَالَتْ لَمَّا وَلَدَتْ أُمْنُوهُ بِنْتُ وَهْبٍ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُرِسَتْ إِلَى عَبْدِ اللَّهِ
فَجَاءَهُ الْبَشِيرُ وَهُوَ جَالِسٌ فِي الْحَجْرِ مَعَهُ
وَكُودُهُ وَبِجَالٍ مِنْ قَوْمِهِ فَأَخْبَرَهُ أَنَّ أُمْنُوهُ
وَلَدَتْ غُلَامًا فَاسْرَدَ إِلَيْكَ عَبْدُ الْمُطَّلِبِ
وَهَامٌ. هُوَ وَمَنْ كَانَ مَعَهُ فَدَخَلَ
عَلَيْهَا فَأَخْبَرَتْهُ بِكُلِّ مَا رَأَتْ وَمَا
قِيلَ لَهَا وَمَا أُخْبِرَتْ بِهِ قَالَ فَأَخَذَهُ
عَبْدُ الْمُطَّلِبِ فَأَدْعَلَهُ الصُّعْبَةَ وَقَامَ

عِنْدَهَا يَدْعُوهُ اللَّهُ وَيَشْكُرُ مَا أَعْطَاهُ. قَالَ
أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَمْرٍو الْأَسْلَمِيُّ قَالَ وَلَمْ يَبْقَ
إِلَّا عَبْدُ الْمُطَّلِبِ قَالَ يَوْمَئِذٍ -

الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَعْطَانِي
هَذَا الْغُلَامَ الطَّيِّبَ الْأَرْدَنَ
قَدْ سَادَ فِي الْمَلِكِ عَلَى الْعُلَمَاءِ
أَعْيُذُ بِاللَّهِ ذِي الْأَرْكَانِ
حَتَّى أَرَاهُ بِالْبَيْتِ الْبَنِيَّاتِ : أَعْيُذُ مِنْ شَرِّ ذِي شَتَانِ
مِنْ حَسْبِ مَعْطُوبِ الْجَنَانِ

(طبقات ابن سعد جلد اول صفحہ نمبر ۱۰۸)

ترجمہ: عبد المطلب بن وہب اپنے باپ کے ذریعہ اپنی پھوپھی سے
روایت کرتے ہیں کہ جب سیدہ آمنہ بنت وہب کے ہاں سے
سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی ولادت باسعادت ہوئی تو انہوں
نے جناب عبد المطلب کی طرف ایک خوش خبری دینے والے کو
بھیجا۔ جب وہ آپ کے پاس آیا تو آپ اس وقت عظیم کعبہ
میں بیٹھے ہوئے تھے۔ آپ کے ارد گرد آپ کے بیٹے اور قوم
کے کچھ اور مرد بھی بیٹھے ہوئے تھے۔ کوائے والے نے خوشخبری
دی کہ آمنہ کے گھر ایک بچہ کی ولادت ہوئی ہے۔ یہ سن کر
عبد المطلب بہت خوش ہوئے۔ اسٹھے اور جوان کے ساتھ
وہاں رگ تھے سبھی اکٹھے حضرت آمنہ کے گھر آئے۔ تو حضرت
آمنہ نے جو کچھ (خبرِ عادت کے طور پر) دیکھا، جو ان سے کہا گیا

اور جن باتوں کا انہیں حکم دیا۔ وہ سب عبدالمطلب سے کہو دیں۔ عبدالمطلب اس سے کہ کر کہیں اُسے وہاں کھڑے ہو کر اللہ تعالیٰ سے دعا کی اور اس کی عطا پر شکر گزار ہوئے۔ ایک اور روایت کے مطابق جناب عبدالمطلب نے کچھ اشعار کہے۔ جن کا ترجمہ یہ ہے۔

۱۔ تمام تعریفیں اس اللہ پاک کی جس نے ہمیں یہ نہایت سخی بہن عطا فرمایا۔

۲۔ بگھوٹے میں ہی اس نے تمام بچوں کی سیادت مائل کر لی۔ میں اسے اللہ تعالیٰ کی پناہ میں دیتا ہوں جو ہر ارکان کا مالک ہے۔

۳۔ میں اس کو مضبوطی اور طوطا کی طرح ہونے دیکھنا چاہتا ہوں۔ اس وقت تک ہر عابد کے حسد سے میں اسے اللہ کی پناہ میں دیتا ہوں۔ عذاب الہیہ والہائے یسے یہ شعر بھی ذکر کیے ہیں۔

۱۔ ذی ہمت لیس لہ عین کان
حتیٰ آراءہ رافع اللسان
۲۔ انت الذی سويت فی القرآن
فی کتب ثابتہ المسانی
أحمد مع ثوب علی اللسان

(البدایہ والنہایہ جلد دوم صفحہ نمبر ۳۶۵)

ترجمہ: صاحب ہمت میں۔ ان کا کوئی سرواڑہ نہیں۔ میں انہیں کا چرچا لوگوں کی زبان پر سنوں۔

تم وہ ہو کہ جن کا کتب سابقہ میں یوں تذکرہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی انوری کتاب قرآن میں ان کا نام احمد نام و غلام کی زبان پر جاری ہو گا۔

حکیم کو دینے کے لیے جناب

عبدالمطلب کو غائبانہ

آواز آئی

ازقانی:

(فَإِنِّي لَيْسَ لَكَ الْقُدْرَةُ وَالْمُرَادُ أَنَّ قُدْرَتَكَ تَعْلَقُ
بِإِعْلَاءِ وَتَسْرِيَةِ إِلَيْكَ أَنَّ نَبِيَّكَ الْكَرِيمَ يَكُونُ
رَضِيْعًا لِحَلِيْمَةِ الْحَلِيْمَةِ) مِّنَ الْجِلْدِ وَقَدْ ذَكَرَ الْخَرَقُ
أَنَّ عَبْدَ الْمُطَّلِبِ سَمِعَ وَفَّتْ دُخُولَ حَلِيْمَةِ
هَاتِفًا يَقُولُ:-

۱۔ اِنَّ ابْنَ اُمِّئَةِ الْاَمِيْنِ مُحَمَّدًا ۝ خَيْرًا لَا تَامُ وَتَحِلُّ الْأَعْيَارُ
۲۔ مَا لَكَ لِدَعْوَةِ الْحَلِيْمَةِ نَزْفِع ۝ نَعْمُ الْاُمِّئَةُ هِيَ عَلَى الْأَمِيرِ
مَا مَوْنَهُ عَنْ كُلِّ مَيْيْبٍ فَلَيْشِ
وَلَقِيْتَهُ الْأَشْوَابَ وَالْأَنْدَابَ

۱۔ اَلْاَسْلَمَةُ اِلَى سِعَاهَا اِبْنَةُ
۲۔ اَمْرٌ وَحَكْمٌ حَبَاءٌ مِنَ الْجَبَّارِ

(ازقانی جلد اول ص ۱۳۱)

ترجمہ: اور قافی میں ان اشعار سے کچھ قبل اس بات کا تذکرہ ہے کہ سرکار
دو عالم علی اللہ علیہ وسلم کی ولایت با عادت ہوئی تو ایک فرشتے نے
آسمان پر نرا دی کہ اس درہ تہیم کو کون دودھ پلائی کی سعادت حاصل
کرسے گا۔ تمام پرندوں نے کہا کہ اس کی کفالت ہمارے ذمہ
پر چھوڑی جائے۔ ہم اس کی خدمت عظیم کو اپنے لیے غنیمت سمجھیں گے
اسی طرح جنگلی جانوروں نے بھی خواہش کا اظہار کیا (اور پھر قدرت کی
زبان سے نیرا آئی مطلب کہ اللہ تعالیٰ نے اپنی حکمت قدیمہ کے
تحت یہ فیصلہ کر دیا تھا کہ اس نوزید کی رعایت کی سعادت عظیمہ
کو حاصل ہوگی۔ علامہ ذرقانی نے ذکر کیا کہ جب علیہ صلیہ کا شانہ رسالت
میں داخل ہوئیں۔ تو جناب عبدالمطلب کو ہاتھ سے یہ آواز آئی۔
۱۔ بے شک سیدہ امنا کا نور نظر جناب محمد علی اللہ علیہ وسلم امین اور
تمام لوگوں سے بہتر ادا چھوں سے اچھا ہے۔
۲۔ سعید علیہ کے علاوہ ان کی کوئی دودھ پلائی والی نہیں جو صاف پٹریوں
والی اور صاف چادر والی ہے۔ اہل سیدہ امنا رضی اللہ عنہا بہت
بڑی نیکی کی مالک ہیں۔ علیہ صلیہ اور برائی سے پاک ہیں۔ اور
شرم و حیا کی پیکر ہیں۔
۳۔ ان کے سوا کسی اور کے سپرد نہ کرنا یہ اللہ تعالیٰ کا حکم ہے جو غالب
اور قدرت والا ہے۔

ملحہ فکریہ:

فرشتے کی آواز جس طرح پرندوں اور حیوانات نے سنی اسی طرح اللہ تعالیٰ
کا حکم ہاتھ کے ذریعہ جناب عبدالمطلب نے بھی سنا اور خدائی پیغام بذریعہ

آیت سنا کتنی بڑی سعادت ہے۔ لہذا معلوم ہوا کہ جناب عبدالمطلب
اللہ تعالیٰ کے مقبول و مقرب بندے تھے۔ اور کفر و شرک سے ان کا دور کا بھی
واسطہ تھا۔

روایت ۸

جناب عبدالمطلب کے جد اور مومن

ہونے پر صراحت آپ کے اشعار دلالت کرتے ہیں

البدایۃ والنہایۃ ۱۔

قام عبدالمطلب یدعو اللہ و ذکر یونس
بن بکر عن محمد بن اسحاق ان عبدالمطلب
یقول۔

اللہم ائت الملک المسموۃ

۱۔ رَجِئْتُ اَنْتَ الْمُبْدِئُ الْمَعْنِیُّ

۲۔ اِثْ شِئْتَ الْهَیْئَۃَ کَمَا تَوَیَّدُ لَمْ یَوْضِعِ الْحَیْیَۃَ وَالْمَحْدِیْدُ

۳۔ فَبَیْنَ الْیَوْمِ کَمَا تَوَیَّدُ اِنِّیْ تَذَرْتُ الْعَامِیۃَ الْمَعْقُوْدُ

اَجْعَلْهُ رَبِّیْ فَلَاحَۃً

(البدایۃ والنہایۃ جلد دوم ص ۲۴۶)

ترجمہ: اور مزم کا کنواں جناب عبدالمطلب سے پہلے بند ہو چکا تھا۔ بذریعہ
الہام انہیں کھولنے کا حکم ملا۔ لیکن یہ جگہ جو میرا صاف اور ناظریت کے
کے درمیان واقع تھی۔ اس لیے ان جنوں کے نقصان کے پیش نظر

قریش نے ان کی مخالفت کی۔ اس پر جناب عبدالمطلب و عمار کے لیے اللہ کے حضور کھڑے ہوئے۔ اور یہ اشعار بطور وعاد پڑھے۔

۱۔ اے اللہ! تو بادشاہ اور قابل تعریف ہے۔ میرے پروردگار تو ہی مبتدا میں سب کو پیدا کرنے والا اور پھر دوبارہ اُن کا اعادہ کرنے والا ہے۔

۲۔ تو چاہے تو مجھے بھی مجھے الہام سے نواز دے۔ اور اس جگہ اگر چہ وہ اور سونار و کاوت کیوں نہ ہوں۔

۳۔ اور اُن کے دل تو اپنے ارادہ کو واضح کر دے۔ میں نے تو پختہ نذر مانی ہوئی ہے۔ اور مجھے اس سے پھر جانے کی ہمت نہ عطا کرنا۔

طرحہ فکریہ:

اللہ تعالیٰ کے بارے میں جناب عبدالمطلب نے کہا۔ وہ مالک ہے۔ وہ محمود ہے۔ وہ میرا پروردگار ہے۔ وہ تمام کرا بتداء پیدا کرنے والا ہے۔ پھر وہی اعادہ کرنے والا ہے۔ اسی کا حکم اٹل ہے۔ وہ میری طرف الہام کرتا ہے۔ ان خیالات کا اظہار اُن کے پختہ مسلمان ہونے کی مراعت کرتا ہے۔ کفر و شرک سے بیزاری ظاہر ہوتی ہے۔ تین سو سالہ بتوں میں کھڑے ہو کر اللہ تعالیٰ سے دعا کرتا کیا کسی مشرک یا کافر سے متوقع ہے؟ لہذا معلوم ہوا کہ جناب عبدالمطلب رضی اللہ عنہ بچے مسلمان، کفر و شرک سے بالکل مبرا کامل موجد اور اللہ تعالیٰ کے مخلص بندے تھے۔ کہیں نے ان خیالات کا اظہار اُن سے زبردستی نہیں کروایا۔ جگہ دل کی گہرائیوں سے یہ باتیں کہیں۔

فاعتبروا یا اولی الابصار

ایک ضمنی بحث

جناب عبدالمطلب کے مسلمان ہونے پر دو اعتراضات
اعتراض اول

نبی علیہ السلام نے فرمایا عبدالمطلب جنت کا منہ نہ دیکھے گا۔
البدایۃ والنہایۃ ۱۔

و قال الامام احمد حدثنا ابو عبد الرحمن
حدثنا سعيد بن ابی ایوب حدثنا بیعہ
بن سبیت المصنفی عن ابی عبد الرحمن الجبلی
عن عبد اللہ بن عمرو قال بَیِّنَمَا تَمْشِی
مَعَ رَسُولِ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ اِذْ بَصَرَ
بِامْرَأَةٍ لَا یُکَلِّنُ اَنَّہَا عَرَفَهَا فَلَمَّا تَوَسَّطَ
النَّظَرِ بَیْنِی وَ قَفَّتْ حَتّٰی اِنْتَهَتْ اِلَیْہِ فَلَا اِ
حْصَا لَمَلَّةٍ یُحْتَرَسُ سَوَّلَ اللّٰهُ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ
وَسَلَّمَ فَقَالَ مَا اَنْتَ رَجُلٌ مِنْ بَنِیِّکَ یَا حَارِطُ؟
فَقَالَتْ اَنْتَ بَنِیُّ اَهْلِ هَذَ الْبَیْتِ فَتَرْتَمِی
اِلَیْہِمْ مِیْتَمِیْرًا عَرِیْثُہُمْ قَال لَعَلَّکَ بَلَغْتَ
مَعَهُمُ النُّکْدَی قَالَتْ مَعَاذَ اللّٰہِ اَنْ اَحْکُرَنَّ
بَلْعَثَہَا مَعَهُمْ وَ هُوَ سَمِیْعُکَ سَدُّ کُفْرِی

ذَٰلِكَ مَا تَدْعُوْنَ قَالَ كَوْنِيْنَ بَيْنَهُمَا مَعَكُمْ مَا نَ آيَةُ
الْجَنَّةِ حَتَّى يَبْرُكَ لَهَا جَدُّ آبَائِكِ -

البدایۃ والنہایۃ جلد دوم ص ۲۸۰ مطبوعہ بیروت
طبع جدید

ترجمہ: بعد اللہ میں مگر سے روایت ہے کہ ہم چند آدمی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کے ہمراہ جا رہے تھے کہ آپ نے اچانک ایک عورت دیکھی۔
جس کے بارے میں گمان تھا کہ اپنے آپ سے پہچانا نہیں جب
راتنے کے درمیان آگئی۔ آپ کھڑے ہو گئے۔ یہاں تک کہ وہ
عورت آپ کے پاس پہنچی۔ تو معلوم ہوا کہ وہ آپ کی صاحبزادی
میدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا تھیں۔ آپ نے پرچھا۔ گھر سے نکلنے کی کیا وجہ
ہوئی؟ کہنے لگیں۔ اس گھروالوں کے ہاں آئی تھیں۔ تاکہ ان کے
میت کے لیے تعزیت اور بخشش کروں۔ آپ نے پرچھا۔ گھر سے
ان کے ساتھ قبرستان تک بھی گئی ہوگی؟ کہا۔ معاف اللہ۔ میں
ان کی میت کے لیے وہاں کیسے جاسکتی تھی۔ حالانکہ میں نے آپ
سے اس بارے میں سن رکھا تھا۔ آپ نے فرمایا۔ اگر تو ان کے ساتھ
قبرستان جاتی۔ تو کبھی بھی جنت کا منہ نہ دیکھ سکتی۔ یہاں تک کہ
تیرے باپ کا دادا جنت کو دیکھتا۔

تفسیر ص ۱

روایت کے آخری الفاظ یعنی "و تو اس وقت تک جنت کو نہ دیکھتی
جب تک تیرے باپ کا دادا جنت کو نہ دیکھتا" ان الفاظ سے مراد
ہوتا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے دادا عبدالمطلب جنت میں نہیں جاتے

ہذا اس سے یہ بھی ثابت ہوا کہ وہ مسلمان مومن نہ تھے۔ بلکہ کفر و شرک پران کا
مذہب تھا۔

باب اول:

سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا سیدہ فاطمہ زہرا رضی اللہ عنہا کو مذکورہ ارشاد فرمانا
وقت کی بات ہے۔ جب عورتوں کے لیے قبرستان جانے سے ممانعت ہو
لی۔ جس کی بعد میں اجازت دے دی گئی تھی۔ اب حضرت فاطمہ زہرا جنت اگر
میں وہاں قبرستان میں چلی جاتیں۔ تو اس جانے سے وہ ایمان سے خارج تو
ہیں ہو سکتی تھیں۔ یہ احتمال بھی اس وقت ذہن میں آ سکتا ہے۔ جب قبرستان میں
جانے کو گناہ کبیرہ سے شمار کیا جائے۔ اور پھر بھی ان لوگوں کے نزدیک جو
میرہ کے مرتکب کو کافر کہتے ہیں۔ لیکن یہاں سرے سے نہ یہ کبار کی قبرست میں
اور اس کے ارتکاب سے کفر لازم۔ تو اب ممانعت پڑے گا۔ کہ سرکارِ دو عالم
صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ بات سیدہ کو بطور تہدید فرمائی۔ اور اگر تہدید پر عمل نہ کریں۔ اور
یہی اس سے کفر لازم آتا ہے۔ تو پھر ظاہری مضموم کے اعتبار سے مطلب یہ ہو گا۔
اگر تو قبرستان جانے کا گناہ کر بیٹھی تو پھر کون قیامت کو تجھے اس کی کچھ نہ کہ سزا ملتی۔
سزا ملے بغیر سیدہ جنت میں نہ جاتی۔ یہ معنی اس حدیث پاک کے ضمن میں آجائے
گا۔ جس میں آپ نے فرمایا۔ من قال لا الہ الا اللہ فقد دخل الجنة۔
یعنی مسلمان گناہوں میں ڈوبا ہوا اگر اللہ تعالیٰ اسے اس کے گناہوں کی سزا دینا
چاہے گا۔ تو وہ سزا کاٹنے کے بعد بالآخر وہ جنت میں آجائے گا۔ اب اس
ظاہری مطلب اور مضموم کے پیش نظر آپ کے اس ارشاد پر غور کریں۔ کہ جب
تک تیرے باپ کا دادا جنت نہ دیکھے گا۔ تو اس سے معلوم ہوتا ہے۔ کہ
حضرت عبدالمطلب کچھ سزا کاٹ کر جنت میں آئیں گے۔ سیدہ جنت میں

نہیں جائیں گے۔ اس مہنوم کی تائید اس تقریر سے بھی ہوتی ہے۔ جواہل فرست کے بارے میں بیان کیا جاتا ہے۔ وہ یہ کہ جو احادیث اہل فرست کا بھی امتحان ہو گا۔ بقول علامہ سیوطی رحمۃ اللہ علیہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے اباؤ اجداد کا بھی امتحان ہو گا۔ لیکن وہ کامیاب رہیں گے۔ اور وزخ میں گئے بغیر سیدہ جنت میں ہے جائیں گے۔ اس احتمال قریب کو پھر ذکر معترض نے دور کا احتمال لیا۔ اس لیے جو قریب کا احتمال موجود ہے۔ تو پھر مذکورہ حوالہ سے جناب عبد المطلب کا ذکر ہونا یا مسلمان نہ ہونا ثابت کرنا کوئی حقیقت نہیں رکھتا۔ اور اس مسئلہ کو لالہ پڑ جاتا ہے۔

جواب دوم:

روایت مذکورہ میں سند کے ضعف کی وجہ سے ثبوت کفر یا استدلال درست نہیں ہے۔ یہی روایت امام بیہقی نے بھی ذکر کی ہے۔ اس کے رجال میں ایک راوی ربیعہ بن سیف معافری بھی ہے۔ بلکہ ہر کوئی راوی ہے۔ عون العبد بن علامہ المنذری نے اسے لکھا ہے۔ کہ اس میں قلیل و قال ہے اور الفتح الربانی میں اس کے بارے میں یہ جرح مذکور ہے۔

الفتح الربانی:

و فی اسنادہ ربیعہ بن سیف و ثقہ العجلی و ضعفہ النسائی و قال البخاری و ی احادیث لا یتابع علیہا و عند مناکیر و اللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم۔

(الفتح الربانی شرح منہاج منیل جلد ۲ ص ۲۲)

ترجمہ: ربیعہ بن سیف کو اہل نے ثقہ کہا۔ اور امام نسائی نے اسے

ضعیف کہا۔ اور امام بخاری کا کہنا ہے۔ کہ اس کی احادیث زمر ویات کی اتباع نہیں کی جاتی۔ اور اس کے نزدیک اس کی احادیث منکر ہیں۔

تہذیب التہذیب:

ذكره ابن حبان في الثقات و قال يخطئ كثيرا و قال ابن يونس في حديثه مناقير توف قبر يبا من سنته عشرين و مائة و روى له ابو داود و النسائي حديثا من رواية عبيد الله بن عبد الله بن عمر و من مع النصارى زيارة الكبري و الترمذی آخر من روايته عن عبد الله بن عمر و في الصوت يوم الجمعة و قال غریب و ليس استاده بمتصل ربیعہ انما یروى عن العجلی عن عبد الله بن عمر و لا تعرف ربیعہ سماعا من ابن عمر و قلت و قال العجلی ثقہ قال البخاری و قال الاوسط روى احادیث لا یتابع علیہا و قال النسائی في سنن ضعيف۔

تہذیب التہذیب جلد سوم ص ۲۵۲

ذکر: ابن حبان نے اسے ثقہ راویوں میں ذکر کیا۔ اور کہا کہ بکثرت خطا کر جاتا ہے۔ ابن یونس نے کہا۔ کہ اس کی احادیث میں منکر حدیثیں بھی ہیں۔ ایک سو بیس ہجری کے تک بھگ انتقال کیا۔ اس کی ایک حدیث امام ابو داؤد و ابن نسائی نے

الجلل عن عبد اللہ بن عمرو سے ذکر کی۔ جس میں عورتوں کو قبرستان جہنم کی
ممانعت کا ذکر ہے۔ امام ترمذی نے ایک اور روایت ذکر کی۔ وہ
جمعہ کے دن مرنے کے بارے میں ہے۔ اور کہا کہ پیغمبر ہے
اس کی اسناد متصل نہیں ہیں۔ ربیعہ، الجلی عن عبد اللہ بن عمرو سے
روایت کرتا ہے۔ اور یہیں نہیں معلوم کہ ربیعہ نے ابن عمرو سے سنا
کیا جو یہ میں کہتا ہوں۔ الجلی نے اسے لکھ کہا۔ اور امام بخاری نے
اوسط میں کہا کہ اس کی روایات کی متابعت نہیں کی جاتی۔ نسائی نے
سنن میں اسے ضعیف کہا ہے۔

میزان الاعتدال:

وَقَالَ لَا تَقُولُوا لِمَنْ يُبْعَثُ بِسْمَاعًا مِنْ
عَبْدِ اللَّهِ وَشَعَقَهُ الْحَافِظُ عَبْدُ الْحَقِّ
الْأَزْدِيُّ عَنْهُ قَوْلُ لِي حَدِيثٌ يَأْتِي بِطَمَعَةٍ
أَبْلَغْتُمْ بِهِمْ إِلَهُ قَالَتْ لَوْ بَلَّغْتُمْ مَعَهُمُ
الْحِكْمَةَ مَا دَخَلَتِ الْجَنَّةَ حَتَّى يَدْخُلُوا جِدَّ
أَبِيكَ فَقَالَ هُوَ ضَعِيفٌ الْحَدِيثُ عَنْهُ

مناکیر وقال ابن حبان لا يتابع ربيعہ علی هذا
في حديثه في مناکیر۔

دمیزان الاعتدال جلد اول ص ۳۳۵

ترجمہ: امام نسائی نے کہا کہ ہم ربیعہ کا عبد اللہ سے سماع نہیں جانتے
حافظ عبد الحق ازوی نے ربیعہ کی تضعیف کی۔ اور وہ بھی غاصر
اس حدیث کی روایت کے وقت وہ اسے قاطعہ کیا تو ان کے

ساتھ قبرستان تک گئی تھی؟ سیدہ نے عرض کیا نہیں۔ آپ نے فرمایا
اگر تو ان کے ساتھ قبرستان جاتی تو اس وقت تک جنت میں داخل نہ
ہوتی جب تک تیرے باپ کا دادا داخل نہ ہوتا۔ تو کہا کہ ربیعہ
ضعیف الحدیث ہے۔ اور اس کی روایات منکر بھی ہیں۔ ابن حبان
نے کہا کہ ربیعہ کی اس روایت میں متابعت نہیں ہوتی۔ ربیعہ کوئی
دوسرا آدمی چونکہ اس کی تائید نہیں کرتا اس لیے اکیلے کی روایت
قابل حجت نہیں اس کی روایات میں منکر بھی موجود ہیں۔

لمعہ فکریہ:

یاد رہے کہ ابن کثیر نے مذکورہ روایت کو البدایہ والنہایہ میں جس بات کے
نہیں میں پیش کیا۔ وہ یہ کہ سرکار دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے اباؤ اجداد حضرت اکرم
سے تا جناب عبد اللہ عثمان نہ تھے۔ اور ان کا مومن و موجد ثابت کرنا صحیح نہیں
کیونکہ ان کے کفر و شرک اور جہنمی ہونے کی روایات موجود ہیں۔ ان روایات میں
سے ایک یہ روایت بھی ذکر کی کہ ابن کثیر کی دراصل اپنے مسلک کے جلال ابن تیمیہ
کی اندھی تقلید ہے۔ اندھی ہم اس لیے کہہ رہے ہیں کہ اس روایت کو ذکر کرنے
کے بعد اس کے ماتحت میں خود ابن کثیر لکھتا ہے۔

قَالَ أَبُو خَارِجٍ عَنْ عِنْدَهُ مَا يَكْبُرُ وَكَرِهَ ابْنُ
حَبَّانٍ فِي التَّحْقِيقَاتِ وَقَالَ كَانَ يَخْطِئُ كَثِيرًا وَقَالَ
ابْنُ يَرَسَنٍ فِي تَارِيخِ مِصْرَ فِي حَدِيثِهِ
مناکیر۔

ترجمہ ۱۱۱ ام بخاری نے اس روایت کے راوی ربیعہ کی بہت سی احادیث مناکیر ہیں۔ ابن حبان نے اسے ثقہ رواقیں شمار کیا۔ اور یحییٰ کہا کہ بحیثیت خطاویہ کیا کرتا تھا۔ ابن یونس نے تاریخ مصر میں اس کے متعلق لکھا کہ اس کی احادیث میں مناکیر موجود ہیں۔

ابن کثیر کی اس جرح سے قطعی جرح میزان الاعتدال اور تہذیب التہذیب سے آپ ملاحظہ کر چکے ہیں۔ قاضی ابن کرام ایک ایسی روایت جس کا راوی مناکیر بکثرت ذکر کرتا ہو جس کی روایت حدیث میں خطا رہی بکثرت ہو۔ تو اس راوی کی یہی روایت سے کہ جس کا سماع بھی اپنے شیخ سے ثابت نہ ہو۔ جناب عبدالمطلب کا کثرت ثابت کرنا اندھی تقلید نہیں تو اور کیا کہنے کا اور پھر طرہ یہ کہ اس روایت کی کسی اور سنی تہذیبی حدیث متعلو سے قطعی اور ضعیف راوی کے ہوتے ہوئے کسی کا کثرت ثابت کرنا کونسی علمی دیانت ہے۔ اور اسی حدیث کے متعلق حضرات کتب اسناد الرجال نے یہاں تک لکھ دیا کہ کسی نے ربیعہ کی اس میں اتباع نہیں کی۔ اس سے بڑھ کر اس حدیث کا ناقابل محبت ہونا اور کیا ہوگا۔ قاضی بروایا اولیٰ الابصار

اعتراض دوم

ابوطالب نے آخری لمحات میں کہا کہ میں قلت عبدالمطلب پر مر رہا ہوں

حدیث میں آگیا ہے کہ ابوطالب نے آخری لمحات زندگی میں یہ کہا کہ میں عبدالمطلب کی قلت پر مر رہا ہوں۔ اور اس نے کمر پڑھنے کی بجائے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو ہی جواب کہا لہذا معلوم ہوا کہ قلت عبدالمطلب اور ایمان پر غارتہ دو الگ الگ چیزیں ہیں۔ جب ابوطالب آخری ان الفاظ کی بنا پر کمر پر مر رہا تو پھر عبدالمطلب کا مرنا اور مرنا

اس طرح ہوگا؟ اصل حدیث درج ذیل ہے۔

تفسیر طبری:

قَالَ أَخْبَرَنِي سَعِيدُ بْنُ الْمُسَيْبِ عَنْ أَبِيهِ قَالَ لَمَّا خَضَعَتْ أَبَا طَالِبٍ الرَّحْمَةُ جَاءَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَوَجَدَ عِنْدَهُ أَبَا جَهْلَ بْنَ هِشَامٍ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي أُمِيَّةَ بْنِ الْمُخَلَبَةِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا عَقْرُ قُلْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ كَلِمَةً أَشْهَدُ لَكَ بِهَا عِنْدَ اللَّهِ قَالَ أَتُوجِّهُنَّ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي أُمِيَّةَ يَا أَبَا طَالِبٍ أَتُرْغَبُ عَنْ وَلَدِ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ فَقَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَخُصُّهَا عَيْنًا يُعِيدُ فِيهَا تِلْكَ الْقَالَةَ حَتَّى قَالَ أَتُوجِّهُنَّ أَخْرُ مَا كُنْتُ جَمُّ مَوْعِلِي وَمَدَّ عَبْدُ الْمُطَّلِبِ وَأَبَى أَنْ يَقُولَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا كَانَ لِي بِتَبَى وَالَّذِينَ آمَنُوا أَنْ يَسْتَعْفِفُوا بِشَرِّهِمْ الْخ -

(تفسیر قرطبی جلد ۷ ص ۳۰-۳۱)

ترجمہ:

سعيد بن المسيب اپنے باپ سے بیان کرتے ہیں کہ جب ابوطالب کے مرنے کا وقت آن پہنچا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس کے پاس تشریف لائے اس وقت ابوجہل اور عبد اللہ بن ابی امیہ بھی وہاں موجود

مجھے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ اسے چلا اے اللہ کے پروردگار میں اس کے
پڑھنے کی اللہ کے ہاں تمہارے حق میں گواہی دوں گا۔ ابو جہل اور عبد اللہ
بن ابی امیہ کہنے لگا۔ اے ابوطالب! کیا تو اپنے باپ عبد المطلب کی قن
سے ستر پھیرے گا؟ پھر عائشہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہاں بار ابوطالب
کو کلمہ پڑھنے کا کہتے رہے۔ اور ابو جہل و عبد اللہ اسے وہی بات دہراتے
رہے۔ یہاں تک کہ ابوطالب نے آخری بات یہ کہی کہ میں عبد المطلب
کی قن پر ہوں۔ اور کلمہ پڑھنے سے انکار کر دیا۔

اس پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا۔ میں تمہارے لیے
استغفار کرتا رہوں گا۔ جب تک مجھے اس سے روک نہ دیا جائے۔
اس پر اللہ تعالیٰ نے یہ اتنا دیا کہ نبی اور مومنوں کے
لیے یہ لائق نہیں کہ وہ کسی مشرک کے لیے استغفار کریں اگرچہ وہ ان قریب
ہی کیوں نہ ہوں۔

جواب :

روایت مذکورہ سے عبد المطلب کا عدم ایمان یا کافر ہونا مستدل کی نظر
میں یکن ثابت ہوتا ہے۔ کہ جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے کلمہ پڑھنے کی کوشش کے
جواب میں ابوطالب نے قن عبد المطلب کو اختیار کیا۔ اور اسی آخری بات پر اس
کا انتقال ہو گیا۔ اور اللہ تعالیٰ نے اُسے آیت کریمہ میں مشرک کہا۔ لہذا معلوم ہوا کہ
قن عبد المطلب اور اصل مشرک کا دو سرا نام ہے۔ اس لیے عبد المطلب بھی مؤید ثبات
ذہب ہوا۔

لیکن معترض یہاں یہ بات بھول جاتا ہے کہ ابوطالب کو جو کلمہ کی پیش کش کی گئی۔
اس سے کیا مراد تھی۔ اور جو اس نے قن عبد المطلب کا دامن تھامے رکھا۔ اس

وہ جو تھی کیوں ہو گیا؟ بات دراصل یہ ہے۔ کہ جس شخص کو کسی پیغمبر کا زمانہ دیکھنا نصیب ہو
اس کے ایمان دار ہونے کے لیے توحید باری تعالیٰ کے ساتھ اس پیغمبر کی نبوت پر ایمان
اور دیگر ایمانیات پر ایمان لانا ضروری ہوتا ہے۔ مطلب یہ کہ اب وہ صرف اللہ تعالیٰ کو
ایک مان کر مومن نہیں کہلا سکتا ہے۔ بلکہ اُسے تفصیلی ایمان لانا ضروری ہو جاتا ہے۔ اور جس
شخص کو زمانہ نبوت نہ ملے اس کے لیے اللہ تعالیٰ پر وعدہ لا شریک ہوئے کلامیات
لانا ضروری ہوتا ہے۔ کسی نبی کی نبوت کی تصدیق، تضاد قدر پر ایمان، کتب سماویہ اور
یوم آخرت وغیرہ پر اعتقاد ضروری نہیں ہوتا۔ اب اس حقیقت کو مد نظر رکھ کر ایمانیاتی
طالب اور ایمان عبد المطلب کا موازنہ کیا جائے۔ تو نظر یہ آئے گا کہ ابوطالب
کے لیے ایمان تفصیلی ضروری تھا۔ کیونکہ جناب خاتم النبیین صلی اللہ علیہ وسلم نفس نفیس
موجود ہیں۔ اور وہ ایمان تفصیلی کی تبلیغ و دعوت میں رہے ہیں۔ اس لیے آپ
صلی اللہ علیہ وسلم کا ابوطالب کو کلمہ پڑھنے کا کہنا دراصل توحید کے ساتھ ساتھ اپنی رست
اور جملہ معتقدات پر ایمان کی دعوت دینا تھا۔ اس سے مراد صرف "لا الہ الا اللہ" کے
الفاظ کہنے نہیں۔ کیونکہ یہ تعلق علیہ علیہ ہے۔ اگر ایک شخص "لا الہ الا اللہ" کے مضمون
پر یقین رکھتا ہے۔ یعنی اللہ تعالیٰ کے سوا کسی اور کو معبود نہیں مانتا۔ تو سرکارِ دو عالم حضرت
محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تشریف آوری سے تاقیامت صرف اتنی بات کی
تصدیق کرنے والا مومن نہیں کہلائے گا۔ بلکہ اُسے آپ کی رسالت و تضاد قدر،
یوم آخرت وغیرہ پر یقین بھی کرنا ہو گا۔ تب جا کر وہ مومن کہلا سکے گا۔ بلکہ
حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد گرامی "من قال لا الہ الا اللہ فقد
دخل الجنۃ" کا مہموم بھی یہی ہے۔ اب حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ایمان
تفصیلی کے جواب میں ابوطالب ہاں نہیں کرتا۔ لہذا ابوطالب کے اس انکار سے
اس کا کفر و شرک ثابت ہوا۔ لیکن دوسری طرف عبد المطلب کا دور وہ دور ہے۔

کہ اس میں کوئی رسول و نبی تشریف فرما نہیں۔ جو ایمان تفصیلی کی لوگوں کو دعوت دے۔
وہ زمانہ قدرت ہے۔ اور اس میں صرف اللہ تعالیٰ کی توحید پر ایمان لانا ہی مطلوب
تھا۔ ایمان تفصیلی کا دور نہیں۔ لہذا ابو طالب کا ایمان تفصیلی کے جواب میں دعوت عبدالمطلب
پر قائم رہنے کے جواب سے مقصد یہ تھا۔ کہ میں صرف عقیدہ توحید کو ماننا چاہتا ہوں۔ لیکن
آپ کی رسالت تسلیم نہیں کرتا۔ اس اور عور سے اور مجمل ایمان کی چونکہ اب ضرورت
نہ تھی۔ تفصیلی اور کامل ایمان کا دور تھا۔ اس لیے ابو طالب کا ملت عبدالمطلب پر
قیام عقیدہ ہر سکا۔ کہ وہ وضع ہوا کہ ابو طالب کا چہنمی ہونا اس بنا پر نہیں کہ اس نے
ملت عبدالمطلب کو کیوں اختیار کیا۔ بلکہ اس بنا پر ہے کہ اس نے صرف توحید کو
قبول کرنے اور باقی ایمانیات کو نہ ماننے کا اعلان کیا۔ اور دعوت عبدالمطلب
چونکہ عقیدہ توحید کا نام تھا۔ اس لیے جناب عبدالمطلب کے دور میں صرف موجد ہونا
کافی تھا۔ اس بنا پر جناب عبدالمطلب اپنے دور کے اجمالی ایمان لانے پر یمن
اور موجد تھے۔ لیکن ابو طالب ایمان تفصیلی کے انکار کی وجہ سے چہنمی ہوا۔ باقی رہا یہ
معاذ ملت عبدالمطلب کا مطلب موجد ہونا ہے۔ تو اس بارے میں ہم متعدد
حوالہ جات نقل کر چکے ہیں۔ کہ جس میں جناب عبدالمطلب کی ثبت پرستی سے بیزاری
اللہ تعالیٰ کی ذات و صفات کو تسلیم کرنا اور سرکارِ داد و عالم علی اللہ علیہ وسلم کے بارے میں
ان کے خیالات و وصیت ان تمام باتوں سے یہی ثابت ہوتا ہے۔ کہ جناب عبدالمطلب
مومن موجد تھے۔ لہذا مذکورہ روایات سے عبدالمطلب کا کفر و شرک ثابت کرنا چہاں
کا ائینہ دار ہے۔ اور اس میں ایذا کے رسول کریم کا پہلو نمایاں ہے۔ اللہ تعالیٰ صحیح
نظر و فکر عطا کرے۔

فلتعتبروا یا اولی الابصار

ایک ضمنی اعتراض

ابراہیم علیہ السلام کے والد زرت پرست تھے

قرآن کریم میں حضرت ابراہیم علیہ السلام کی دعوت تبلیغ ایمان کا واقعہ بیان کرتے
ہوئے یہ الفاظ مذکور ہیں۔

وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ لِأَبِيهِ إِذَا رَأَيْتَ عَصَاكَ أَصْنَاةً
أَلَيْسَ لَكَ وَقَوْمَكَ فِي هَذِهِ
مَبِينٌ (الانعام پ)

ترجمہ۔ جب ابراہیم علیہ السلام نے اپنے باپ آذر بت سے کہا۔ کیا تم تجوں کو
عبادت کرتے ہو۔ بے شک میں تمہیں اور تمہاری قوم کو کھلی گمراہی میں
دیکھتا ہوں۔

لہذا اثبات ہوا کہ ابراہیم علیہ السلام کے باپ آذر بت پرست تھے۔ اور چونکہ
نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے آباؤ اجداد میں سے یہ بھی ہیں۔ اس لیے آپ کے تمام آباؤ اجداد
کا مسلمان ہونا ماننا قرآن مجید کے خلاف عقیدہ ہے۔ جو قابل قبول نہیں ہے۔

جواب:

قرآن کریم میں حضرت ابراہیم علیہ السلام کے الفاظ مذکورہ میں لفظ دہابہ
کی نسبت اپنی طرف کرنا یا آذر کو اپنا باپ کہنا مجازاً ہے۔ اور مجلہ و داد وغیرہ کو

”اب: کہاجی زانماورہ عرب میں مستقل ہے۔ جیسا کہ ایک حدیث پاک میں جنگ حنین کے موقع پر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ فرمان اس پر شاہد ہے کہ اللہ تعالیٰ عرب پیش قدمی کے وقت آپ صلی اللہ علیہ وسلم پر جبر پڑھتے آگے بڑھتے تھے۔ اِنَّا اِلَیْہِ نَاکِذِب اِنَّا اِنِّیْ حَقِّیْ الْمَطْلَبُ

(تاریخ طبری)

ترجمہ: میں نبی ہوں۔ کسی میں کوئی جھوٹ نہیں۔ میں جملہ مطلب کا بیٹا ہوں۔

جناب عبدالملک بن شہزادہ عبدالملک صلی اللہ علیہ وسلم کے دادا اور آپ ان کے پوتے ہیں۔ تو جس طرح یہاں دو طرح سے مجاز استعمال ہوا۔ یعنی خود اپنے آپ کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا بیٹا کہا۔ حالانکہ آپ بیٹے حقیقی نہیں بلکہ بیٹے کے بیٹے ہیں۔ اور اسی طرح جناب عبدالملک کو آپ نے اپنا باپ کہا۔ حالانکہ وہ باپ کے باپ تھے۔ تو معلوم ہوا کہ دادا کو بھی باپ کہا جاسکتا ہے۔ اسی طرح لفظ ”اب“ سے مراد مجازاً چچا کا ثبوت یہ ہے کہ قریش نے ایک مرتبہ جب ابوطالب سے کہا کہ اگر تمہیں کسی کو بیٹا بنا چاہتے ہو تو ولید کے بیٹے عمار کو تمہارے سپرد کرتے ہیں۔ تم اسے اپنا فرزند بنا لو لیکن اپنے بھتیجے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو ہمارے سپرد کرو۔ تاکہ ہم انہیں قتل کر دیں اس پر ابوطالب کا جواب ملاحظہ ہو۔

تاریخ طبری:

وَاللّٰہُ لَیْسَ مَا قَسَدَ مَوْنِیْ الْعَطُوْنِیْ اِنِّکُمْ
اَشَدُّ وَاَکْثَرُ اَعْطَیْکُمْ اَبْنِیْ تَقَلُّوْا
هَذَا اَوْ اَللّٰہُ مَا لَا یَکُوْنُ اَبَدًا

(تاریخ طبری جلد دوم صفحہ نمبر ۲۲۱)

(تاریخ کامل ابن اثیر جلد دوم ص ۲۳)

ترجمہ: خدا کی قسم! تم مجھ سے بہت گھٹیا سو اگرنا چاہتے ہو کیا تم اپنا بیٹا مجھے دیتے ہو کہ میں اسے تمہارے لیے خوب کھانا کھاؤں۔ اور میں اپنے ہاتھوں تمہیں اپنا بیٹا دوں تاکہ تم اسے قتل کرو۔ خدا کی قسم! یہاں تک کہ نہ ہوگا اس روایت میں ابوطالب نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنا بیٹا کہا اور خود کو ان کا باپ ظاہر کیا لیکن حضور صلی اللہ علیہ وسلم ابوطالب کے حقیقی فرزند تھے۔ اور نہ ہی ابوطالب آپ کا حقیقی باپ تھا۔ یہاں بھی باپ بیٹے کے لیے مجاز استعمال ہوا۔ تو معلوم ہوا کہ چچا بھی مجازاً باپ کہلا سکتا ہے۔

قرآن کریم میں بھی لفظ ”اب“ مجازاً دادا اور چچا کے لیے استعمال ہوا ہے۔ حضرت یعقوب علیہ السلام کی وجہیت کا تذکرہ ان الفاظ سے کیا گیا۔

اِذْ قَالَ لِیٰقُوْبَ مَا تَعْبُدُوْنَ وَاَنْ یَّعْبُدَ فِیْ هَآؤُلَآ
تَعْبُدُ الْمَلَآئِیْہَ اَبَآئِکَ اِمِنْ اَمْ یُّوْفِیْ سَمَاعِیْلَ
وَاسْمَاعِیْلَ وَالْهَآؤُلَآ اَحَدًا۔ (ذیل البقرہ ۱۲۷)

ترجمہ: جب یعقوب علیہ السلام نے اپنے بیٹوں سے کہا۔ میرے بعد تم کس کی عبادت کرو گے؟ کہنے لگے ہم آپ کے معبود اور آپ کے آباؤ یعنی ابراہیم واسماعیل اور اسماعیل علیہم السلام کے معبود کی عبادت کریں گے۔ جو ایک ہی معبود ہے۔

اس میں جناب ابراہیم واسماعیل کو بھی ”اب“ کہا گیا۔ حالانکہ یہ دونوں حقیقی باپ نہیں۔ بلکہ جناب یعقوب علیہ السلام کے حقیقی باپ حضرت اسماعیل علیہ السلام ہیں۔ اور اسماعیل علیہ السلام ان کے چچا اور ابراہیم علیہ السلام دادا ہوئے۔ تو معلوم ہوا کہ لفظ ”اب“ مجازاً چچا اور دادا پر لایا جاتا ہے۔ ان احادیث وقرآنی آیات کے

کے پیش نظر لفظ "اب" سے مراد خواہ مخواہ "والد" ہی لینا ضروری نہیں ہے۔ بلکہ اگر کوئی قرینہ لفظی یا عقلی اس کے حقیقی استعمال پر دلالت کرتا ہو۔ تو پھر بطریقہ قرینہ "والد" ہی مراد ہوگا۔ لیکن جہاں اس قسم کی کوئی دلیل نہ ہو۔ تو پھر اس احتمال و شبہ کو یکسر نظر انداز کر دینا قطعاً درست نہیں ہوگا۔

یہاں دینی مذکورہ آیت میں لفظ "اب" سے مراد حقیقی والد نہیں ہوگا۔ حضرت ابراہیم علیہ السلام کے حقیقی والد کا نام آذر نہیں بلکہ منسٹرین کا نام ہے۔ لکھا ہے۔ اس کا ثبوت کتب سابقہ (توراة، انجیل) اور موجودہ کتب تاریخ میں واضح طور پر ملتا ہے۔ البتہ و انتہایہ جداول میں ۳۹ پر ہے۔

ابراہیم خلیل الرحمن هو ابراہیم بن تاریخ ص ۱۲۰ پر لکھا ہے۔ ولما کان عمر قارخ خمس وسبعین سنة ولد له ابراہیم علیہ السلام۔

ترجمہ: ابراہیم علیہ السلام تاریخ کے فرزند ہیں۔ جب تاریخ کی عمر پچیس برس کی ہوئی تو ان کے ہاں ابراہیم علیہ السلام کی ولادت ہوئی۔

اسی طرح علامہ سیوطی نے مسالک الحفاظ میں لکھا ہے کہ ابن المنذر نے سند کے ساتھ ابن جریر سے روایت کیا کہ ابراہیم لایمیاؤر کے بارے میں لکھا کہ ابراہیم علیہ السلام کا باپ والد اذ تھا۔ بلکہ والد کا نام تاریخ تھا۔ اور یہ چچا کی طرف خلاصہ کلام:

سہ کار و عام حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے آباؤ اجداد میں سے ہیں۔ دینی عبد المطلب اور آذر پر معترض کا اعتراض تھا کہ دونوں مومن و موحّد نہیں ہیں۔ علاوہ دوسرے تمام کے بارے میں خصم کو بھی تسلیم کہ ان کا ایمان و اسلام اور ثبوت ہے۔ ہم نے ان دونوں کے متعلق تفصیل سے ثبوت کر دیا ہے۔

عبد المطلب کے عدم ایمان والی روایت کا کیا مقام ہے۔ اور کیا اس میں اتنی سہولت ہے۔ کہ اس سے کسی کا کفر و شرک ثابت کیا جاسکے۔ اور دوسرا آذر دوسرے کے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے حقیقی آباؤ اجداد ہیں داخل ہی نہیں۔ بلکہ اس کے ثبوت سے ہونے سے آپ کے نسب عالی پر کوئی عکس نہیں آتا۔

قاعدہ بر وایا اولی الابصار

حَضْرَةُ نَبِيِّ كَرِيمٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
کے تمام آباؤ اجداد کے مومن ہونے اور بلکہ اعلیٰ
درجہ کے مومن ہونے پر ایک واضح حدیث

مجمع الزوائد

عن ابن عباس رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى قسم الخلق قسمين فجعلني في خير مما قسم الله قدامك هؤلاء (اصحاب اليمين) واصحاب الشمال) فأتا من اصحاب اليمين فأتا من خير اصحاب اليمين أشد ثناءً فجعلني في خير مما تلا فأتاك هؤلاء اصحاب

الْمَيِّمَةِ مَا أَصْحَابُ الْمَيْمَةِ وَأَصْحَابُ الْمَشْأَمَةِ
مَا أَصْحَابُ الْمَشْأَمَةِ وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ
فَإِنَّا مِن خَيْرِ السَّابِقِينَ ثُمَّ جَعَلَ آثِلَاتٍ قَبْلَ ذَلِكَ
فَجَعَلَنِي فِي خَيْرِهَا قَبِيلَهُ قَدْ أَتَى قَوْلُهُ
رَشَعُوا بِأَوْ قَبَائِلَ فَإِنَّا أَتَيْنِي وَلَدٌ أَدَمٌ وَكَرَّمَهُ
عَلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَلَا فَخْرَ ثُمَّ جَعَلَ الْقَبَائِلَ
بَيْنَهُمَا فَجَعَلَنِي فِي خَيْرِهَا بَيْنَهُمَا قَدْ أَتَى قَوْلُهُ
رَشَعُوا بِأَوْ قَبَائِلَ فَإِنَّا أَتَيْنِي وَلَدٌ أَدَمٌ وَكَرَّمَهُ
رَأْسًا يَبْدُو اللَّهُ لِيَذْهَبَ بَيْنَكُمْ الْيَحْيَى أَهْلَ الْبَيْتِ
وَيُطَهِّرْكُمْ تَطْهِيرًا رَفَاهُ الطَّلِبَانِي وَفِيهِ
يُحْيَى بْنُ عَبْدِ الْحَمِيدِ الْحَمَالِي وَهَنَانُ
(ابن ربيع و كلاهما ضعيفان)

(۱- مجمع الزوائد جلد چہارم ص ۲۱۲ تا ۲۱۵ مطبوعہ)

پیر و تاجید (۲)

(۲- البدایہ والنہایہ جلد دوم ص ۲۵۷)

(۳- سیرت علیہ جلد اول ص ۲۴۴)

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے تمام انسانوں کو دو قسمیں بنائیں۔ ان میں پہلی قسم میں مجھے رکھا۔ یہ اللہ تعالیٰ کے اس قول میں ہے کہ (اصحاب الیمین و اصحاب الشمال۔ اور میں اصحاب الیمین میں سے ہوں۔ اور میں اصحاب الیمین میں سے بھی بہترین لوگوں

میں ہوں پھر اللہ تعالیٰ نے دو قسموں کو تین حصوں میں تقسیم فرمایا۔ تو مجھے ان تینوں میں سے بہترین حصہ میں رکھا۔ اس کا شاہد اللہ تعالیٰ کا یہ قول ہے کہ اصحاب الیمین و اصحاب الشمال و اصحاب المیمنۃ الخ۔ تینوں میں سے بہترین السابقون میں سے ہوں پھر اللہ تعالیٰ نے تین قبیلے بنائے۔ تو مجھے ان میں سے سب سے اچھے قبیلہ میں رکھا۔ اس کا تذکرہ ”مشعوبہ و قبائل“ آیت میں ہے۔ اور میں اولاد آدم میں سب سے زیادہ فاضل ہوں۔ اور اللہ تعالیٰ کے ہاں سب سے زیادہ صاحب کرم ہوں۔ اس پر مجھے قطعاً فخر نہیں۔ پھر اللہ تعالیٰ نے قبیلوں کو گھروں میں تقسیم فرمایا۔ اور مجھے سب سے بہتر گھر میں رکھا۔ اس کی تائید اللہ تعالیٰ کے ارشاد میں ہے کہ اَنْصَارِیُّ یَدُ اللّٰہِ لَیْذُ هَبْ عَنْكُمْ الْيَحْيَى اَهْلَ الْبَيْتِ الخ۔ یہ روایت طبرانی سے کہ راوی اس کی سند میں دو آدمی تھے یحییٰ بن عبد الحمید الحمالی اور عثمان بن ربیع ضعیف میں۔

وضیلع:

ذکرہ حدیث پاک کی سند سے سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم ابتداً اصحاب الیمین میں تھے۔ پھر اصحاب الیمین میں سے السابقون میں اور السابقون سے اتقی الام قبیلہ میں پھر اس قبیلہ کے گھروں میں سے اس گھر میں جس کی لمبائی و پائیداری سے ثابت ہے۔ ان حضرات میں سے آپ متفق ہوئے ہیں۔ اور بیتِ عبد اللہ و امنہ میں ظہور فرمایا۔ اب دیکھنا یہ ہے کہ اصحاب الیمین و السابقون، کون لوگ ہیں۔ ان الفاظ قرآنیہ کی تفسیر خود مسترا کی کریم سے نظر ہو۔

السورة الواقعة:

فَأَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ مَا أَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ ۝
وَأَصْحَابُ الْمَشْأَمَةِ مَا أَصْحَابُ الْمَشْأَمَةِ ۝
وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ ۝ أُولَئِكَ الْمُقَرَّبُونَ ۝
فِي جَنَّاتٍ النَّازِلِينَ ۝ ثَلَاثَةٌ مِنْ آلِ إِبْرَاهِيمَ ۝ وَلِإِسْمَاعِيلَ
مِنْ الْآخِرِينَ ۝ عَلَى سُرُرٍ مَوْضَعَةٍ ۝ مَكِينِينَ ۝
عَلَيْهَا مَقَابِلُهُنَّ ۝ يَتْلُوْنَ عَلَيْهَا زُكْرًا
مَّحْدُوْنًا ۝ بِأَحْقَابٍ وَابَارِئِقٍ ۝ وَكَأَنَّهُمْ
مَعِيْنٌ ۝ لَا يَصْغَعُونَ عَنْهَا وَلَا يَنْزِفُونَ ۝
وَفَاكِهَةٍ مِّثْيَا يَنْتَعِبُونَ ۝ وَلَهُمْ فِيهَا مِنْ
يَشْتَبِهُونَ ۝ وَخُذْ مِنْ عَيْنٍ ۝ كَمَا مَالِ الْأَنْهَارِ
الْمُتَجَرِّتُونَ ۝ جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ۝ لَا يَسْمَعُونَ
فِيهَا نَعْوًا وَلَا نَارًا تَلْعَلُ إِلَّا فِيْهَا سَلَامٌ مَّأْمُونًا ۝
وَأَصْحَابُ الْيَمِينِ مَا أَصْحَابُ الْيَمِينِ ۝ فِي سِدْرٍ
مُتَعَصِّدٍ ۝ وَطَلْحٍ مَّنْضُودٍ ۝ وَظِلِّ مَمْدُودٍ ۝
وَمَا بِهِنَّ مَعْرِضٌ ۝ وَفَاكِهَةٍ كَثِيرَةٍ ۝ لَا مَقْطُوعَةٍ
وَلَا مَمْنُوعَةٍ ۝ وَفَرَشَ مَرْفُوعَةٍ ۝

«السورة الواقعة پ»

ترجمہ: تو راہنی طرف والے کیسے راہنی طرف والے۔ اور بائیں طرف والے کیسے
بائیں طرف والے۔ اور جو بہت سے گئے وہ تو بہت سے گئے ہیں
وہ بھی مقرب بارگاہ میں۔ چین کے باغوں میں، انگلوں میں ایک گروہ

اور پھلوں میں سے ٹھوڑے۔ جڑاؤ ٹھنوں پر ہوں گے۔ ان پر تکبیر گائے
ہوں گے۔ کھنٹے ماننے۔ ان کے ارد گرد لیے پھریں گے ہمیشہ بہنے
والے لڑکے کوڑے اور آفتاب اور جام۔ اور انگلوں کے سامنے
بہتی شہاب۔ اس سے نرا نہیں درود سر ہوگا۔ نہ ہوش میں فرق
اُسے گلا اور میوے جو پسند کریں۔ اور پرندوں کا گوشت جو چاہیں۔
اور بڑی آنکھ والی حوریں جیسے چھپا رکھے ہوں موتی جہان کے
اعمال کا۔ اس میں نہ نہیں گے نہ کوئی بیگاریات نہ گناہ کاری۔ ہاں یہ
کہنا ہوگا۔ سلام سلام۔ اور راہنی طرف والے کہیں راہنی طرف والے۔
بے کاشوں کی بیروں میں اور کیلے کے گھوں میں اور ہمیشہ کے سائے
میں اور ہمیشہ جاری پانی میں اور بہت سے میووں میں جو نہ ختم ہوں گے
اور نہ روکے جائیں۔ اور بلند پھولوں میں۔

خلاصہ:

اصحاب الیمین۔ یعنی دائیں طرف والے کی صفات اور قیامت میں ان کا
مقام حوایات کریم میں مذکور ہے۔ اس سے مراد وہ لوگ ہیں۔ جو یقیناً جلتی ہیں۔
دائیں طرف والے اس لیے کہلائے۔ کہ نامترا اعمال ان کو دائیں ہاتھ میں دیا جائے
گا۔ المستابقون سے مراد وہ لوگ جو نیکی اور درجات میں بہت سے گئے۔
یہ حضرات بھی یقیناً اعلیٰ درجہ کے کالی مومن ہیں۔ ثَلَاثَةٌ مِنْ آلِ إِبْرَاهِيمَ
سے مراد آدم علیہ السلام کی امت سے لے کر حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
تک کے انبیاء کرام کی امتیں۔ اور قَلِيلٌ مِنَ الْآخِرِینَ سے مراد حضور علیہ السلام
والسلام کی امت ہے۔ یا درہے۔ کہ قلیل سے مراد تعداد میں ٹھوڑا ہونا نہیں بلکہ ایک
تھوڑا ہے۔ تفامیر میں ان دونوں سے مراد اسی طرح بیان ہوئی۔

وَقَالَ أَكْثَرُ الْمُفَسِّرِينَ قُلَّةٌ مِنَ الْأَوَّلِينَ
يَعْنِي مِنَ الْأَمَّةِ الْمَضِيَّةِ مِنْ آدَمَ إِلَى
مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَلِيلٌ
مِنَ الْآخِرِينَ يَعْنِي مِنْ أُمَّةٍ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (تفسیر مظہری جلد ۹ ص ۱۶۷)

ترجمہ: اکثر مفسرین نے وہ قتلہ بن الاولین سے مراد گزشتہ امتیں از
آدم تا محمد صلی اللہ علیہ وسلم لی ہیں۔ اور وہ قلیل من الآخرین
سے مراد حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی امت میں سے افراد مراد ہیں۔

آیات مذکورہ نے ہر اصحاب الیمین، السابقون اور ثلثہ
من الاولین الخ کی وضاحت فرمائی۔ ان میں سے ہر ایک کا مصداق
بہر حال وہ لوگ ہیں جو مومن بلکہ مومن کامل ہیں۔ ان کی خاطر سعادت برداری
دخول جنت کے بعد جو ہوگی۔ اس کی قرآن کریم نے پہلے سے مجرورے دی
ہے۔ لہذا کامل الایمان حضرات اور جنت میں اللہ تعالیٰ کی عظیم نعمتوں کے
حاصلین ہیں۔ وہ حضرات کہ جن میں سے سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم قتل ہوئے
ہوئے حضرت سیدہ امند کے بطن اقدس میں جلوہ فرما ہوئے۔ اور پھر اس
کائنات ہست و بود کو اپنے نور سے منور فرمایا۔ آپ کے ارشاد پاک سے
روز روشن کی طرح عیاں و ظاہر و باہر ہوا۔ کہ آپ کے آباء و اجداد آدم علیہ السلام
سے لے کر حضرت عبداللہ اور سیدہ امند تک کم از کم اصحاب الیمین ضرور ہیں
اور اصحاب الیمین کا جنتی ہونا خود قرآن کریم نے بیان فرمایا۔ اس لیے آپ صلی اللہ
علیہ وسلم کے تمام آباء و اجداد کامل الایمان اور بالیقین جنتی ہیں۔ اور جنت میں بھی

(فاعتبروا یا اولی الابصار)

ایک شہدہ کہ حدیث مذکور متکاور
ضعیف ہے۔ لہذا قابل استدلال نہیں۔

ہدایہ والہامیہ میں اس روایت کے ذکر کرنے کے بعد یوں لکھا ہے۔ لہذا
أَحَدُهُمَا قَوْلُهُ عَرَبًا لَمْ يَكُنْ فِيهِ اس حدیث میں غرابت اور نکارت
ہے۔ یعنی یہ حدیث غریب اور متکبر ہے۔ اور مجمع الزوائد میں اسے لکھنے کے بعد
اس کے دو راویوں کے متعلق کہا گیا۔ قتیبہ یحییٰ بن عبد الحمید
الحمالی و حسن بن ربیع کلاهما ضعیف۔ اس روایت میں
یعنی بن عبد الحمید اور حسن بن ربیع ضعیف راوی ہیں۔ لہذا ثابوت ہوا کہ حدیث
ضعیف بھی ہے۔

جواب:

سب سے پہلے ہم یہ کہتے ہیں کہ کسی حدیث کا ضعیف ہونا فضائل میں زیرِ مشتبہ
میں شمار کیا گیا۔ اور یہ بات تمام محدثین کرام کے ہاں متفقہ ہے۔ لہذا اس سے ہم نے
حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے آباء و اجداد کی فضیلت ہی ثابت کی ہے۔ اس لیے اس قدر
بات کرنے میں تمام محدثین جب متفق علیہ ہیں۔ تو حدیث پر کوئی اعتراض
نہ ہوا۔

دوسری بات یہ کہ کسی حدیث کے ضعیف ثابت ہونے سے اس سے اس من گھڑت ثابت ہو تا لازم نہیں آتا۔ علاوہ ازیں جن دو راویوں کا صاحب الزوائد نے ضعف ثابت کیا وہ تمام ناقدین حدیث کے ہاں بالاتفاق نہیں ہے۔ بلکہ مختلف فیہ ہے۔ اس کی حقوڑی سی جھلک ملاحظہ فرمائیں۔

یحییٰ بن عبد الحمید راوی کا حال :-

تہذیب التہذیب :

وقال عثمان الدارمی سمعت ابن معین
يقول ابن الحماني صدوق مشهور بالكوفة
مثل الحماني ما يقال فيه من حسد.....
وقال عبد الخالق بن منصور سئل
يحيى بن معين عن الحماني فقال صدوق
ثقة..... وسمعت محمد بن ابراهيم
البوشنجي يقول وقد سئل عن الحماني
فقال ثقة قال يحيى بن معين وابن نمير
هو ثقة..... وسمعت سهل بن المنكي
يقول سئل احمد بن حنبل عن الحماني
فقال قد سمع الحديث وجالس الناس
وقوم يقولون فيه ما اراهم ما يقولون
وما يدعون وقال مرفا كثير الناس

خيه و ما ادرى ذاك الا من سلامة صدره۔

تہذیب التہذیب جلد ۱ ص ۲۴۹ تا ۲۵۰

ترجمہ: عثمان دارمی نے کہا میں نے یحییٰ بن معین کو ابن الحماني کے بارے
کہتے سنا کہ وہ کوئی صدوق مشہور ہے۔ جو کچھ اس کے بارے
میں کہا گیا وہ حسد کی بنا پر ہو سکتا ہے۔ عبد الخالق بن منصور بیان کرتے
ہیں کہ یحییٰ بن معین سے ابن الحماني کے بارے میں پوچھا گیا۔ تو انہوں
نے کہا۔ وہ صدوق اور ثقہ ہے۔ میں نے محمد بن ابراہیم بوشنجی سے
سنا۔ جب انہیں ابن الحماني کے بارے میں پوچھا گیا۔ تو انہوں نے
کہا وہ ثقہ ہے۔ یحییٰ بن معین اور ابن نمیر نے بھی انہیں ثقہ کہا۔ سهل بن
منکی بیان کرتے ہیں کہ امام احمد بن حنبل سے الحماني کے بارے
میں پوچھا گیا۔ تو انہوں نے کہا۔ کہ اس نے حدیث سنی اور لوگوں میں
بیٹھا۔ کچھ لوگ اس کے بارے میں کہتے پھرتے ہیں۔ میں نہیں جانتا کہ وہ
کیا کہتے ہیں۔ اور کیا دلائے کرتے ہیں۔ یہی سنے کہا۔ کہ اکثر لوگ
ان پر طعن کرتے ہیں۔ لیکن میں سمجھتا ہوں کہ وہ اس سے سالم تھے۔

غسان ابن ربیع کا حال

صاحب مجمع الزوائد نے دو راوی کا نام غسان بن ربیع لکھا ہے
اور البیہقی میں اس کا نام علی بن ربیع ہے۔ ان دونوں ناموں میں سے علی بن
ربیع کا حال کتب اسما الرجال میں نہیں ملتا۔ البتہ غسان بن ربیع کا ذکر ان الفاظ
میں ملتا ہے۔

قال الدارقطني ضعيف وقال مره صالح

و ذكره ابن حبان في الثقات قال كان قبيلا

فاضلا ورعا - (لسان الميزان جلد اول من ۴۴۴ حروف العين)

ترجمہ: دارقطنی نے اسے ضعیف کہا۔ اور مرہ نے صالح کہا۔ ابن حبان نے

اسے ثقہ راویوں میں ذکر کیا اور کہا کہ شخص بہت قابل و فاضل اور پرہیزگار تھا۔

لمعه فکریہ:

مذکورہ حدیث پر اعتراض دو راویوں کی وجہ سے کیا گیا تھا۔ ان میں سے ایک راوی

یعنی بن عبد الحمید ہیں۔ بن کے بارے میں اگرچہ کچھ لوگ اعتراض کرتے ہیں لیکن بن کا

اعتراض بقول ابن عیینہ حسد کی بنا پر ہے۔ لہذا ایسا اعتراض و طعن محدثین کے نزدیک

قبول نہیں ہوتا۔ جس میں جرح کرنے والا غیر جانب دار نہ رہے۔ اس لیے اس

راوی پر جرح نہ ہونے کے برابر ہے۔ اور اس کا مقابل اعتبار جرح کے ساتھ

جب اس کی ثقاہت بھی مراد فقہ قول ہے۔ تو جرحات مزید واضح ہو جاتی ہے

دوسرے راوی جن کے نام میں خلط ہے۔ اگر ان کا نام حسان بن یونس ہے۔

تو ان کو بھی بعض نے ضعیف کہا۔ بالاتفاق وہ ضعیف نہیں۔ کیونکہ بعض دوسروں

سے انہیں ثقہ بھی کہا ہے۔ لہذا ان دو لوگوں راویوں کو اگر ضعیف بھی تسلیم کر لیا جائے

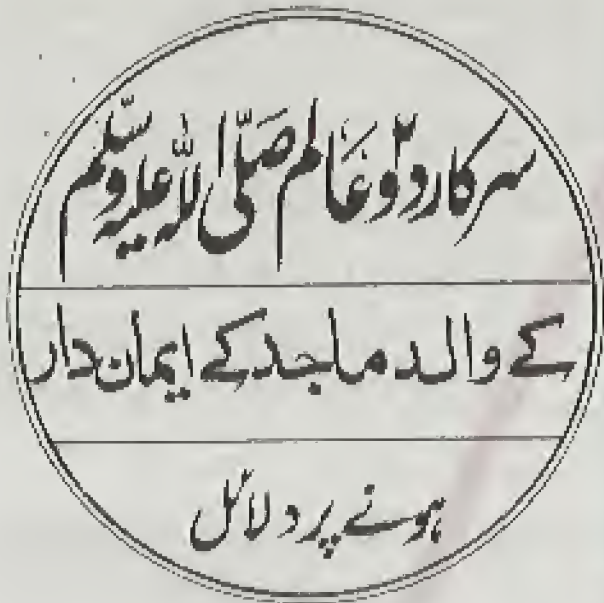
تو زیادہ سے زیادہ ان کی روایت ضعیف قرار پائے گی۔ اور محدثین کے اس متعین

اعادہ پیش بالاتفاق فضائل میں جہت میں اس لیے ثابت ہوا کہ مذکورہ حدیث

کو اگر ضعیف تسلیم بھی کر لیا جائے۔ تو بھی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے اباؤ اجداد کے اعلیٰ درجہ

موسس و موجد ہونے کی موتیہ ہے۔ اگرچہ اس کا متعین خود عمل نظر ہے۔

فاحتہ بروایا اولی الا بصار



دلیل:

حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے والد گرامی کے بارے میں کسی کو اختلاف نہیں۔ کو وہ

ان لوگوں میں سے تھے جو اصحابِ فطرت کہلاتے ہیں یعنی انہوں نے کسی نبی

کا زمانہ نہ پایا۔ ان کے بارے میں جو لوگ کفر و شرک کا فتوے دیتے ہیں۔ ان

کے پاس ایک حدیث بطور دلیل ہے۔ وہ یہ کہ آپ نے ایک اعرابی کے

سوال کے جواب میں فرمایا۔ میرا اور تبرہ آپ روزخ کی آگ ہیں۔ اور یہ حدیث

امام مسلم نے اپنی تصحیح میں لکھی۔ لیکن اس حدیث کے بارے میں محدثین کرام کی

جرح موجود ہے۔ جس کی تفصیل ہم بیان کر چکے ہیں۔ جس سے معلوم ہوا کہ

یہ حدیث صحیح ہوتے ہوئے قطعی الثبوت اگرچہ ہے لیکن قطعی الدلالة نہیں ہے

کیونکہ اس میں مذکور لفظ "اب" اسے مراد کہاں والا لیا گیا۔ وہاں چچا کا

فی التاثر ثابت ہونا مراد اور اس دوسرے معنی کے اعتبار سے کہنے والا گرامی

کی بجائے آپ کے چچا کافی انارشابت ہونا مراد ہوا۔ اور اگر اس سے مراد آپ کے والد گرامی ہی لیے جائیں۔ تو پھر اس حدیث کا تعارض آیت قرآنیہ سے ہوگا۔ وہ یہ کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔ مَا كُنَّا مَعَكُمْ بِمُنْجِيْنَ نَبْعَثُ رَسُولًا هُمْ رُسُلُكَ يَخْبِرُكَ بِمَا كُنْتَ تَعْمَلُ وَلَوْ كُنَّا نَعْلَمُ مَا يَخْبُرُكَ بِمَا كُنْتَ تَعْمَلُ وَلَوْ كُنَّا نَعْلَمُ مَا يَخْبُرُكَ بِمَا كُنْتَ تَعْمَلُ۔
تو جب آپ کے والد ماجد نے کسی نبی کا زمانہ نہ پایا۔ تو پھر انہیں روزِ غی شابت کرنا اس نصِ قرآنی کے خلاف ہے۔

دلیل ۲: قرآن کو ہم میں ہے۔ اَوْ لَمْ نَعْمَرْكُمْ مَا يَتَذَكَّرُ فِيهِ مَن تَذَكَّرْ وَجَاءَ ظَهْرُكَ لَنُذِيقَهُ عَذَابًا (چند الفاظ آیت ۲۷)
اللہ تعالیٰ دو چیزوں سے خطاب فرمائے گا۔ کیا ہم نے تمہیں اتنی عمر دی کہ کہیں میں بسنے والا نہ سمجھ جاتا اور کیا تمہارے پاس نذیر۔

اس آیت کریمہ کے مفہوم سے معلوم ہوا کہ دو چیز کا عذاب اس شخص کو دیا جائے گا۔ جسے اللہ تعالیٰ نے اتنی عمر دی ہوگی۔ جس میں وہ نصیحت قبول کرنا چاہتا تو کر لیتا۔ اس وی گئی عمر سے کتنی عمر مراد ہے۔ مختصر یہ کہ قابلِ اعتقاد بات سال ہے۔ اگرچہ اس سے کم کا بھی قول کیا گیا لیکن صحیح قول یہی ہے۔ اب اس آیت کے پیش نظر جب ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے والد گرامی کی عمر دیکھتے ہیں۔ تو وہ اٹھارہ تا بیس سال پر تھے۔ لہذا ان کی عمر بھی اتنی نہ دی گئی۔ کہ اس کی وجہ سے وہ کوئی عذر نہ کر سکتے۔ اور نہ ہی کوئی نبی و رسول ان کی زندگی میں آیا۔ یہی دو وجوہات تھیں۔ جن پر کسی روزِ غی ہونے کا دار و مدار تھا۔ جب یہ دونوں باتیں جناب عبداللہ رضی اللہ عنہ میں نہیں پائی گئیں۔ تو پھر انہیں روزِ غی کہنا دراصل ان آیات کے مفہوم کا انکار کرنا ہے۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو تکلیف پہنچانا اور گستاخانہی ہے۔ لہذا اس آیت کریمہ سے بھی ثابت ہوا کہ آپ کے والد گرامی

دو زخمی نہیں ہیں

دلیل ۳: اللہ تعالیٰ نے حضرت ابراہیم واسماعیل علیہما السلام کی دعا کا ذکر ان الفاظ میں فرمایا۔ رَبَّنَا وَاجْعَلْنَا مُسْلِمَيْنِ لَكَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِنَا أُمَّةً مُّسْلِمَةً لَّكَ۔ ترجمہ اسے ہمارے پروردگار یا ہمیں اپنا خاص مطیع بنا۔ اور ہماری اولاد میں سے بھی اپنا مطیع پیدا کر۔ اس کی تفسیر میں تمام مفسرین کرام نے لکھا۔ کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے خلیل و ذبیح کی یہ دعا قبول فرمائی۔ اور اس کی قبولیت کا نتیجہ تھا کہ حضرت ابراہیم واسماعیل علیہما السلام کی اولاد میں سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے تشریف لانے تک آپ کے تمام آبؤ اجداد یقیناً امروں کو صحتھے۔ ان میں سب سے آخری شخصیت حضرت عبداللہ رضی اللہ عنہ کی ہے اس دعا میں آیت کی تفصیل کو سشتہ اور اٹھارہ میں ہم کر چکے ہیں۔

دلیل ۴: وَاجْعَلْنَا مُسْلِمَيْنِ لَكَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِنَا أُمَّةً مُّسْلِمَةً لَّكَ۔
اللہ تعالیٰ نے ان الفاظ میں اپنے خلیل کی ایک اور دعا کا ذکر فرمایا۔ وہ یہ کہ انہوں نے عرض کیا۔ اے اللہ! تو کلمہ توحید کو میری اولاد میں باقی رکھنا اس آیت کے تحت بھی مفسرین کرام لکھتے ہیں کہ توحید لا الہ الا اللہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے تشریف لانے تک جناب خلیل کی اولاد میں جاری و ساری رہا۔ اور اس کلمہ پر جو قائم رہنے اور دوسروں کو دعوت دینے اور یہی کلمہ جناب حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے آبؤ اجداد بطریقہ اولیٰ تھے۔ اور یہی کلمہ جناب عبداللہ رضی اللہ عنہ کے حصہ میں بھی آیا۔ اس آیت کی تفصیلی تفسیر بھی گزر چکی ہے۔

دلیل ۵: ان مذکورہ دلائل سے جہاں آپ کے تمام آبؤ اجداد کا مومن و موحّد ہونا ثابت ہوا۔ اُن میں آپ کے والد گرامی بھی ہیں۔ اور آپ کے والد ماجد

بھی شامل ہیں ان دونوں کو ایمان کا درجہ عطا کرنے کے لیے اللہ تعالیٰ نے اپنے حبیب صلی اللہ علیہ وسلم کی خاطر ان دونوں کو وصال فرما جانے کے بعد کچھ دیر کے لیے پھر زندہ کیا۔ اور انہیں لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ پڑھنا نصیب فرمایا۔ یوں ان دونوں بزرگواروں کو اللہ تعالیٰ نے امتیازی شان سے نوازا۔

نوٹ:

سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کریمین کا دوبارہ زندہ ہونا اور کلمہ توحید مکمل پڑھنا جس حدیث سے ثابت ہے۔ وہ اگرچہ ضعیف ہے لیکن بارہا کچھ چمکے ہیں کہ ضعیف حدیث محدثین کرام کے نزدیک بالاتفاق فضائل میں مقبوض ہوتی ہے۔ علاوہ ازیں جب اس کی تائید دوسرے نصوص سے بھی ہوتی ہو تو ضعف اور بھی ضعیف ہو جائے گا۔ لہذا والدین رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے مومن کامل اور مومد خالص ہونے میں شک نہیں ہونا چاہیے۔

دلیلِ ماضیہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے والد ماجد کے مومن و موقد ہونے پر اقویٰ بھی دلالت کرتا ہے۔ جو ان سے پہلے حضرات کے ایمان پر دلالت کرتا تھا۔ وہ یہ کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کے والد ماجد کی پیشانی میں نور نبوی کو اس طرح ظاہر و باہر کر دیا تھا کہ دیکھنے والے دیکھا کرتے تھے۔ اسی نورِ نبوت کی چمک دمک کو دیکھ کر جناب عبد اللہ کو نزل کی بیٹی نے عقد نکاح کا پیغام بھیجا۔ یہ اقدارِ اہل سنت کی معتبر کتاب میں موجود ہے۔ جو آپ کے والد ماجد کے صاحبِ ایمان ہونے پر دلالت کرتا ہے۔

ذرقانی:

(وَقِيلَ يَا جُعُورُ) وَكَانَتْ كَسَمْعُ

مِنْ أَحَبِّهَا أَنَّكَ كُنْتَ فِي هَذِهِ الْأُمَّةِ نَبِيًّا
(فَقَالَتْ لَهَا حَتَّى تَقْلَرَتْ إِلَى وَجْهِهِمْ) وَفِيهِ
تَرَى الْمُصْطَفَى وَقُلْتُ أَنَّ النَّبِيَّ الْكَانِي فِي
هَذِهِ الْأُمَّةِ مَيِّتٌ وَكَانَ أَحْسَنَ رَجُلٍ رَفِيَ فِي
قَرْنِي إِذْ فَجَّ لَكَ وَمِثْلَ الْإِبِلِ الَّتِي نَحَرْتُ عَنْكَ
وَقَبَّحَ عَلَى الْآنَ أَيْ جَائِعٌ مَعْنَى وَلَعَلَّهُ كَانَ مِنْ
شَبَرٍ عَلَيْهِمْ أَنَّ الْمَرْأَةَ تَزَوَّجَتْ نَفْسَهَا بِإِلَاقَةٍ
وَشَلُودٍ لِأَنَّهُمَا لَمْ تَكُنْ رَأْيِيَّةً وَلَا مَسْرُودَةً
لَهُ بَلْ كَانَتْ عَقِيبَةً قَالَتْ ذَاكَ لَمَّا
رَأَتْ فِي وَجْهِهِ وَجْهًا مِنْ تَوَارِ السُّبُورِ وَرَجَتْ
أَنَّ تَحْمِلَ بِهَذَا الْكَبِيرِ يُرْسِلُ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَأَبَى اللَّهُ أَنْ يَجْعَلَ الْأَحْمِيَّةَ شَاءَ حَقَّقَ لَهَا
أَنَا مَعَ آيَةٍ وَلَا أَسْتَطِيعُ خِلَافَهُ وَفِرَاقَهُ
وَقِيلَ أَجَابَهَا بِشَرْيَهِ أَمَّا الْحَرَامُ فَالْمَحَاتِ
ذَوِي نَفْسٍ وَمَعْرِفَتِهِ كَمَا لَعَلَّيْ وَمَقَابِلِي عِيْدَةٍ
هَمَزٍ مِنَ الشَّرَامِجِ إِبْرَاهِيمَ كَقَبْلِي جَنَابِيَّةٍ
وَالْحَيَّ فَلَا يَرُدُّ أَلْهَمَ كَمَا نَزَلَتْ فِي الْجَاهِلِيَّةِ
لَا يَغْنِي عَنْكَ خِلَافٌ وَلَا حَرَامٌ وَالْحَسَلُ
مَوْجُودٌ يُعَدُّمُ تَرَفُّفِي بِكَ فَاسْتَبَيْنِي
بِعَمَى الْخَرِيمِ عَمْرُودٍ وَدِيَّةً

ترجمہ: رزیدہ بنت نوفل اپنے بھائی سے مناکرتی تھی کہ اس امت میں ایک
 پیغمبر تشریف لائے واسے ہیں۔ تو اس نے جب جناب عبداللہ کے
 چہرہ کو دیکھا جس میں جناب مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کا نور جھلک رہا
 تھا۔ اور اس نے کان کیا۔ کو اُسے والا پیغمبر اسی شخص سے ہو گا کیونکہ
 جناب عبداللہ قریش میں سے خوبصورت ترین شخص تھے۔ دیکھ کر کہنے
 لگی کہ میں اسے اونٹ تھے دوٹی جتنے تیری خاطر ذبح کئے گئے تھے
 لیکن اس شرط پر تو مجھ سے ابھی جناح کرے۔ تاکہ اس طرح کا
 نکاح ہو گا جو اور ولی کے بغیر ہو۔ وہ ان کی شریعت میں جائز تھا
 کیونکہ یہ عورت نہ تو زانیہ تھی اور نہ ہی زنا کرنے کا ارادہ کرنے والی تھی
 بلکہ باجبار اور پاک دامن عورت تھی۔ جناب عبداللہ رضی اللہ عنہ کے چہرہ
 میں اُسے نور نور غلے آیا۔ تو اس نے یہ کہا۔ کیونکہ وہ یہ امید لگا سکتے
 بیٹھی تھی کہ میں اس نبی آخر الزمان سے حاملہ ہو جاؤں لیکن اللہ تعالیٰ
 نے ایسا نہ پایا۔ وہ جس کے مقتدرہ میں تھا۔ اُسے ہی ملتا تھا۔ اس
 پیش کش کے جواب میں جناب عبداللہ نے کہا۔ دیکھو میرے
 ساتھ میرے والد ہیں۔ میں ان کے خلاف بھی نہیں کر سکتا۔
 اور نہ ہی ان کی بدائی برداشت کر سکتا ہوں بعض کہتے ہیں کہ
 جناب عبداللہ نے یہ جواب دیا کہ حرام سے تو موت بہتر ہے
 اور حضرت عبداللہ کا اس حرام کو جاننا اسی طرح تھا۔ جس طرح
 وہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کی شریعت کی کچھ حلال باتیں جانتے
 تھے۔ جیسا کہ جناب استکانیل اور حج و غیرہ۔ لہذا یہ اعتراض نہیں ہو سکتا
 کہ آپ دور جاہلیت میں تھے۔ اور حلال و حرام کو نہیں پہچانتے

تھے۔ کیونکہ میرا تیسرا نکاح نہیں ہوا۔ اس لیے تیری پیش کش پوری کرنا
 حلال نہیں۔ لہذا ایک کریم شخص اپنی عزت اور اپنے دین کی حفاظت
 کرتا ہے۔ اور میں بھی اسی زمرے کا آدمی ہوں۔
طبقات ابن سعد:

قَالَتْ اِنِّي وَالدُّوْلَةُ بَصَائِبُهُ لَا يَبِيءُ وَلَا يَكْفِي
 رَأَيْتُ نُورًا اَلْبُيُوتِ فِي وَجْهِكَ فَارَدْتُ اَنْ
 يَكُوْنُ ذَالِكَ فِيَّ وَابَى اللّٰهُ اَلَا اَنْ يَجْعَلَهُ حَبِيْبًا يَجْعَلُهُ
 وَ يَبْلُغَ شَبَابًا قَرِيْبًا مَا عَرَضْتَ عَلَيَّ عَبْدًا لِّلّٰهِ
 بِنِ عِبْدِ الْمَطْلَبِ رَأَيْتُ يَدَهُ عَلَيْهَا فَكَرِهْتُ
 ذَالِكَ لَهَا فَانْشَأْتُ كَقَوْلِ

انی رایت غنیمہ عرضت فتلاک بخساق الفطر
 فلما نھا نور بیضی له ماحولہ کاصنارة الفجر
 رایتہ مشرفا ابویہ
 ما کل کا دح زندہ یودی

لله ما زهرية سلبت ثوبيك ما استلبت وما تدرى
 هالک قد خلجة لی فیها اشد مررت
 و بکین عینک نور ساطع الی السماء قلما
 وقعت علیها ذهب فاحسیر ما انھا قد حملت
 خیر اهل الارض

طبقات ابن سعد جلد اول ص ۹۲

۱۰۰ رزیدہ بنت نوفل کہنے لگی۔ خدایا قسم! میں بدکار عورت نہیں ہوں۔

لیکن میں نے تمہارے چہرہ میں نور نبوت دیکھا تھا۔ تو میں نے ارادہ کیا کہ وہ میرے اندر منتقل ہو جائے۔ لیکن اللہ تعالیٰ کو یہ منظور نہ ہوا۔ اس نے جہاں منتقل کرنا تھا کروایا۔ جب قریش کے لوہاروں کو خبر ملی کہ فلاں عورت نے اپنے آپ کو عبد اللہ بن عبد المطلب پر پیش کیا۔ اور انہوں نے انکار کروایا۔ تو انہوں نے اس عورت سے اس کا تذکرہ کیا۔ تو اس نے ہوا چندا شعاع پڑے۔

۱۔ میں نے ایک بجلی کی طرح کا نور دیکھا تھا جس نے کاسے بادلوں کو بھی جگمگا دیا تھا۔

۲۔ اس بجلی میں ایسا نور تھا جو کامل چاند کی طرح اپنے ماحول کو منور کر رہا تھا۔

۳۔ میں نے چاہا کہ اسے حاصل کروں تاکہ میرے لیے باعث افتخار بن جائے۔ لیکن ہر پتھر جس کو گرگا جائے اس سے آگ نہیں نکلتی۔

۴۔ مجھے اس زہری عورت (سیدہ آمنہ) کی عظمت اللہ ہی عطا کرتا ہے۔ میں نے اسے عبد اللہ تمہارے دونوں کپڑے (نبوت حکومت) لیے۔ اس نے کیے بیا وہ کیا جانے۔

جب حضرت آمنہ کے ساتھ ہم بصری کرنے کے بعد پھر اسی عورت کو جب پیغام بھیجا کہ اب میں تمہارے ساتھ شادی کرنے کے لیے تیار ہوں۔ تو وہ کہنے لگی۔ اب مجھے تمہارے اندر کوئی بات نظر نہیں آتی۔ لہذا میں انکاری ہوں۔ کیونکہ پہلی مرتبہ جب تمہارا گور میرے سامنے سے ہوا تھا۔ تو میں نے تمہاری

دونوں آنکھوں کے درمیان سے آسمانوں کی طرف اٹھتا ایک نور دیکھا تھا۔ اب جبکہ تم نے اس (آمنہ) سے وطی کر لی ہے۔ تو وہ نور تمہاری پیشانی میں نہیں رہا۔ جب جناب عبد اللہ نے سیدہ آمنہ سے پوچھا تو وہ کہنے لگیں۔ میں امید سے ہو گئی ہوں تو جناب عبد اللہ نے کہا۔ کہ تو ایسے بچے کی ماں بننے والی ہے جو روئے زمین میں اپنا ثانی نہیں رکھتا۔

تذکرہ

علامہ زرقانی رحمۃ اللہ علیہ کے مذکورہ بیان سے ثابت ہوا کہ سیدنا حضرت عبد اللہ بن عبد المطلب رضی اللہ عنہ مومن اور موصوف تھے۔ کیونکہ ۱۔ ایک پاک دامن عورت نے انہیں اپنی شریعت کے مطابق حقوق زوجیت ادا کرنے کی دعوت دی تھی۔

۲۔ اس عورت کو آپ کی پیشانی میں نور نبوت نظر آیا تھا۔

۳۔ آپ دین ابراہیمی کے حلال و حرام کے کچھ سائل جانتے ہوئے ان پر عمل پیرا تھے۔ اس لیے آپ نے ایسے نکاح کو ناجائز کہہ کر انکار کر دیا۔

۴۔ آپ نے فرمایا کہ میں ایسا ناجائز کام کر کے اپنی عزت و دین کو برباد نہیں کر سکتا۔

۵۔ پھر وہی نور سیدہ آمنہ کے بطن اقدس میں منتقل ہو گیا۔

۶۔ اسی نور کو پاکیزہ رحم میں منتقل کرنے کی وصیت آدم سے چلی ہی تھی۔

یہ تمام باتیں اس امر کی شاہد ہیں کہ حضرت عبداللہ رضی اللہ عنہ محدود ہوتے تھے۔ اور یہ کہ آپ بعض احکام و مسائل دین ابراہیمی پر کار بند بھی تھے۔ اور انہیں اپنی پیشانی میں چمکتے نور کا علم تھا۔ کہ یہ خود نبوت نبی آخر الزمان صلی اللہ علیہ وسلم کا ہے۔ ان شواہد کے پیش نظر جناب عبداللہ کے کفر و شرک کا اعتقاد رکھنا کسی طرح بھی قابل یقین نہیں۔

فاحتبر وایا اولی الابصار

دلیل سیرت کی مختلف کتابوں مثلاً سیرت حلبیہ، سیرت ابن ہشام، رتقال طبقات ابن سعد میں ایک واقعہ تفصیل کے ساتھ مذکور ہے۔ وہ یہ کہ آپ دھرم پانچ سو سال سے بند چلا آ رہے تھے۔ اپنے طویل عرصہ کے گزارنے پر جناب عبدالطلب نے اسے کھولنے کا ارادہ کیا۔ اس کنوٹھیں کا محل وقوع و رتبہ متاخر اور اسات کے درمیان پڑتا تھا۔ کھودائی کرتے وقت ان کا صحن ایک بیٹا تھا جو ان کے ساتھ تھا۔ آپ نے نذر مانی کہ اگر اللہ تعالیٰ مجھے دس بیٹے عطا کرے اور تمام جوان ہوں تو میں ایک بیٹے کی قربانی پیش کروں گا۔ اللہ تعالیٰ نے کس بیٹے عطا کر دیئے۔ جب سبھی جوان ہو گئے پھر اوزانی کہ اپنی نذر پوری کرو۔ چونکہ انہیں نذر بھول چکی تھی۔ تو ایک بچہ لایا کر دیا۔ پھر اوزانی کہ نذر پوری کرو۔ اس مرتبہ انہوں نے اپنے والد سے پوچھا۔ اونٹ سے بڑی قربانی کیا ہے۔ انہوں نے فرمایا۔ اپنے بیٹوں میں سے ایک کی قربانی اس پر جناب عبدالطلب نے تمام بیٹوں کو جمع کیا اور اپنی نذر کا واقعہ یاد آنے پر سنایا۔ لہذا سب نے ہوا کہ قرعہ ڈالا جائے۔ جس بیٹے کے ہم نکلے گا۔ وہ قربان کیا جائے گا۔ قرعہ جناب عبداللہ کے نام

کا۔ جب آپ انہیں ذبح کرنے لگے۔ تو آپ کی ہمشیرگان اپنے بھائی کے سامنے لڑی ہو گئیں۔ ان میں سے ایک نے کہا کہ اونٹوں اور ہمارے بھائی عبداللہ کے درمیان قرعہ اندازی کرو۔ جس کا نام نکلا۔ پھر دس اور بڑھا جائیں۔ اسی طرح ہر بار قرعہ درینا۔ اول دس اونٹ مقابلہ میں رکھے گئے۔ قرعہ ڈالا تو جناب عبداللہ کے نام نکلا۔ پھر دس اور بڑھائے اسی طرح ہر بار قرعہ جناب عبداللہ کے نام نکلتا تھا۔ ان سو اونٹ ہونے پر قرعہ اونٹوں کے نام نکلا۔ یہ دیکھ کر تمام قبیلہ خوش ہو گیا۔ آپ نے مزید اطمینان کی خاطر تین دفعہ قرعہ اندازی کی۔ تینوں مرتبہ اونٹوں کے نام کی اس پر انہیں یقین ہو گیا۔ کہ اللہ تعالیٰ نے عبداللہ کی بجائے سو اونٹوں کو قربانی پسند فرمائی ہے۔ یہ واقعہ مندرجہ قبل کتب میں دیکھا جاسکتا ہے۔

۱۔ سیرت حلبیہ جلد اول ص ۵۶-۵۹-۶۰ (۲۔ طبقات ابن سعد جلد اول ص ۸۱-۸۹)
۲۔ زرقانی جلد اول ص ۹۳ تا ۹۷

بہر حال سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے غریزہ اپنے آپ کو ذہیمین کا بیٹا کہا ان دونوں ذبح سے مراد سیدنا حضرت اسماعیل علیہ السلام اور سیدنا حضرت عبداللہ والد ماجد سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم ہیں۔

نوٹ:

مذکورہ واقعہ میں چند باتیں بطور خاص قابل غور ہیں۔ ہم انہیں ذیل میں درج کر رہے ہیں۔

۱۔ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے والد گرامی کے قربان کیے جانے کے اس واقعہ سے قبل دیت صرف دس اونٹ تھی۔ اور اسی کے مطابق سب سے پہلے دس اونٹوں اور جناب عبداللہ کے درمیان قرعہ اندازی کی گئی لیکن جب تنو اونٹوں پر جا کر بات ختم ہوئی تو گویا یہ اشارہ تھا کہ ایک ان کا اگر بدلی ہو

باخبر ہے۔ ہم ایک مرتبہ بارگاہ رسالت میں حاضر تھے کہ ایک اعرابی آیا۔ اور شکایت کی کہ زمین خشک ہو گئی ہے۔ اور کہنے لگا یا رسول اللہ میں شہروں کو خشک چھوڑ آیا ہوں۔ مال ہلاک ہو گئے۔ لہذا اللہ تعالیٰ نے جو آپ کو عطا کیا۔ اس میں سے مجھے بھی کچھ دیکھیے۔ اسے ابن ذبیحین۔ یہ لفظ سن کر سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم مسکرا دیئے۔ اور انکار نہ فرمایا۔ لوگوں نے امیر معاویہ سے پوچھا۔ پھر وہ دو ذبیح کوٹ کون ہیں۔ فرمایا۔ حضرت عبداللہ اور دوسرے حضرت اسماعیل علیہ السلام۔

۳۔ ایک ذبیح اللہ یعنی حضرت اسماعیل علیہ السلام اپنے والد گرامی جناب ابراہیم خلیل اللہ کے انتہائی پیار سے اور لاٹھے فرزند تھے۔ اللہ تعالیٰ نے انہیں بھی فوج کرنے کا حکم دیا۔ اور دوسرے ذبیح حضرت عبداللہ بھی اپنے باپ کی نظروں اپنے دوسرے فوجیائوں سے زیادہ محبوب تھے۔ اور ایضاً اللہ کا قہر بھی ان کے نام نکلا۔ تو جن طرح حضرت خلیل نے براہِ فوج میں کوئی کر نہ اٹھا رکھی۔ اسی طرح حضرت عبداللہ نے قہرِ اندازی میں ایک نہیں تین بار قہر ڈال کر یقین کریں۔

دلائل النبوة للبیہقی:

وَقَامَ عَبْدُ الْمُطَّلِبِ يَدْعُو اللَّهَ تَعَالَى فَخَرَّ رَجُلٌ الْمُهَاجِرَ عَلَى الْإِدْلَى فَقَالَتْ قُرَيْشٌ وَمَنْ حَضَرَهُ قَدْ انْتَهَى بِضَارَتِكَ وَخَلَصَ لَكَ إِنِّكَ فَقَالَ عَبْدُ الْمُطَّلِبِ لَا وَاللَّهِ حَتَّى أَضْرِبَ عَلَيْهَا ثَلَاثَ مَرَّاتٍ فَخَصَّ بِي فَخَرَجَ

عَلَى الْإِدْلَى فِي الْمَرَّاتِ الثَّلَاثِ فَخَرَجَتْ

دلائل النبوة جلد اول ص ۱۰۱-۱۰۲

ترجمہ: جناب عبداللہ مطلب اللہ تعالیٰ کے حضور دعاء کے لیے کھڑے ہوئے اور قہرِ اندازی کی۔ اس وقت قہرِ اندازوں پر پڑا۔ تو قریش اور حاضرین نے کہا۔ اللہ تعالیٰ! اب اس پر راضی ہے۔ اور اس نے تمہارے بیٹے کی جان بخشی کر دی ہے۔ جناب عبداللہ نے کہا۔ نہیں۔ خدا کی قسم! میں جب تک تین مرتبہ قہر نہ ڈال لوں۔ اس وقت تک یقین نہ آئے گا۔ لہذا انہوں نے تین مرتبہ قہر ڈالا۔ اور ہر مرتبہ قہرِ اندازوں کے نام نکلا۔ جس پر اونٹ فوج کر دیئے گئے۔

۴۔ حضرت ابراہیم علیہ السلام اور جناب عبداللہ نے اپنے اپنے صاحبزادوں سے فوج ہونے کے بارے میں پوچھا۔ تو دونوں نے کوئی انکار نہ کیا۔ یہ ایک امتحان تھا۔ جب دونوں اپنے اپنے امتحان میں سرخرو ہوئے تو حضرت اسماعیل کے بدلہ میں اللہ تعالیٰ نے ایک ذبیح کی قربانی قبول فرمائی۔ اور عبداللہ کی جگہ سواونٹ منظور ہوئے۔ دونوں کو خود قربان ہونے سے بچانے میں حکمت یہ تھی۔ کہ دونوں کی پیشانی میں نور محمدی (صلی اللہ علیہ وسلم) جلوہ گر تھا۔

سیرت حلبیہ:

قَالَ بَعْضُهُمْ لَمَّا احْتَبَ اِبْرَاهِيمُ يَدْعُو اللَّهَ اسْمَاعِيلُ بِطَبْعِ الْبَشَرِيَّةِ اَيْ ذَا سَبْعًا وَهَمْ يَكْرَهُ وَوَحِيدٌ اِذَا ذَاكَ وَقَدْ اجْعَزَ تَعَالَى الْمَادَّةَ الْبَشَرِيَّةَ بِكَرَادِ وَلَا

اَسْتَبْ إِلَى التَّوَالِيدِ اَيَّ وَتَعَصُّوْصًا اِذَا كَانَ لَا
وَلَدًا لَهَا عَصِيْرَةً اَمَّا تَلَدِيْدٌ بِعَبْدٍ لِيَسْتَحْلَصَ
بِسَبَبِهِ لَهَا وَرَجَعَ عَلَى عَادَةِ الطَّبْعِ فَاِذَا يَذْبُجُ
عَظِيْمًا لِاَنَّ مَقَامَ الْخُلْدِ يَقْتَضِي تَسْوِيْحِيَّةَ
الْمُعْتَبُوْبِ بِالْمَعْنِيَّةِ فَلَمَّا خَلَصَتْ الْخُلْدَةُ مِنْ
مِنْ شَبَابِهِ الْمَشَارِكَةِ لَمْ يَبْقَ فِي الذَّبْحِ
مَصْلِيْحَةٌ فَتَسَحَّحَ الْاَمْرُ وَقَدْ هَذَا -

رسیرت حللیہ جلد اول ص ۵۹ تا ۶۰

ترجمہ: بعض نے کہا ہے کہ سبب حضرت ابراہیم علیہ السلام بقا ضائع
بشریت اپنے بیٹے (اسماہیل) اسے محبت زیادہ دکھائی غلامی کر
اس لیے بھی کہ وہ اُن کا اکوٹا اور پہلا بیٹا تھا۔ اور اللہ تعالیٰ نے انسان
پر یہ فطری بات رکھی ہے کہ اس کی سب سے پہلی اولاد زیادہ
پیاری ہوتی ہے۔ اور پھر خاص کر اس وقت جب اس کے سوا
اور کوئی اولاد نہ رہتا ہو۔ تو اللہ تعالیٰ نے اپنے خلیل علیہ السلام
کو اپنے پیارے بیٹے کے ذبح کرنے کا حکم دیا۔ تاکہ محبت میں
اُن کا راز صرف اللہ تعالیٰ کے ساتھ مخصوص ہو جائے۔ اور اس
خصوص کے لیے سبب بھی ایسا کہ جس سے قوی سبب اور کوئی نہیں
ہو سکتا۔ یعنی بچے کو ذبح کر دینا۔ پھر جب خلیل اللہ نے اللہ تعالیٰ
کے حکم پر عمل کر دیا۔ اور اپنا اولاد صرف اسی کی محبت میں خالص
کر دکھایا۔ تو اللہ تعالیٰ نے اس ذبح کے بدلے ایک عظیم ذبح عطا
کر دی۔

کیونکہ مقام غلت و محبت کا تقاضا ہی یہ ہے کہ محبت میں محبوب
کی یکتائی ہی رہے تو جب غلت میں مشارکت کی ہر بات ختم ہو
گئی تھی۔ اب لڑکے کے ذبح کرنے میں کوئی مصیبت نہ رہی تھی
لہذا اللہ تعالیٰ نے اپنا حکم منسوخ کر دیا۔ اور اس کے بدلے ذنب کی
قربانی کا حکم دے دیا۔

لمحہ فکریہ:

ذکورہ حوالہ جات اور ان سے ثابت شدہ امور مذکورہ سے ثابت ہوا۔
کہ حضرت عبد المطلب اور ان کے صاحبزادے جناب عبد اللہ رضی اللہ عنہما
مومن اور موحّد تھے۔ اگر انہیں خدا سے پیار نہ ہوتا۔ تو نہ عبد المطلب بیٹے کی قربانی
خدا کے حکم کی تعمیل کرتی۔ اسی طرح جناب عبد اللہ کی قربانی بھی اللہ تعالیٰ کا شلے
کی تمثیل تھی۔ اور دونوں خدا کی رضا کی خاطر تھیں۔ اگر ایسا نہ ہوتا۔ تو سرکارِ دو عالم
صلی اللہ علیہ وسلم اپنے آپ کو دوزخ ہونے والوں کا فرزند کہنے میں خوشی کا
اظہار نہ فرماتے۔ اور نہ ہی اپنے آپ کو ابن الذبیحین کا لقب
دیتے۔ اور نہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کا خواب اللہ کی طرف سے تھا جس کی
انہوں نے تعمیل کی۔ تو اسماہیل ذبیح اللہ کہلائے۔ اور جناب عبد المطلب
کی نذر درست تھی۔ اور اس کی تعمیل پر ان کے صاحبزادے ذبیح اللہ کہلائے
اگر جناب عبد المطلب کی نذر غلط ہوتی۔ اور ان کی قربانی دینا شرعاً محمود و ممدوح
نہ ہوتا۔ تو ایسے غلط کام پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کوئی نذر نہ کرتے اور نہ ہی قسم
فرماتے۔

فقول ہے کہ جناب عبد المطلب نے سوا و نٹ قربان کیے جو ان کی
ذاتی ملکیت تھے۔ تو ان میں سے گھر والوں نے ایک نذر بھی نہ لیا۔ علاوہ انہوں

اگر جناب عبدالمطلب کی یہ قربانی غلط ہوتی تو پھر اس کو بطور دیت جاری و ساری رکھنے کی کوئی وجہ نظر نہیں آتی۔ محقر یہ کہ جس طرح تاقیامت ہر صاحب توفیق شخص عید قربانی کے دنوں میں قربانی دے کر سنت ابراہیمی پر عمل پیرا ہو سکتا ہے ان تمام قربانیوں کا ثواب بغیر اس کے کہ کرسنے والا کالم ہو۔ جناب خلیل اللہ کے نامہ اعمال میں درج ہو رہا ہے۔ اسی طرح جب تک دیت کے طور پر سوا دینٹ دینے جاتے رہیں گے۔ اس سنت کا اجر و ثواب جناب عبدالمطلب کے نامہ اعمال میں درج ہوتا رہے گا۔ اور یہ اللہ تعالیٰ کا فضل و کرم ہے۔ جسے چاہے عطا کر دے۔ تو معلوم ہوا کہ حضرت رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے والد اور دادا دونوں پہلے مومن اور مومنین تھے۔ اور بت پرستی ان سے کبھی وقوع نہیں ہوئی

فَاعْتَبِرُوا يَا أُولِيَ الْاَبْصَارِ

ۛ

ۛ



روایت نمبر ۱: طیقان ابن سعد،

قال اخبرنا محمد بن عمر بن واقد
الاسلمی قال حدثني علي بن يزيد بن
عبد الله بن واھب بن زعمرة عن ابيه عن
عمته قالت كنا نسمع ان رسول الله صلى الله
عليه وسلم لما حملت به الاماء بنت وهب
كانت تمرل ما شعرت آتی حملت به
ولا وعبدت له ثقله كما تجد النساء
الا آتی قد انكرت رقع حیضتی قدوما
كانت تمرقعی وتعدو واتاني ات
واتا بين القاتم واليقطان فقال شعرت
انك حملت؟ فآتی أقول ما أدري فقال

إِنَّكَ قَدْ حَسَلْتَ بِسَيِّدِ هَذِهِ الْأُمَّةِ وَبَيِّنًا
وَذَلِكَ يَعْلَمُ الْإِثْنَيْنِ قَالَتْ فَكَانَ ذَلِكَ وَمَقَامًا
يَقِينُ هَذَا الْحَمْدُ ثُمَّ أَهْلَكَهُ حَتَّى إِذَا دَنَا
وَلَدًا فِي آتَا فِي ذَلِكَ الْكَافِي فَقَالَ قَوْلِي أَعْبُدْهُ
بِأَنَّهُ أَحَدُ الصَّمَدِينَ مِنْ شَرِكِي حَاسِدٍ -

(طبقات ابن سعد جلد اول ص ۹۸)

ترجمہ: وہب بن زمزہ اپنے باپ کے واسطے سے اپنی چھوٹی بیوی سے بیان کرتے ہیں کہ وہ کہتی تھیں ہم پر سنا کرتے تھے کہ جب سرکار دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم اپنی والدہ کے شکم میں جلوہ گر ہوئے تو آپ کی والدہ آمنہ بنت وہب کہا کرتی تھیں مجھے اسی عمل کا کوئی پتر نہ چلتا تھا اور نہ ہی مجھے کوئی بوجھ محسوس ہوتا تھا اور گاہ بگاہ وہ گل اوپر یا نیچے ہوتا۔ پھر ایک آنے والا آیا اور میں اونٹن کی کیفیت میں تھی۔ وہ کہنے لگا کہ کیا تجھے پتر ہے کہ تو امید سے ہو گئی ہے یا گویا میں کہہ رہی ہوں کہ مجھے کوئی علم نہیں تو اس نے کہا کہ تمہارے شکم میں اس امت کا سردار اور پیغمبر جلوہ فرما ہے یہ سو سوار کی بات تھی سیدہ آمنہ کہتی ہیں کہ اس واقعہ سے مجھے یقین ہو گیا کہ میں امید سے ہوں۔ پھر وقت گزرتا گیا اور جب ولادت کا وقت قریب آیا تو پھر وہی آنے والا آیا اور کہنے لگا آمنہ کہو میں اللہ کے نیاز کی پناہ چاہتی ہوں ہر حسد کرنے والے کے شر سے

توضیح:

مذکورہ روایت سے معلوم ہوا کہ سرکار دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی والدہ ماجدہ

کو اس کا یقینی علم تھا کہ ان کے پیٹ میں سیدہ آمنہ ہی جلوہ فرما رہی ہیں اور پھر اشک کی طرف سے کسی نے غائبانہ انہیں ایسے کلمات کہنے کو بتائے تھے جو سراسر توحید پر مبنی ہیں۔ سیدہ آمنہ نے انہی الفاظ سے استفادہ کیا۔ اس کی ایمان و توحید کا علم ہوتا ہے۔

روایت نمبر ۲: طبقات ابن سعد:

قَالَ أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَمْرِو قَالَ وَقَدْ كَرَّ
بَعْضُ النَّاسِ أَنَّ خَلِيفَةَ لَمَّا خَرَجَتْ بِرَسُولِ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى بِلَادِهِ قَالَتْ لَهَا
بِئْسَ وَهَبٌ أَحْيَيْدٌ يَا اللَّهُ أَلْجَبَلُ مِنْ شَرِّ مَا
مَسَّ عَلَى الْجَبَلِ حَتَّى أَرَادَ حَامِلٌ الْعَلَا لِي وَيَقْعَلَ
الْعُشْرَ إِلَى السَّوَالِ وَخَيْرٌ هُمْ مِنْ حَشْوَةِ الرِّجَالِ -

(طبقات ابن سعد جلد اول ص ۱۱۱)

ترجمہ: کچھ لوگ بیان کرتے ہیں کہ جب حضرت خلیفہ سعید رضی اللہ عنہ اپنے ساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کسے کسے کے مکان سے باہر اپنے مکان کی طرف روانہ ہوئے تو سیدہ آمنہ رضی اللہ عنہا نے انہیں فرمایا یہ مس صاحب جلال کی پناہ میں اس بچے کو دیتی ہوں اس کی پناہ ہر شر سے جو پہاڑوں پر گزرتا ہے۔ یہ پناہ اس وقت تک مانگتی ہوں کہ وہ ہتھیار اٹھانے والا ہو جائے اور غلاموں اور کمزوروں کے ساتھ جلائی کرے۔

توضیح:

اس روایت میں بھی سیدہ آمنہ رضی اللہ عنہا کا رب زوال جلال کی پناہ میں

دنیا اس امر کی نشاندہی کرتا ہے کہ آپ شرک و کفر سے کوسوں دور تھیں اور ان کا عقیدہ تھا کہ ہر شر سے پناہ دینے والا اللہ وحدہ لا شریک ہی ہے اور انہی الفاظ میں سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ آپ حلال و حرام کا بھی علم رکھتی تھیں۔ تبھی فرمایا کہ میرا بیٹا حلال کا طرفدار ہوگا۔ ان باتوں سے بھی سیدہ امیرہ رضی اللہ عنہا کا موافق اور موافقہ ہونا واضح ہوتا ہے۔ کیونکہ ایسی باتیں کسی کافر یا مشرک سے نکلیں تو ممکن ہے۔ فلعتبروا یا اولی الابصار

روایت نمبر ۳: طبقات ابن سعد:

قَالَتْ اَمَنَهُ يَاعَلِيْمَتَهُ اَعْلَمُوْا اِنَّكِ قَدْ اَخَذْتِ
مَوْتُكُومًا لَمْ تَشَأْنِيْ وَاللّٰهُ لَحَمَلْتَهُ قَمًا كُنْتُ
اَحَبُّ مَا تَحِبُّ النِّسَاءُ مِنَ الْحَمْلِ وَلَقَدْ اَتَيْتِ
فَقِيْلَ لِيْ اِنَّكِ سَتِلِدَيْنِ عِلَآءًا مَا فَسَمِيْنِيْهِ اَحْمَدُ
وَهُوَ سَيِّدُ الْمُرْسَلِيْنَ

(طبقات ابن سعد جلد اول ص ۱۵۱)

ترجمہ: سیدہ امیرہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا۔ اے علیہ! تمہیں معلوم ہونا چاہیے کہ تم ایک ایسے بچے کو لیے جا رہی ہو جو عجیب شان والا ہے خدا کی قسم! میں جب حمل میں تھی تو مجھے کوئی ایسی بات پیش نہ آئی جو دورانِ حمل عام عورتوں کو پیش آتی ہے۔ میرے پاس ایک آنے والا آیا۔ اور کہا گیا کہ تم عنقریب ایک بچہ کو جنم دے رہی ہو اس کا نام احمد رکھنا۔ اور جوہ تمام رسولوں کے سردار ہوں گے۔

توضیح:

روایت مذکورہ سے واضح ہوا کہ سیدہ امیرہ رضی اللہ عنہا کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم

کی ولادت باسعادت سے قبل ہی بتا دیا گیا تھا کہ (مولا، سید المرسلین ہیں اور ان کا نام احمد رکھنا۔ اسی بنا پر آپ نے علیہ السلام کو فرمایا کہ اس بچے کی شان ہی نرالی ہے اور پھر خدا کی قسم! اٹھا کر ان کے دورانِ حمل کے واقعات بیان کیے۔ ان باتوں سے بھی صاف عیاں کہ حضرت امیرہ رضی اللہ عنہا عموماً اور موصوہ تھیں۔ اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ان کی عقیدت صرف اپنا فرزند ہونے کی بنا پر نہیں بلکہ اللہ کا رسول ہونے کی بنا پر تھی۔ اس لیے اس بات کو وہ بڑی احتیاط سے اور غور سے علیہ السلام کے سامنے بیان کر رہی ہیں۔

روایت نمبر ۴: دلائل النبوة:

وَكَاثَتْ اَمْرُهُ بِنْتُ وَهَبٍ اُمُّ رَسُوْلِ اللّٰهِ صَلَوَاتُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَعَدَّتْ اَقْدَامًا اَتَيْتِ حُلَيْنَ حَمَلَتْ
بِحَمْلِ صَلَوَاتِ اللّٰهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقِيْلَ لَهَا اِنَّكِ
قَدْ حَمَلْتِ سَيِّدَ هَذِهِ الْاُمَّةِ فَرَاةً اَوْفَعَ
عَلَوِ الْاَرْضِ فَقُوْلِيْ اَعِيْذُ بِاللّٰهِ اَحْمَدُ مِنْ
شَرِّ كُلِّ خَاسِدٍ وَذَكَرَ مَا فِي الْاَنْبِيَاءِ
كَمَا مَضَى وَ قَالَ فَاِنَّ آيَةَ ذَا الْكَرَمِ اَنْ يَخْرُجَ
مَعَهُ ثَوْرٌ قِيْلَ قَصُوْرٌ جَسْرِيْ مِنْ اَرْضِ الشَّامِ
فَلَا اَوْفَعَ فَسَمِيْنِيْهِ مُحَمَّدًا فَاِنْ اِسْمُهُ
فِي الْقُرْآنِ مُحَمَّدٌ فَسَمِّتُهُ ذَا الْكَرَمِ

(دلائل النبوة جلد اول ص ۱۱۱)

ترجمہ: حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی والدہ ماجدہ سیدہ امیرہ رضی اللہ عنہا بیان کیا کرتی تھیں کہ دورانِ حمل میرے پاس کوئی آنے والا آیا۔ اور

اس نے کہا کہ تو اس امت کے سرور اور اپنے حکم میں لیے ہوئے
ہے جب ان کی زمین پر تشریف آوری ہو۔ تو یہ کہنا میں اللہ
واحد کی پناہ میں اسے ہر حسد کرنے والے کے حسد سے دینی ہوں
اس کے بعد وہ تمام ابیات ذکر کیے جن کا تذکرہ ہو چکا ہے۔ اور اس
کے دے نے کہا کہ اس نومرود کی پیدائش کی علامت یہ ہوگی کہ
ایک روشنی کا اس کے ساتھ ظہور ہوگا۔ جو ارض شام میں واقع بصری
کے محلات کو چمکا دے گی۔ جب وہ اس کائنات میں جلوہ فرما
جائیں۔ تو ان کا نام محمد صلی اللہ علیہ وسلم رکھنا۔ ان کا توراۃ و انجیل میں
نام احمد ہے۔ ان کی تمام آسمانوں اور زمینوں کے تعریف کریں گے
اور ان کا قرآن میں نام محمد ہے۔ اس پر سیدہ آمنہ نے آپ کا
نام محمد رکھا۔

توضیح:

گزشتہ روایات کی طرح اس روایت میں بھی یہی مذکور ہے کہ سیدہ آمنہ
رضی اللہ عنہا اللہ و عدد لا شریک کی معتقد تھیں۔ اور ہر شر سے اسی پناہ کی تامل
تھیں۔ اور یہ بھی جانتی تھی کہ نومرود کا تذکرہ توراۃ و انجیل میں ہے۔ اور وہ سید المرسلین
ہیں۔ اور یہ بھی جانتی تھیں کہ ان پر اتنے والی کتاب کا نام قرآن ہوگا۔ اور تم
کائنات ان کی تعریف میں رطب ولسان ہوگی۔ اس قدر معلوم تھا کہ ان کا
نکایا جاسکتا ہے کہ سیدہ آمنہ رضی اللہ عنہا کا اللہ و عدد لا شریک کے ہاں کیا درجہ
و مقام تھا۔ کہ اللہ تعالیٰ نے انہیں کن کن فضائل و مناقب سے نوازا
تھا۔ اللہ تعالیٰ ہمیں حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کریمین کی
عظمت کا معتقد رکھے۔ آمین۔

روایت نمبر ۵: ذرقانی:

رَوَى دُرَّةُ عَنْ أَثَمَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
ثُمَّ رَوَى عَنْ أَثَمَ بْنِ حِمَارٍ الْأَنْشِيُّ وَيُقَالُ هِمَارَةٌ
بِالْهَاءِ عَلَى قَلْبَةٍ (وَ اخذتُ مَعَهُ أَصْلَ اللَّهِ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدِي قَالَتْ فَتَنَظَّرْتُ إِلَى الْأَتَانِ
وَ كُنْتُ سَاجِدَةً خَفِضْتُ رَأْسَهَا أَوْ وَضَعْتُ
وَ جَلَّهَا عَلَى الْأَرْضِ وَ قَوَّالُهَا هَرَقَلًا مَاتَعَ رَنْحُو
أَي حِمْلَةٍ (الْكَعْبَةُ ثَلَاثُ سَجَدَاتٍ وَ دَفَعَتْ
رَأْسَهَا إِلَى السَّمَاءِ أَلْهِمَهَا اللَّهُ تَعَالَى فَعَلَّ ذَلِكَ شُكْرًا
لَدَانِ حَصَلَهَا بِكُورِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
عَلَى ظَهْرِهَا قَالَتْ حَلِيمَةٌ وَ كُنْتُ أَسْمَعُ أَتَانِي
تَنْهِيكَ وَ تَقُولُ وَ اللَّهُ إِنْ لِي لَشَأْنٌ نَاكَرَ لَهَا نَاوَكَا نَدَّ
فَقِيلَ مَا ذَا الشَّانِ فَقَالَتْ رَبِّعَتْنِي اللَّهُ بَعْدَ مَوْتِي
أَعْطَانِي قُوَّةَ قَدَرٍ بِهَا إِلَى سُرْعَةِ السَّيْرِ بَعْدَ
مَا كُنْتُ كَأَمِيَّةٍ مِنَ الضَّعْفِ وَ رَدَّ لِي سَمَنِي
بَعْدَ هَذَا إِلَى يَا جِبَارَ بْنِي سَعْدٍ إِنَّا كُنَّا
لَعَنَى عَقْلَةٍ وَ هَلْ تُدْرِي مَنْ أَيْ الَّذِي عَلَى
ظَهْرِي وَ قَوْلُهُ عَلَى ظَهْرِي خَيْرٌ مِنْ تَبْدِئِهِ
خَيْرٌ أَلَيْسَ يَنْبَغِي وَ مَسِيدَ الْمَسْلُومِينَ وَ خَيْرٌ
أَلَا قَوْلُ لَيْنٍ وَ الْأَخْبَرِيْنَ وَ حَبِيبِ رَبِّ الْعَالَمِينَ -
ذرقانی جلد اول ص ۱۴۴-۱۴۵

ترجمہ اور میں رحیمہ اسے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی والدہ ماجدہ کو اطلاع کیا۔ پھر میں اپنی دراز گوش پر سوار ہو گئی۔ اور میں نے سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنے سامنے بٹھایا۔ فرماتی ہیں۔ میں نے دراز گوش کی طرف دیکھا کہ وہ اپنا سر جھکا کرے ہوئے ہے۔ یا اس نے اپنی پیشانی زمین پر رکھ دی ہے۔ کیونکہ سجدہ کا معنی یہ دو سر اظہارِ اہتر ہے۔ اور اس سے کوئی مانع بھی نہیں ہے۔ یہ حال دراز گوش نے جانبِ کعبہ میں تہ ایسا سجدہ کیا۔ اور آسمان کی طرف سناٹا کیا۔ اللہ تعالیٰ نے اسے ایسا کرنا سکھا دیا تھا۔ کہ وہ اس طرح کر کے اس بات کا شکریہ ادا کرے کہ آج اس کی پشت پر سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم جلوہ فرما ہیں۔ حلیہ فرماتی ہیں۔ کہ میں اپنی دراز گوش سے یہ باتیں سن رہی تھی۔ وہ کہہ رہی تھی۔ خدا کی قسم میری شان بڑی عظیم ہے۔ اس پر ایک سوال اٹھ کر کیوں شان بڑی ہے۔ تو اس نے اس مقدس سوال کا جواب دیتے ہوئے کہا۔ وہ اس طرح کہ اللہ تعالیٰ نے مجھے پھر دوبارہ زندہ کیا ہے۔ مجھے ایسی قوت عطا کی ہے۔ کہ میں اب تیز نہیں ہو سکتی ہوں۔ حالانکہ اس سے قبل میں کمزوری کے باعث مردوں میں شمار کرتے تھے۔ برابر تھی۔ اور اللہ تعالیٰ نے میری کمزوری کو میری قوت میں تبدیل فرما دیا ہے۔

قبیلہ بنی سعد کی عورتوں اہم غفلت میں تھیں۔ کیا نہیں معلوم ہے۔ کہ میری پشت پر کون ہے۔ وہ ہے جو تمام سرزمین کا سردار اور سینہ آخرین میں سے بہتر اور کائنات کے رب کا حبیب ہے۔
(صلی اللہ علیہ وسلم)

توضیح:

اس روایت میں بظاہر سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی والدہ ماجدہ کے ایمان فیروہ کا کوئی تذکرہ نہیں۔ لیکن ہم نے اسے اس موضوع کے ضمن میں اس لیے ذکر کیا۔ تاکہ یہ بتایا جاسکے۔ کہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم اگر دراز گوش پر سوار ہوئے ہیں۔ تو اللہ تعالیٰ اسے الہام کے ذریعہ بتا دیتا ہے۔ کہ اس کی پشت پر سید المرسلین جلوہ فرما ہیں۔ اور وہ حیران ہوتے ہوئے اپنی قسمت کی یاد دہی پر سجدہ شکر بجا لاتا ہے۔ حالانکہ وہ حیران ہے۔ اور اس پر کچھ دیر کے لیے آپ نے قیام فرمایا تو اس سے خوش قسمت والدہ کا حال معلوم کر لیں۔ کہ جن کے بطن اطہر میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کئی مہینے جلوہ گر رہے۔ اور دورانِ حمل کئی عجائبات قدرت ملاحظہ فرمائے۔ ان کے ایمان و اسلام میں لوگوں کو اعتراض ہے۔ لہذا دراز گوش کا یہ واقعہ اس بات کی دلیل ہے۔ کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی والدہ ماجدہ رضی اللہ عنہا کفر و شرک سے بالکل بیزار اور ایمان و توحید کی اقرار کرنے والی تھیں۔ فاعتبہوا یا اولی الابصار۔

روایت نمبر ۶: البدایہ و النہایہ:

عن العباس بن عبد المطلب قال قال رسول الله ﷺ
سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُ مَا مِنْ عَبْدٍ مَلَكَ فِي دِينِهِ
لَمْ يَتَّقِ اللَّهَ وَرَبَّهُ لَمْ يَتَّقِ النَّاسَ لَمْ يَتَّقِ الْمَوْتَ
لَمْ يَتَّقِ الْيَوْمَ الْآخِرَ لَمْ يَتَّقِ النَّارَ لَمْ يَتَّقِ الْقَبْرَ لَمْ يَتَّقِ
الْبَيْتَ بِأَصْبَحَ عَكَ فَحَيَّتْ أَشْرَتِ الْيَوْمَ مَالٍ

(البدایہ و النہایہ جلد دوم ص ۳۷۷)

ترجمہ: حضرت عباس بن مطلب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں۔ کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا۔ کہ مجھے آپ کے دین میں داخل

ہوئے کے لیے آپ کی نبوت کی ایک علامت نے دعوت دی۔
وہ یہ کہ میں نے آپ کو ریحون میں اپنے گھوڑے میں دیکھا۔ کہ آپ
چاند کو اپنے ہاتھ کی انگلی سے اشارہ کرتے تھے۔ اور وہ آپ کے
اشارے پر اُدھر ہی جھک جاتا تھا۔ ہر اشارہ ہوتا۔

لمحہ فکریہ:

حضرت عباس بن مطلب رضی اللہ عنہ کو صرف ایک علامت نبوت
ایمان کی طرف کھینچ لائی۔ اور جس شخصیت نے متعدد علامات دیکھی ہوں۔ اور
اللہ تعالیٰ نے انہیں غالباً نہ طریقہ سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے فضائل و کمالات
سے آشکارا بھی کر دیا ہو۔ ان کے ایمان میں تردد نہ کرنا کہ کسی مسلمان کو زیب
دیتا ہے۔ لہذا یہ واقعہ بھی ایمان آموز رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی طرف رہنمائی
کرتا ہے۔

ولادت باسعادت کے وقت سیدہ آمنہ کا

علامات نبوت کے دیکھنے کا اجمالی تذکرہ

روایت نمبر: انوار محمدیہ:

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ كَانَتْ أُمُّهُ تُحَدِّثُ وَتَقُولُ
أَنَا فِي ابْنِ حَبِيبٍ مَرْمِيْنُ حَمَلِي بِرَبَّةٍ أَشْهَرِي
فِي الْمَنَامِ فَقَالَ لِي يَا أُمَّهُ إِنَّكَ حَمَلْتِ بِخَيْرِ الْعَالَمِينَ
فَإِذَا وَلَدْتَهُ فَسَمِّيه مُحَمَّدًا وَكَاتِبِي

شاذک قالت ثم لما اخذ في ما ياخذ النساء ولم
يعلم في احد لا ذكر ولا انثى واني لوجيدة
في المنزل وعبد المطلب في طوافه فسمعت و
جبهه عظيمه وامر عظيم ما هالني ثم
رأيت كأن جناح طيرا بيض قد مسح على
فردى فة هب عنى الرعب وكل وجع
احيد ثم التفت فاذا النابت برية بيضاء
فتنا ولتها فاصابني نور عال ثم رأيت
نورة كأنه عمل طرا لا كالفن من بنات
عبد مناف يحفون فبين انا أتعجب واقول
واخو شاه من اين عامن في فقلن في نحن
السيه امراة قريون ومريم ابنة عمران و
هؤلاء من حور العين واشتد في الامر
وانا اسمع الوجبة في كل ساعة اعظم
واهل مما تقدم فبينما انا كذلك اذا
ببد يباي ابيض قد مر بين السماء والارض
واذا بقائل يقول خذوه عن اعين الناس
قالت رأيت رجلا قد واقض في الهواء
بأيد يهيم بأريق من فضة ثم نظرت
فاذا نابت طعة من اظفر قد غطت حجر في
مناقيرها من الزمرد واجنحتها من الباقوت

فكشفت الله عن بصرى فرأيت مشاريق
الارض ومغاربها ورأيت ثلاثة اعلام
مضروبات علمها بالمشرق وعسا بالمغرب
وعلمها على ظهير الكعبة فاخذ في المخاض
فوضعت محمد صلى الله عليه وسلم
فنظرت اليه فاذا هو ساجد قد رقع
اصبعيه الى السماء كما لم تضرع المبتلى ثم
رأيت سحابة بيضاء قد اقبلت من السماء
حتى غشيت غيبته حتى فسمعت مناديا
ينادي طوفوا به مشارق الارض ومغاربها
واذخروه البحار ليعرفوه باسمه وتحت
وصورتاه ثم رجعت عنه فاسرع الوقت
..... رأيت سحابة عظيمة لها اسمع فيد
جميل الخيل وخفقان الاجنحة وكلام
الرجال حتى غشيت غيبته وغيب حتى والفقول
يقول بخ بخ قبض محمد صلى الله عليه وسلم
على الدنيا كلها لم يبق خلق من اهلها
الا دخل في قبضته خر بح معه نور اصابه
ما بين المشرق والمغرب -

دا فوار محمدیہ ص ۲۲ تا ۲۳

ترجمہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ یہ وہ ائمہ رضی اللہ عنہما

بیان کیا کرتی تھیں اور کہا کرتی تھیں کہ سب میرا چھ ماہ کا ہوا
تو خواب میں کوئی آیا۔ اس نے مجھے کہا۔ اے ائمہ! تو خیر العالمین
کو اپنے شکم میں لیے ہوئے ہے۔ جب اس کی ولادت ہو۔ تو
اس کا نام معتمد رکھنا۔ اور اپنی شان چھپائے رکھنا۔ بیان
فرماتی ہیں۔ پھر مجھے عورتوں والی وہ کیفیت ہوئی۔ جو بوقت ولادت
ہوا کرتی ہے۔ میرا کسی مرد وزن کو کوئی علم نہ تھا۔ اور میں گھر میں اکیلی
تھی۔ اور عبدالمطلب طواف میں مصروف تھے۔ میں نے ایک زوردار
آواز سنی۔ اور ایک عظیم عامل دیکھا۔ جس سے میں ڈر گئی۔ پھر میں نے
پسید پر دوں کے پاس دیکھے کہ جو میرے سینہ پر مس کر رہے ہیں
اس سے میرا تمام ڈر ختم ہو گیا۔ اور تمام تکلیف کا زور ہو گئی پھر میں
نے مڑ کر دیکھا۔ تو مجھے شربت پسید نظر آیا۔ میں نے اسے نوش کر لیا
مجھے ایک بلند ہوتا ہوا زور محسوس ہوا۔ پھر میں نے کھجوروں کے خوشن
کی طرح دراز قد عورتیں دیکھیں۔ معلوم ہوتا تھا کہ عبد مناف کے غاندان
کی عورتیں ہیں۔ وہ میری طرف بغور دیکھ رہی تھیں۔ میں بڑی
متعجب تھی۔ اور اسے فریاد کہہ اٹھی۔ اور ان سے پوچھا۔ کہ تمہیں
میرے بارے میں کہاں سے پتہ چلا؟ انہوں نے کہا۔ ہم میں
ایک کا نام اسیر زوجہ فرعون دوسری مریم بنت عمران اور تیسری
جنی حورین ہیں۔ معاملہ کچھ مجھے سخت سا لگا۔ اور میں ہر لحظہ ایک
زوردار آواز سن رہی تھی۔ جس میں رعب و ہول بڑھتا جا رہا تھا
اسی دوران ایک پسید رشتم نظر آیا۔ جو آسمان وزمین کے درمیان
ٹاننا گیا تھا۔ اور اسی کے ساتھ ایک کھنہ والا کہہ رہا تھا۔ اس کے گرد گوں

شديدة فنشرها فاذا اذيتها خاتمة محاربه
 المناظرين دو منه ثم جاء الحق فكنوا له صاحب
 الطست فغسل بهذا الك الا بريق ميع مرات
 ثم ختر بين كتفيه بالعاقور ختم واحد ولفه في العرير مربوط
 عليه يخطط من المسك الاذ قرئ عمله فاد خبله بين
 اجنحتاه ساعة - قال ابن عباس فان ذلك
 ر ضوان تبارك الجنان و قال في اذنه كلاما
 لعراقهمه و قال ابشر يا محمد صلوا الله عليه
 وسلم فما بقي لنبی ملهم الا و قد اعطيت
 فانت اكثرهم علما و اشجعهم قلبا معك
 مغا نبيح النصره قد البست الخوف والعب
 لا يسمع احد بذكرك الا وحيل فوا و دو خاف
 قلبه و ان لم يرك يا خليفه الله - و انهم روى هذا
 ترجيح حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ سیدہ امندہ
 رضی اللہ عنہا و زودت سرکار دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی باتیں بیان
 کرتے ہوئے فرمایا کرتی تھیں۔ اور ان عجائبات کا تذکرہ کیا کرتی
 تھیں۔ جواہروں نے اس وقت دیکھے تھے۔ قرأتی ہیں۔ میں
 تعجب میں پڑی تھی کہ تین آدمی نظر آئے۔ یوں محسوس ہوتا تھا
 کہ ان کے چہروں میں سے سورج طلوع ہو رہا ہے۔ ان میں
 سے ایک کے ہاتھ میں آفتاب تھا۔ جو چاندی کا بنا ہوا تھا۔
 اور اس میں مشک کی سی خوشبو تھی۔ اور دوسرے کے ہاتھ میں

سبز زرد کا ایک تھال تھا۔ اس کے چار کونے تھے۔ ہر کونے پر ایک
 پسیدہ بڑا موقی تھا۔ اسنے میں ایک کھنے والا کھتا تھا۔ یہ ہے دنیا اور
 اس کا مشرق و مغرب اور تر و خشک۔ اسے اللہ کے حبیب اس کے
 جس کنارے پر چاہے قبضہ جھالے۔ یہ وہ امنہ کہتی ہیں کونائے نظر
 پھر کر دیکھا کہ تھا گل گل کو نہ پر آپ قبضہ کرتے ہیں۔ تو کیا دیکھتی ہوں کہ
 آپنے اس کے درمیان پر قبضہ کیا۔ اس پر ایک آواز آئی کہ محمد صلی اللہ
 علیہ وسلم نے کعبہ پر قبضہ کر لیا۔ اور کعبہ کے رتبے اسے ان کا قبلہ کر دیا۔
 اور ان کی مبارک رہائش گاہ بنا دیا۔ میں تیسرے کے ہاتھوں میں پسیدہ
 ریشم دیکھا۔ جو شدید طور پر پیٹا گیا تھا۔ اسے پھلایا اور اس میں سے
 ایسی انگوٹھی نکلی۔ جسے دیکھنے والے دیکھے ہی رہ جائیں۔ پھر وہ
 میری طرف آئے لگا۔ تو تھاں واسے نے اسے پکڑ لیا۔ ائمنا بے سے
 اسے (انگوٹھی کو اسات) مرتبہ دھویا گیا۔ پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے
 دونوں کندھوں کے درمیان ایک ہی مرتبہ مہر لگا دی گئی۔ اور اسے
 ریشم میں پیٹ کر فاقص مشک کے دھاگے کی اس پر گانٹھ لگا
 دی گئی۔ پھر اسے اٹھا کر چند لمحوں کے لیے اپنے باروؤں میں رکھا۔
 ابن عباس کہتے ہیں۔ وہ شخص جنت کا غارن رضوان نامی تھا اس نے
 حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے کان شریف میں کوئی بات کی۔ جو میں نہ سمجھ سکی
 اور کہا اسے محمد انور صبری ہو کسی نبی سے جو علم بجایا تھا۔ وہ آپ
 کو عطا کر دیا گیا۔ اس لیے آپ علم کے اعتبار سے تمام نبیوں سے
 بڑھ کر ہیں۔ اور آپ دل کے اعتبار سے سب سے بڑے بہادر ہیں آپ
 کو کامیابی کی چابیاں عطا ہوئیں آپ کو عجب اور ڈر کا لباس

پہنا لیا ہے۔ جو بھی آپ کی بابت کچھ نہ سمجھے گا اس کا دل آپ کے تصور سے کانپ اٹھے گا۔ اور بن دیکھے بھی اس کا دل دہل جائے گا۔
اسے اللہ کے غیفر۔

روایت نمبر ۹: الوفاء

قَالَتْ أَمِنَهُ لَقَدْ رَأَيْتُ لَيْلَةَ وَضِعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قُرْآنَ آفَاءَ شَدَّ قَصُودُ الشَّامِ حَتَّى رَأَيْتُهَا وَقَالَتْ أَمِنَهُ وَلَدْتُكَ جَانِبًا عَلَى رُكْبَتَيْهِ يَشْطُرُ إِلَى السَّمَاءِ ثُمَّ قَبَضَ قَبْضَةً مِنْ الْأَرْضِ فَأَخَذَ سَاحِبَةً۔

(الوفاء لابن جوزی جلد اول ص ۹۳-۹۵)

ترجمہ: سیدہ آمنہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ میں نے اس رات جس رات حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی ولادت ہوئی۔ ایک نور دیکھا جس کے سامنے شام کے مہلات چمک اٹھے جتنی کہیں نے نہیں دیکھا.....
سیدہ آمنہ بیان فرماتی ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم بوقت ولادت گھٹنوں کے بل بیٹھے ہوئے تشریف لائے آپ آسمانوں کی طرف دیکھ رہے تھے۔ پھر آپ نے زمین سے ایک مٹھی مٹی لی اور سجدہ میں گر گئے۔

روایت نمبر ۱۰: دلائل النبوة للبيهقي:

قَالَتْ أَعَشَيْتُمَا عَلَيَّهِ الْفَيْطَانِ كَهَذَا اللَّهُ مَا لِلشَّيْطَانِ عَلَيْهِ سَبِيلٌ وَإِنَّهُ لَكَ رَبٌّ لَا تَقْنِي هَذَا سَاعَةً

دلائل النبوة للبيهقي جلد اول ص ۱۳۵

ترجمہ: (سیدہ علیہ رضی اللہ عنہا) جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو واپس والدہ کے پاس لے کر آئیں۔ اور ملاقات عادت واقعات بیان کیے۔ اور کہا۔
کہ مجھے اس بچے کے بارے میں نقصان کا خطرہ ہے۔ اس لیے آپ نے آئی ہوں۔ اس کے جواب میں سیدہ آمنہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا
کیا تم دونوں میاں بیوی اس بچے کے بارے میں شیطان کا خطرہ سمجھا
کرتے ہو۔ خدا کی قسم شیطان اس کا کچھ بھی نہیں بگاڑ سکتا۔ اور یقیناً
اس بزرگوار کی ایک عظیم ہی شان ہونے والی ہے۔

مذکورہ روایات کی روشنی میں سیدہ آمنہ رضی اللہ عنہا نے درج ذیل علامات نبوت دیکھیں

- ۱۔ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی ولادت باسعادت سے تین ماہ قبل سیدہ آمنہ کو ہفت سے آواز آئی کہ تمہارے شکم میں سیدالکائنات ہیں۔
ان کا نام محمد تم ذکر رکھنا۔ صلی اللہ علیہ وسلم
- ۲۔ بوقت ولادت جب زوردار آواز سے آپ ڈر گئیں۔ تو نورانی پورق سے آپ کے دل سے مٹی نکلی۔ جس سے خوف بھار پڑا۔
- ۳۔ سیدہ آسیہ، مریم اور خدیجہ جو بہنِ برکت ولادت حاضر دیکھیں۔ جنہوں نے وایہ کاکام سر انجام دیا۔
- ۴۔ زمین و آسمان کے درمیان ریشمی پردہ بچھا ہوا دیکھا۔ جو صرف آپ کی تعظیم و تکریم کے لیے تھا۔
- ۵۔ بوقت ولادت ایک نوری مخلوق جو مردوں کی شکل و صورت میں تھی۔

آپ نے زمین و آسمان کے درمیان کھڑی دیکھی۔ جن کے ہاتھوں میں چاندی کے برتن تھے۔

۷۔ پرندوں کی شکل میں نوری فرشتے دیکھے۔ جن کی چوچیں زمردی تھیں۔ انہوں نے آپ کے حجرہ کو گھیر رکھا تھا۔

۸۔ آپ کی آنکھوں کے سامنے سے پردے اٹھا دیئے گئے حتیٰ کہ آپ نے مشرق و مغرب دیکھا۔

۹۔ تین جہنم سے نظر آئے۔ ایک مشرق ایک مغرب اور تیسرا بیت اللہ پر نصب تھا۔

۱۰۔ بوقت ولادت سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے سرسجد میں رکھ دیا۔ اور انگلیاں آسمان کی طرف اٹھا دیں۔ اور برعالت نہایت عاجزی کے ساتھ تم

۱۱۔ پیید بادل نظر آئے جنہوں نے آپ کو ڈھانپ لیا۔ اور ایک اور زمناں دی کہ اس نوموود کو چھپا لو۔ اور مشرق و مغرب بحر و برکی سیہ کراؤ تا کہ پورا کائنات ان کے نام اور ان کی صفت سے روشناس ہو جائے۔

۱۲۔ بوقت ولادت تین نورانی آدمی نظر آئے۔ ایک کے ہاتھوں میں چاندی کا پیاز دو سرے کے ہاتھ میں فقال اور تیسرے کے ہاتھ میں رشیم کا پیرا جس میں انگوٹھی تھی۔ اس انگوٹھی کے ذریعہ آپ کے کندھوں کے درمیان ہر لگائی گئی۔

۱۳۔ خازنِ جنت نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے کان میں کچھ کہا۔ لیکن مجھے یہ نہ آیا۔ پھر اس نے کہا۔ اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم آپ کو علم و شجاعت اور عبور و کثرت بنا دیا گیا۔

۱۴۔ بوقت ولادت ایک نور دکھائی دیا۔ جس سے شام کے محلات میں

الحق کبریا:

گزشتہ اوراق میں حضرت عباس بن عبد المطلب کی زبانی ان کے ایمان لانے کا سبب ایک واقعہ کی شکل میں آپ پڑھ چکے ہیں۔ انہوں نے تو ایک بات دیکھی۔ اور مشرف ایمان ہو گئے۔ اور سیدہ امہ رضی اللہ عنہا نے بہت سی نشانیاں دیکھیں۔ اور ان میں سے کئی ایک کا تعلق خردوان کی ذات کے ساتھ تھا۔ ان علامات و مشاہدات کا مکمل بننے والی شخصیت دولت ایمان سے محروم ہو۔ یہ کیونکر ممکن ہے۔ جنہیں اللہ تعالیٰ ایسا مشاہدہ عطا فرمائے کہ مکہ میں بیٹھے شام کے محلات دیکھ رہی ہیں۔ مشرق و مغرب کا نظارہ ہر پاسے۔ ان مشاہدات سے اتنا بھی یقین نہ ہو۔ کہ میری گرو میں خاتم النبیین ہے۔ سید المرسلین ہے۔ محبوب رب العالمین ہے۔ عالم اکابر و بایکون ہے۔ تو معلوم ہوا کہ سیدہ امہ رضی اللہ عنہا کو سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت کا یقین کامل تھا اور اللہ تعالیٰ وعدہ لا شریک پر مکمل اعتماد اور بھروسہ تھا۔ انہی علامات و مشاہدات پر علامہ ذرقانی ان الفاظ سے تبصرہ کرتے ہیں۔

ذرقانی:

وَمَا هَذِهِ فِي حَمَلِهِ وَلَا ذِيهِ مِنْ آيَاتِهِ الْبَيِّنَاتِ
مَا يَحْمِلُ عَلَى التَّحَنُّنِ صَدْرُهُ وَرَأَتْ
حُورًا لَذِي حَرَجٍ وَشَبَابًا لَمَقْصُورًا لَشَامِ
حَشَى رَأَتْهَا كَمَا تَرَى أَهْمَايَتِ النَّبِيِّينَ وَقَالَتْ
لِحَلِيمَةٍ حَسْبُ جَارَتٍ بِهِ وَقَدْ شَقَّ صَدْرُهُ
أَخْبَشْتُ مَا عَلَيْهِ الْمَلِكُ طَانٌ كَلَامًا وَأَلَمَّ مَا لِلشَّيْطَانِ

عَلَيْهِ سَبِيلٌ وَإِنَّ لَكَ لَكَايِنَ إِلَّا بُنْيَ هَذَا إِنَّكَ
فِي كَيْمَاتٍ آخِرِينَ هَذَا النَّمْطُ وَ قَدْ مَثَّ سَبِي
الْمَدُونَةِ عَامٌ وَ قَاتِلَهَا وَ سَمِعَتْ أَلَيْهَا مَدُونَةٍ
وَ شَهَادَةٌ لَهَا بِالنَّبُوَّةِ وَ رَجَعَتْ بِهَا إِلَى مَكَّةَ
خَمَاتٌ فِي الظَّرِيقِ فَهَذَا كُنْهُهَا وَ قَدْ يُوَيْدُ أَنَّهَا
تَحْتَفَتُ فِي حَيَاتِهَا.

در زرقانی جلد اول ص ۱۶۵ تا ۱۶۶

ترجمہ: حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے حمل میں رہنے اور پیدائش کے وقت سیدہ
امہ زہراؓ نے جن باتوں کا مشاہدہ کیا ان سے ظاہر ہوتا ہے
کہ آپ دین ابراہیمی کی پابند تھیں۔ اور وہ نور جو آپ کے حضور کی
ولادت کے وقت دیکھا کہ جس سے شام کے محدث چمک اٹھے
تھے۔ اور آپ نے انہیں بعینہ دیکھا۔ جیسا کہ تمام انبیاء کرام کی باتیں
دیکھا کرتی ہیں۔ اور وہ بات جو آپ نے عیسیٰؑ سے کہی تھی جب وہ
حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے شق صدر کے واقعہ کے بعد واپس مکہ سے کر
ائیں فرمایا۔ یہی تم دونوں میاں بیوی کو اس بچے پر شیطان اثرات
کا ڈر ہے۔ خدا کی قسم شیطان تو ان کی طرف راہ نہیں پاسکتا۔ اور
بے شک اس بچے کی شان ہی نزالی ہے۔ اسی قسم کے اور کلمات
بھی ملتے ہیں جن سے یہی مضمون ٹپکتا ہے۔ سیدہ امہ رضی اللہ عنہا
آپ کو نے کہ ایک مرتبہ مدینہ منورہ آئیں۔ یہ اس سال کا واقعہ ہے
جس میں سیدہ امہ کا انتقال ہو گیا تھا۔ یہاں مدینہ میں انہوں
نے یہودیوں سے آپ کی نبوت کی گواہی اور باتیں سنی تھیں۔

پھر واپس مکہ تشریف لائیں۔ لیکن راستہ میں ہی آپ کو وصال ہو گیا
یہ تمام باتیں اس پر دلالت کرتی ہیں۔ کہ آپ اپنی زندگی میں دین
ابراہیمی پر تھیں۔ اور مومن و مومنہ تھیں۔

روایت عبد اللہ بن زرقانی:

بَارَكَ اللهُ فِيكَ مِنْ غَلَامٍ يَا ابْنَ الْاِذَى مِنْ
حُرْمَةِ الْحِمَامِ نَجَابَتُكَ الْمَلِكُ الْعَلَامِ
فَوَدَى غَدَاةَ الضَّرْبِ بِالسَّهَامِ بِمَاءٍ مِنْ اَهْلِ السَّوَامِ
اِنْ صَحَّ مَا ابْصَرْتُ فِي الْمَنَامِ فَانْتَ مَبْعُوثٌ اِلَى
اَلَا نَامَ مِنْ عِنْدِ ذِي الْجَلَالِ وَالْاَكْرَامِ
تَبَعْتُ فِي الْحَلِّ وَالْحَرَامِ تَبَعْتُ فِي التَّحْقِيقِ
وَالْاِسْلَامِ دِينَ اَبِيكَ الْبِرِّ الْاِبْرَاهَامِ خَالِدُكَ
اِذَاكَ عَنِ الْاَصْنَامِ اِنْ لَا تَوَالِيَهَا اِلَى الْاَقْوَامِ
كُلَّ حَيٍّ مَيِّتٍ وَكُلَّ حَدِيدٍ بَالٍ وَكُلَّ ضَبِيرٍ
يَغْنَى وَ اَنَا مَيِّتٌ وَ ذَكَرِي يَاقُ وَ قَدْ تَرَكْتُ
خَيْرًا وَ وَلَدْتُ طَهْرًا ثَمَرًا تَبَتَّ رَضَى اللهُ عَنْهَا
وَ هَذَا الْقَوْلُ مِنْهَا صَرِيحٌ فِي اَنَّهُمَا مَوْجُودَا
اِذْ ذَكَرْتَ دِينَ اِبْرَاهِيمَ وَ بَعَثْتَ اِبْنَهَا
صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَ سَلَّمَ مِنْ عِنْدِ اللهِ وَ ذَهَبَ
عَنِ الْاَصْنَامِ وَ هُوَ الْاَتَمُّ وَ نَحْوُ مَا وَ هَذَا الْقَدَرُ
كَافٍ فِي التَّبَيُّرِ مِنَ الْكُفْرِ وَ ثَبُوتِ صِفَةِ التَّوْحِيدِ
فِي الْجَاهِلِيَّةِ قَبْلَ الْبَعْثَةِ (در زرقانی جلد اول ص ۱۶۵)

ترجمہ: حضرت اسماعیل رحمہ فرماتی ہیں کہ میری والدہ سیدہ آمنہ رضی اللہ عنہا کے وصال کے وقت ان کے قریب موجود تھیں۔ اس وقت سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی عمر چھ برس تھی۔ آپ اپنی والدہ ماجدہ کے پاس تشریف فرما تھے۔ آپ کی والدہ نے آپ کو دیکھ کر بیکلام فرمایا: اے بیٹے! اللہ تجھے برکت دے تو اس کا فرزند ہے کہ جس نے موت کی سختی سے اللہ کی مدد سے نجات پائی تھی۔ جب صبح کے وقت بعد المطلب نے اپنی نذر پورا کرنے کے لیے اپنے بیٹوں کے درمیان فرقہ ڈالا تھا۔ اور تبار سے باپ کا نام نکلا تھا۔ پھر اس کے عوض کیا گیا اونٹوں کا فدیہ کیا گیا تھا۔ بیٹا! میں نے جو خواب دیکھا تھا۔ اگر صبح ہے تو تو تمام کائنات کی طرف نہیں بنا کر بھیجا گیا ہے۔ حق و باطل کے درمیان امتیاز کرنے والا، حلال و حرام میں فرق کرنے والا، عرب و عجم کی طرف بھیجا گیا۔ اور دینِ ابراہیمی کو پھیلانے کے لیے مبعوث کیا گیا ہے۔ اللہ تعالیٰ تجھے بتوں کی پرستش سے باز رکھے گا۔ اور یہ بھی کہ تو لوگوں کے ساتھ مل کر بتوں کی تعظیم کرے اس سے بھی اللہ نے تجھے منع کر دیا ہے۔ ہر زندہ مرنے والا ہے۔ ہر نیا پرانا ہونے والا ہے اور بڑا فنا ہونے والا ہے۔ میں مر جاؤں گی۔ میرا ذکر باقی رہے گا۔ میں بھلائی چھوٹے جا رہی ہیں۔ اور میں نے پاکیزہ بچہ جنا۔ اتنا کہا۔ اور سیدہ آمنہ رضی اللہ عنہا کا وصال ہو گیا۔

سیدہ آمنہ رضی اللہ عنہا کی یہ باتیں ان کے موصوفہ ہونے پر دلائلِ ہر یک ہیں۔ کیونکہ انہوں نے دینِ ابراہیمی کا تذکرہ کیا۔ اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو اللہ کی طرف سے مبعوث ہونے کا ذکر کیا۔ اور بتوں سے

منع کیا۔ اور ان کی دوستی سے روکا۔ یہ باتیں اتنی ہی مقدار میں کسی کے کفر سے بیزار ہونے کے لیے کافی ہوتی ہیں۔ اور اس کے موصوفہ ہونے کے اثبات میں مکمل ہیں۔ اور پھر رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے بعثت مبارکہ سے قبل زمانہ جاہلیت میں ایسی باتیں تو بطریقہ اولیٰ قائل کے ایمان و توحید پر دلالت کرتی ہیں۔

مفکر یہ:

سیدہ آمنہ رضی اللہ عنہا کا وقتِ وصال حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے ذکرہ گفتگو کرنا جسے امام زرقانی نے نقل کیا ہے۔ یہ ان کے ایمان و توحید کے اقرار پر روزِ روشنِ لوحِ دلالت کرتا ہے۔ اس کے برخلاف ان کے کفر و شرک پر کوئی ضعیف حدیث بھی نہیں تھی۔ اور نہ ہی ان کے بارے میں بتوں کی پوجا کرنے کی کوئی روایت ملتی ہے۔ اور دینِ ابراہیمی کو جس کی خود پابند تھیں۔ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کو اس کی پابندی کی وصیت فرما رہی ہیں۔ اور اپنی قسمت پر فخر کر رہی ہیں۔ کہ ان کا تاقیامت اس نیک بیٹے کی برکت سے نامِ روشن رہے گا۔ یہ باتیں ان کے کامل ایمان پر گواہی دیتی ہیں۔

شاحتہ روایا اولیٰ البصار

حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے والدین کو زندہ کیا

اور وہ آپ پر ایمان لائے

الدرجة المنيقة في الآباء الشريفة

ان الله احيا عماله فامان الله وذاك في حجة الوداع
لحديث في ذلك عن عائشة الخرجية الخطيب
البغدادي في (السابق واللاحق) والدار كطفي
وابن حنابل كلاهما في غرائب مالك و ابن
شاهين في التاسخ والانسوخ والمحجب الطبري
في سيرته واورده السهيلي في الروض الانفت
من وجه آخر بالغز (آخر واسناد ضعيف
وقد مال اليه هر لاد الشاذلة مع ضعفه
وهكذا القزطبي وابن المنير ونقله ابن
سيد الناس عن بعض اهل العلم وقال به
الصلاح الصلح الصفدي في نظره واليا فظ
شمس الدين بن ناصر الدين الدمشقي
في آيات له وجعلوه ناسخا لما قاله من
الاحاديث لتأخره ولربما في تضعفه لان
الحديث الضعيف يعمل به في الفضايل

والمناقب وهذه منتقاة وقد اميد بعضهم
هذا الحديث بالقاعدة التي اتفق عليها الامة
انه ما اوتي نبي معجزة او خصيصة الا واثق
بينا صلى الله عليه وسلم مثله او قد احيا
الله تعالى لعيسى عليه السلام الموتي من
قبر وهم فلا بد ان يكبرون لبينا صلى الله عليه
وسلم مثل ذلك ولرب من هذا النوع الا هذه
القصة فلم يستبعد ثبوتها وان كان من
هذا النمط فطق الذراع وحسين المجدع الا ان
هذه القصة عين ما وقع لعيسى عليه السلام
فلم يشبهه بالماثلة ولا شك من الطريق
التي يعرض بها الحديث الضعيف مؤلفته
القواعد المقررة قال الحافظ ابن ناصر الدين
الدمشقي -

حب الله النبي من يده فضل على فضل وكان
به رفا فاحيا منه وكذا ابا ايمان به
فضلا لطيفا فسلط القديريه اقدير
وان كان الحديث به ضعيفا

(الدرجة المنيقة في الآباء الشريفة ص ٦٠)

ترجمہ: اللہ تعالیٰ نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کو زندہ کر دیا اور وہ آپ پر ایمان لائے۔ یہ معجزہ مجزا اور اس میں کوئی شک نہیں۔

ہوا۔ اس کے متعلق سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے ایک حدیث روایت ہے۔ جسے بغدادی نے السابق واللاحق میں وارخطی اور ابن عساکر نے مالک کے غرائب میں عابن شاپین نے التلخیص والمبسوط میں محبوب طبری نے اپنی سیرت میں لکھا ہے۔ اروضہ الانس میں مالک سند اور مالک لفظ کے ساتھ اسے ذکر کیا ہے۔ اور اس کی اسناد ضعیف ہیں۔ اور ان تین حضرات نے اس کی طرف باوجود ضعیف ہونے کے میلان کیا ہے۔ اسی طرح قرطبی اور ابن المنیر نے بھی ابن سیرین اس نے بعض اہل علم سے بھی اسے نقل کیا ہے۔ اور المصالح المفیدی نے اسے اپنی نظم پر صرح کیا۔ حافظ شمس الدین نے اپنے ایات میں اس کا تذکرہ کیا اور علامہ نے اس حدیث کو ان احادیث کی تاریخ کیا۔ جو اس کے خلاف مضبوط کھتی ہیں کیونکہ یہ حدیث ان سے متاخر ہے۔ اور علامہ نے اس کے ضعیف ہونے کی وجہ کی وضاحت حدیث فضائل اور مناقب میں نمایاں عمل ہوتی ہے۔ اور یہ والدین رسول کریم کا زندہ ہونا اور اسلام لانا ان کی حقیقت ہی ہے۔ اور بعض حضرات نے اس حدیث کی تائید ایک متفق علیہ قاعدہ سے بھی کی ہے۔ جسے تمام امت تسلیم کرتی ہے۔ وہ یہ کہ کسی سیر کو کوئی معجزہ یا خصوصیت جو ظاہر ہوئی۔ اس کی مثل اللہ تعالیٰ نے اپنے حبیب صلی اللہ علیہ وسلم کو بھی عطا کی ہے۔ اور مردہ زندہ کرنے کا معجزہ اس میں صرف یہی ایک واقعہ نظر آتا ہے۔ لہذا اس کا ثبوت کوئی بعید از عقل نہیں۔ اگرچہ اسی معجزہ کی مثل جبری کی ڈانگ ٹاپ کے گفتگو کرنا یا ستون کا درو کو فریاد کرنا بھی ہے۔ لیکن والدین کو زندہ کرنے کا قصہ صیغہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے مردوں کو زندہ کرنے کی مثل ہے۔ اور یہ بات بھی شک و شبہ سے بالاتر ہے۔ کہ مقررہ قواعد کے

اقتدار سے اس حدیث کی مضبوطی اور قوت ثابت ہوتی ہے۔ حافظ ابن ناصر الدین دمشقی نے کیا۔

اللہ تعالیٰ نے اپنے محبوب پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے فضل پر فضل پسند فرمایا۔ اور اللہ تعالیٰ واقعی آپ پر براہم زبان ہے۔ سوا اللہ تعالیٰ نے آپ کی والدہ اور آپ کے والد کو دو بارہ زندہ کیا۔ تاکہ وہ آپ پر ایمان لائیں اور یہ اللہ تعالیٰ کا عظیم فضل اور بہت بڑی مہربانی ہے۔ اور لطف خاص ہے۔

الحکم کریم

حوالہ مذکور میں ان محدثین کرام کے نام اپنے لحاظ کیے۔ جنہوں نے اس حدیث کو ذکر کیا۔ اور قبول بھی کیا۔ جس میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم والدین کریمین کا زندہ ہونا۔ اور مشرف بایمان ہونا مروی ہے۔ اور فضائل و مناقب میں ضعیف حدیث کا معتبر ہونا سب کے نزدیک متفق علیہ ہے۔ لہذا اس حدیث کا ضعف اپنے مقام پر نیچے اثبات حقیقت میں اس پر کوئی اعتراض نہیں کیا جاسکتا۔ علامہ نے اسے ان احادیث کا تاریخ بھی لکھا۔ جو اس کے خلاف مضمون والی ہیں۔ اور اس کی معقول وجہ ذکر کی۔ کہ یہ مؤخر ہے اور وہ مقدم ہیں۔ ان احادیث سے مراد وہ احادیث ہیں جس میں آپ کی اس وعاد کا تذکرہ ہے۔ کہ آپ نے والدین کریمین کے لیے مغفرت کی اجازت طلب کی جو زمینی۔ ہم ان احادیث پر تفصیلی گفتگو کر چکے ہیں۔ یہیں زندہ کرنے والی حدیث کے تاریخ ہونے میں نظر ہے۔ وہ اس دیر سے کہ یہ حدیث تاریخ تب ہوئی۔ کہ ان احادیث میں آپ کے والدین کریمین کا کفر و شرک مراحہ ثابت ہو گیا حالانکہ ان میں کئی ایک مایوسات ہیں۔ جب وہ مؤخر ہیں۔ تو پھر تاریخ کی کیا ضرورت؟ علاوہ ان تاریخ نہ ہونے

کی ایک اور وجہ بھی ہے۔ وہ یہ کہ آپ کے والد ماجد کے بارے میں جو حدیث بیان
جاتی ہے۔ وہ خبر ہے۔ اور خبر کا تشیع نہیں ہوا کرتی۔ اسی لیے زندہ کرنے والی حدیث
کو آپ کی خصوصیات میں اور آپ کے جامع کمالات ہونے میں ذکر کیا جاتا ہے
مردہ کو زندہ کرنے کی حد تک حضرت عیسیٰ علیہ السلام سے بھی وقور پذیر ہوا۔ لیکن زندہ
کرنے کے بعد مشرف باسلام کرنا صرف آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی خصوصیت ہے۔ اور
یہی آیات میں مرنے کے بعد یا حالت نامیدی کا ایمان غیر معتبر قرار دیا ہے۔ اور جن
سے آپ نے ناصی پڑے لکھے لوگوں نے منہ لٹکے بھی کھایا۔ اُن آیات سے بھی کوئی
تعارض نہیں واقع ہوتا۔ جب اس واقعہ کو آپ کی خصوصیات میں سے شمار کیا جائے
اسی لیے جن علماء کو اس مسئلہ کی حقیقت سے آگاہی ہوئی انہوں نے اپنے عقیدہ
سے رجوع کر لیا۔ اور جن کو توفیق نہ مل سکے۔ وہ اسی پڑاؤ میں رہے۔ والدین کریمین کے
زندہ کرنے والی حدیث کے متعلق حوالہ مذکور میں آپ پڑھ چکے ہیں۔ مگر وہ ضعیف
لیکن کچھ لوگوں نے اس کے ضعیف ہونے کی بجائے اسے موضوع قرار دیا۔ اور
یوں انہوں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کریمین کے کفر و شرک کو ڈٹ کر ثابت
کیا۔ ایسے لوگوں کا شکیل ابن تیمیہ نے ہم چاہتے ہیں۔ کہ ابن تیمیہ کی اپنی عبارت
مکمل نقل کریں۔ اور پھر اس کی خبر دیں۔

۴

۴

حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے
والدین کریمین کے زندہ کیے جانے
والی احادیث کو ابن تیمیہ کا موضوع کہنا اور اس کا

تحقیقی جواب

مجموع فتاویٰ ابن تیمیہ

هل صح عن النبي صلى الله عليه وسلم ان
الله تبارك وتعالى احياله ابريه حتى اسلموا على
يديه ثم ماتا بعد ذلك ؟
فاجاب . لم يصح ذلك عن احد من اهل الحديث
بل اهل المعرفة متفقون على ان ذلك كذب متعلق
وان كان قد روى في ذلك ابو بكر يعنى
الخطيب في كتابه (السابق واللاحق) وذكره
ابو القاسم السهيلي في شرح السيرة باسناد فيه
مجاھيل وذكره ابو عبد الله القرطبي في
(التذكرة) وامثال هذه المواضع فلا نزاع
بين اهل المعرفة ان من اظهر الموضوعات
كذباً كما نص عليه اهل العلم وليس ذلك
في كتب المعتدلة في الحديث لا في الصحيح ولا

فی السنن ولا فی المسانید ونحو ذلک من کتب
المعروفة ولا ذکره اهل کتب المغازی و
التفسیر وان كانوا قد بیروون الضعیف
مع الصحیح لان ظهور کذب ذلک لا یخفی علی
مؤمن فان مثل هذا لو وقع لکان مما
تشواضل الهمم والدواعی علی نقله فانه
من اعظم الامور خرقا للعادة وجهل من
جهل المرتق ومن جهة الايمان بعد الموت
فکان نقل مثل هذا اولی من نقل غیره
فلما لم یروہ احد من الثقات علم انه کذب
والخطیب البغدادی هو فی کتاب (السابق
واللاحق) مقصود ان یدکر من تقدم ومن
تأخر من محدثین عن شخص واحد سواء
کان الذی یرویه صدقا او کذبا وابن
شاهین یروی بنی بنی والسمین والسہیل
انما ذکر ذلک باسناد فید مجاہیل ثم
مذاخلفات الکتاب والسنن الصحیحة
والاجماع قال الله تعالی (انما التوبة علی الله
للذین یعملون السوء بجهالة ثم یتوبون من
قریب فاولئک یتوب الله علیهم وکان غفورا
رحیما) ولیست التوبة للذین یعملون

السیئات حتی اذا حضر احدہم الموت قال انی
تبت الا ان ولا الذین یموتون وهم کفار
خبین الله تعالی انه لا توبة لمن مات کافرا
وقال الله تعالی (قلم ینفعهم ایمانهم
لما راوا بأسنا سنة الله المتی قد تخلت فی
عباده ونحسر هنالك الکافرون) فاخبر ان
سنة فی عباده انه لا ینفع الايمان بعد رؤية
البأس فكيف بعد الموت؟ ونحو ذلک من
الذصوص و فی صحیح مسلم ان رجلا قال للنبی
صلی الله علیہ وسلم ابن ابی؟ قال ان اباک فی النار
فلما ادبر دعاه فقال ان ابی و اباک فی النار
و فی صحیح مسلم ايضا انه قال استاذنت
رجل ان ازور قبر ابی فاذن لی۔ واستاذنتہ
ان استغفر لہا فلم یأذن لی۔

(مجملہ فقہ و فی ابن تیمیہ ص ۳۲۴ تا ۳۲۶)

جلد چہارم۔

ترجمہ: سوال۔ کیا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہے کہ اللہ تعالیٰ نے
آپ کی خاطر آپ کے والدین کو زندہ کیا۔ حتیٰ کہ وہ آپ کے ہاتھ
پر سلطان ہوئے پھر اس کے بعد فوت ہو گئے۔؟

الجواب: اہل الحدیث میں سے کسی سے یہ ثابت اور صحیح نہیں بلکہ اہل
معرفت تو اس پر شک ہیں کہ یہ گھڑا گھڑایا جھوٹ ہے۔ اگرچہ

اس بارے میں ابو بکر غنیمت بغدادی نے اپنی کتاب (السابق واللاحق) میں روایت کیا ہے۔ اور ابو القاسم اسماعیلی نے شرح السیرۃ میں ایسی اسناد سے ذکر کیا جس میں مجہول راوی ہیں۔ ابو عبد اللہ القزلبی نے (التذکرہ) میں اسے ذکر کیا ہے۔ اس قسم کی اور کتابوں میں اس کا تذکرہ ملتا ہے۔ تمام اہل معرفت اس پر قائل ہیں کہ یہ سن گھڑت روایات میں سے واضح ترین جھوٹی روایت ہے۔ جیسا کہ اہل علم نے اس پر نص کی ہے۔ حدیث کی معتد کتابوں میں اس کا نام و نشان نہیں۔ کسی صحیح میں کسی سن میں اور نہ ہی مسند و بیروہ معروف کتابوں میں اس کا ذکر ہے۔ اہل مغازی اور اہل تفاسیر نے بھی اسے ذکر نہیں کیا۔ اگرچہ یہ لوگ صحیح احادیث کے ساتھ ضعیف بھی روایت کر جاتے ہیں لیکن تمام حضرات کا اسے ذکر نہ کرنا اس بنا پر ہے۔ کہ اس کو بھوٹا ہونا کسی دین دار پر غنی نہیں۔ اگر اس قسم کا واقعہ ہوتا۔ تو بہت سی کشمکشیں اور دوائی اس کے نقل کرنے میں نظر آتیں۔ کیونکہ یہ کوئی معمولی بات نہیں ہے۔ اور یہ دوا اعتبار سے خرق عادت ہے۔ ایک اس وجہ سے کہ اس میں عرصے کو زندہ کرنا ہے۔ اور دوسری اس وجہ سے کہ موت کے بعد ایمان لانے کا اس میں ذکر ہے۔ لہذا اس قسم کی بات کا نقل کرنا دوسرے معجزات کی بہ نسبت زیادہ اہتمام سے ہوتا ہے جب کسی ثقہ آدمی سے اس کی روایت نہیں ملتی۔ تو معلوم ہوا کہ جھوٹ ہے۔

ابو غنیمت بغدادی کہ جس نے اسے اپنی کتاب (السابق واللاحق) میں ذکر کیا۔ تو اس کا اس کتاب کے لکھنے کا مقصد یہ تھا کہ محدثین میں سے مقدم اور مؤخر حضرات کا اس میں ذکر کیا جائے۔ جب کہ ان کے نام آپس میں

مٹتے جلتے ہوں۔ رہا یہ کہ وہ محدث روایات بیان کرنے میں سچا ہے یا جھوٹا اس کا خیال اس نے نہیں رکھا۔ اور ابن شاہین بڑی بھلی سب روایت کر دیتا ہے۔ اور پہلی سے اسے ایسی اسناد سے ذکر کیا جس میں کچھ راوی مجہول ہیں۔

پھر یہ واقعہ کتاب اور سنت صحیحہ کے ساتھ ساتھ اجماع کے بھی خلاف ہے اللہ تعالیٰ کا قول ہے۔ "وہے شک تو رہا ان لوگوں کی قبول ہے جو مجھ سے کام چہالت سے کرتے ہیں۔ پھر جلد ہی ہی تو یہ کہہ لیتے ہیں۔ تو وہ ہیں۔ وہ لوگ کہ اللہ تعالیٰ نے جن کی طرف رجوع کیا۔ اور اللہ تعالیٰ غفور رحیم ہے۔" اور ان لوگوں کی تو یہ قبول نہیں جو برائیاں کرتے ہیں۔ یہاں تک کہ جب ان میں سے کسی کو موت آگیتی ہے۔ تو کہتا ہے کہ میں نے اب تو بہ کی اور نہ ہی ان لوگوں کی تو یہ قبول جو حالت کفر میں مر جاتے ہیں۔" تو اللہ تعالیٰ نے بیان فرمادیا کہ جو حالت کفر میں مر جاتے اس کی تو یہ قبول نہیں۔ ایک اور جگہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔ "انہیں ان کا ایمان لانا نفع نہیں دے گا۔ جب انہوں نے ہمارا عذاب دیکھ لیا۔ اللہ تعالیٰ کی عادت جو اس کے بندوں کے ساتھ ہوتی رہی۔ اور وہاں کافروں کو سخت خسارہ ہو گا۔" تو اس میں اللہ تعالیٰ نے خبر دی۔ کہ اس کی بدوں کے ساتھ یہ عادت ہے۔ کہ عذاب کے دیکھنے کے بعد ایمان لانا کوئی نفع نہیں دے گا۔ تو موت کے بعد۔ "انہوں نے کالغیہ کیونکہ تصور؟ اسی طرح کی کئی نصوص ہیں۔ اور صحیح مسلم میں ہے۔ کہ ایک شخص نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا۔ میرا باپ کافر ہے؟ آپ نے فرمایا۔ تیرا باپ دوزخ میں ہے۔ جب وہ جانے لگا۔ آپ نے فرمایا

اور پھر فرمایا کہ بے شک میرا باپ اور میرا باپ دوزخ میں ہیں میں مجھ مسلم میں ہی
پر بھی موجود ہے کہ آپ فرماتے ہیں۔ میں نے اپنے پروردگار سے اپنی
والدہ کی قبر کی زیارت کی اجازت طلب کی۔ تو مجھے اجازت دے دی
اور میں نے اس کے لیے استغفار کی اجازت طلب کی۔ تو اس کی اجازت
اللہ تعالیٰ نے دے دی۔

ابن تیمیہ کے نو جواب سے وجہ ذیل امور سامنے آئے

- ۱۔ والدین کریمین کے زندہ کرتے اور انہیں مشرف باسلام کرنے کی تائید کرتے
ذکر کردہ روایت پر تمام اہل معرفت متفق ہیں۔ کہ وہ موضوع ہے۔
- ۲۔ کسی مستبر کتاب میں اس کا تذکرہ نہیں۔ اور نہ ہی کسی تفسیر یا منافی میں اس کا
ذکر ہے۔
- ۳۔ کسی محدث آدمی نے بھی اسے ذکر نہ کیا۔ جو اس کے موضوع اور جھوٹے ہونے کی
دلیل ہے۔
- ۴۔ جن لوگوں نے اسے ذکر کیا۔ ان میں سے خطیب بغدادی اور ابن شاذلیں تو بڑے
کی روایت ذکر کرتے ہیں۔ ہاں سہیلی نے اسے ذکر کیا۔ لیکن اس کی سبب سے
بجھول ہیں۔ لہذا ایسے لوگوں کے ذکر کرنے سے اس کا صحیح اور ثابت ہونا
درست نہیں۔
- ۵۔ روایت مذکورہ کتاب اشہر السنن میں اور اجماع کے بھی خلاف
ہے۔
- ابن تیمیہ کے جواب میں سے پھر کے طور پر ہم نے باقی باقی نکالی ہیں۔

ہم ان میں سے ہر ایک کا تحقیقی و تحقیقی جواب تحریر کرتے ہیں تاکہ معلوم ہو جائے کہ ان ہر ایک
بلند دعویٰ کی کیا حیثیت ہے۔ ان امور کے تقابلی جائزہ کے لیے امام شیخ حسین بن محمد
و یادگیری کی کتاب "تاریخ غمیس" سے ایک طویل اقتباس پیش کرتے ہیں حوالہ
لاحظہ فرمائیے۔

تاریخ خمیس :-

روی انہا المنت بال نبی بعد موتہا قال الشیخ
جلال الدین السیوطی فی رسالۃ المساء
بالدریۃ المنیفة فی آباء الشریفۃ و ذہب جمع
کثیر من الاثمة الاعلام الی ان ابوی النبی
صلی اللہ علیہ وسلم ناجیان محکوم لہما
بالنجاۃ بالآخرۃ و ہما علم الناس باقوال من
خالفہم و قال بغیر ذلک ولا یتصرفون عنہم
فی الدرجۃ و من احفظ الناس للاعداد و اثبات
واختلاف الناس بالادلۃ السنیۃ سند لال بہا و لک
فاخبر حیا معون لا خوار العلوم و متضامون
من الفنون خصوصاً الاربعۃ السنیۃ استمد منہا ہذا
المسئلۃ فافہا مبنیۃ علی ثلاث قواعد کلامیۃ
و اصولیۃ و فقہیۃ و قلعدۃ رابعۃ مشترکۃ
بین الحدیث و اصول الفقہ مع ما یحتاج
الیہ من سعة الحفظ و الحدیث و صفة
التقلید و طول الباع فی الاطلاع علی ما نقول

الائمة وجمع متفرقات كلامهم فلا يظن
بهم انهم لم يتفكر على الاحاديث التي استدل
بها اولئك بماذا الله بل وقصوا عليها وخاضوا
غمرتها واجابوا عنها بالاجوبة الموضوعة
التي لا يرد لها منصف واقاموا ما ذهبوا اليه
ادلة قاطعة كالجبال الرواسي والفرقان
اثمة احبار اجلاد واختلافه انكاسلون
بالنجاه في مدرك ذلك على ثلاث درجات الاولى
ان الله تعالى احيى ماله فاما متابعه وذلك في
حجبة الوداع لحديث في ذلك ورد عن عائشة
رضي الله عنها روى المحب الطبري في ذخائر العقبى يستدعي عائشة
رضي الله عنها انها قالت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نزل الجحون
كثيرا حزينا فاقام به ما شاء الله ثم رجع مسرورا قال سألت في
فاحيا لي اي فامنت في ثمره ها ورواه ابو حفص
بن شاهين في كتاب الناسخ والمنسوخ له بلنظ
قالت عائشة حج بنا رسول الله صلى الله عليه
وسلم بحجة الوداع فمر بي على عقبة الجحون
وهو باك حزين فمتم فبكيت بكائه له
انه نزل قتال يلحميرا استمسكت فاستندت
الى جنب البعير فحكيت مليا ثم عاد الى وهو
متيسم فقال ذهبت ليعتراني فالت ربي ان

يحيها فاحياها فامنت بي وكذا روى من حديث
عائشة ايضا احيى الله اجوبه حتى امتا به
اورده السيلاني في شرح السيرة والتخقيب
في السابق واللاحق وابن شاهين في الناسخ
والمنسوخ والدارقطني وابن عساكر كلامها
عن ابن مالك البغوي في تفسيره والمحب الطبري
في خلاصة السير واورده البيهقي في الروض
الافت من وجه الخبر بلنظ واستاده ضعيف
وقد مال اليه ابن شاهين والطبري والسيلاني
وكذا القرطبي وابن المنذر ونقله ابن سيد
الناس عن بعض اهل العلم وقال به الصلاح
الصفوي في نظم له والحافظ شمس الدين بن
ناصر الدين بن الدمشقي في ابيات له وجعله
ناسخا لما خالفه من الاحاديث لتأخره ولم
يبالوا بضعفه لان الحديث الضعيف يعمل
به في الفضائل والمناقب وهذه متفقته
وقد ابيد بعضهم هذا الحديث بالقائمة
التي اتفق عليها الامة انه ما اوتي نبي
معجزة الا واتي بيينا صلى الله عليه وسلم
مثلهما وقد احيى الله لعيسى الموقى من عبورهم
فلا يبدان يكرن انبياءهم صلى الله عليه وسلم

اچھی طرح جانتے تھے۔ جنہوں نے ان سے اختلاف کیا۔ اور حضرت اپنے مخالفین سے درجہ میں کوئی کم نہیں اور حدیث و آثار کے حفظ کے اعتبار سے ان سے کہیں بڑھ کر ہیں۔ اور ان دلائل پر تنقید کرنے میں کسی سے کم نہیں جو مخالفین نے پیش کیے۔ کیونکہ حضرت مختلف علوم کے جامع ہی رہتے بلکہ تمام فنون جی بھر کر انہوں نے حاصل کر رکھے تھے۔ بالخصوص چار فنون کہ جن سے اس مسئلہ میں مدولی باقی ہے۔ اس مسئلہ کے معاون اور مبادی کلام، اصول اور فقہی قواعد ہیں۔ اور جو فقہاء عدد حدیث اور اصول فقہ کا مشترک ہے۔ ان قواعد کے ساتھ ساتھ حدیث پاک کی وصیت حفظ بھی ان اثر کو حاصل تھی۔ اور نقل کی صحت اور اثر کے اقوال پر واقفیت میں کامل تھے۔ اور ان کے کلام کے متفرقات کو جمع کرنے کی صلاحیت سے بہرہ ور تھے۔ لہذا ان کے بارے میں یہ گمان نہیں کیا جاسکتا۔ کہ وہ ان احادیث سے واقف نہ تھے جن سے ان کے مخالفین سے استدلال کیا۔ بلکہ ان کو ان کی مکمل واقفیت تھی اور ان کی گہرائیوں تک پہنچنے والے تھے۔ اور پھر ان کے ایسے پسندیدہ جوابات دیتے۔ جنہیں منصف کبھی رو نہیں کر سکتا۔ اور اپنے مذہب پر ایسے دلائل پیش کیے۔ جو قطعیت میں کوہ گراں کی طرح مضبوط ہیں۔ بہر حال دونوں طرف سے علماء اکابر ائمہ ہیں۔ جو حضرات حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کے غنی ہونے کے قائل ہیں۔ ان کا باہم یہ اختلاف ہے۔ کہ انہیں نجات کیسے ملی۔ ان لوگوں کے تین درجے ہیں۔ دیا ان کے تین سک ہیں۔ پہلا درجہ یہ جانتے ہیں۔ کہ اللہ تعالیٰ ان دونوں کو آپ کو فاطمہ زندہ کیا۔ چہرہ آپ پر ایمان لائے۔

مثل ذالک ولم یرد من هذا النوع الا هذه
القصة ولم يستبعد ثبوتها وان كان له
من هذا النمط فطلق الذراع وحنین الجذع
الا ان هذه غیر ما وقع لعیسیٰ فلو اشیہ
بالمماثلة ولا مثله ان من طریق التي یعتقد
بها الحدیث الضعیف موافقته لقواعد
المقدمة قال الحافظ شمس الدین بن
ناصر الدین الدمشقی۔

حیا اللہ النبی مزید فضل

علیٰ فضل وکان بہ رؤفا

حایا امہ وکذا اباءہ ۵ لا یمان بہ فضلا لطیفا
فلسر بالقیدیہ ہذا قدیر ۶ وان کان الحدیث بہ ضیفا
ر تاریخ خمیس جلد اول ص ۲۲۰ تا ۲۲۱ مطبع
بیروت جدید

ترجمہ مروی ہے۔ کہ سیدہ امروہ رضی اللہ عنہا نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لایا۔ یعنی مرنے کے بعد زندہ ہوئیں اور پھر مشرف بایات ہوئیں۔ علامہ شیخ جلال الدین سیوطی نے اپنے رسالہ الدرر الجلیفہ فی آباد الشریعہ میں لکھا ہے۔ کہ مشہور ائمہ کی کثیر تعداد کا یہ مذہب ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کو عین غنی ہیں اور آخرت میں ان کی نجات یقینی ہے۔ یہ حضرات ائمہ اپنے اس مسلک کے مخالفین کے اقوال کو اور ان لوگوں کی تحریرات کو مہبت

اور یہ واقعہ حجۃ الوداع میں پیش آیا اس بارے میں سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا کی ایک حدیث ہے۔ محب طبری نے ذخائر العقبیٰ نامی اپنی کتاب میں سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت بیان کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حجوں میں اترے۔ اور آپ بڑے غم زدہ اور پریشان تھے۔ وہاں جس قبر خدا نے چاہا۔ کھڑے ہوئے پھر واپس خوشی کے ساتھ تشریف لائے۔ فرمانے لگے۔ میں نے اپنے پروردگار سے سوال کیا۔ تو اس نے میری خاطر میری والدہ کو زندہ کیا۔ پھر وہ مجھ پر ایمان لے آئیں۔ اور ہزار انتقال فرمائیں۔ ابن شہین نے اپنی کتاب التلخیص والمسنوع میں ان غفلوں سے یہ روایت ذکر کی سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ہم لوگ حج پر گئے تھے۔ تو آپ مجھے لے کر حجوں کی گھاٹی پر تشریف لے گئے۔ آپ رو رہے تھے۔ پریشان اور غم زدہ تھے۔ انہیں روتا دیکھ کر میں بھی رو پڑی۔ پھر آپ نیچے اترے۔ اور فرمایا۔ اسے حیرا مجھے سہارا دو۔ میں نے اونٹ کی ایک جانب سہارا دیا۔ آپ کچھ دیر اسی حالت میں رہے۔ پھر میری طرف مڑے۔ اور بتیم فرماتے تھے۔ فرمانے لگے۔ میں اپنی والدہ کی قبر پر گیا۔ اور اللہ تعالیٰ سے سوال کیا۔ کہ وہ اسے زندہ فرمادے۔ تو اللہ نے انہیں زندہ فرمادیا۔ وہ مجھ پر ایمان لائیں۔ اسی طرح سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کے والدین کو زندہ کیا۔ اور وہ دونوں مجھ پر ایمان لائے۔ السہیل نے شرح السیر میں اور الخطیب نے السابق والد لاحق میں اور ابن شہین نے التلخیص والمسنوع میں وہ قلعی وہاں ماکر

نے غرائب الکمل میں۔ بخاری نے تفسیر میں، محب طبری نے خلاصۃ السیر میں لکھا یہ سبھی نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ یہی واقعہ نقل کیا ہے۔ اس کی اسناد ضعیف ہیں۔ ابن شہین طبری اور الصلاح الصفوری نے اپنی نظم میں اسے لکھا۔ حافظ نسیم الدین

بن ناصر الدین دمشقی نے اپنے ابیات میں اسے نقل کیا ہے۔ اور ان حضرات نے اسے اُن احادیث کا ناسخ قرار دیا جو اس کے خلاف ہیں۔ ولایت کرتی ہیں کیونکہ یہ اُن سے متاخر ہے۔ اور ان علماء نے اس بات کی پرواہ نہ کی کہ یہ حدیث ضعیف ہے۔ کیونکہ حدیث ضعیف باتفاق علماء فضائل و مناقب میں تسلیم کی جاتی ہے۔ اور آپ کے والدین کا زندہ ہو کر مشرف بہ اسلام ہونا ان کی ایک منقبت ہی ہے۔ بعض علماء نے اس حدیث کی ایک اور قاعدہ سے تائید پیش فرمائی۔ وہ یہ کہ تمام علماء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ اللہ تعالیٰ نے تمام اہل الکرم کو جو معجزات و خصوصیات عطا فرمائیں۔ ان تمام کی مثل اپنے حبیب صلی اللہ علیہ وسلم کو بھی عطا فرمائی۔ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو قبروں سے مردہ کر کے زندہ کرنے کا عجاظ عطا کیا۔ لہذا ضروری تھا کہ اسی مثل معجزہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو بھی عطا کیا جاتا۔ اور اس بارے میں صرف یہی ایک واقعہ عطا ہے۔ اور اس کے ثبوت کو عقل کوئی بعید نہیں سمجھتی۔ اگرچہ اس سے ملتا جلتا ایک معجزہ بحری کے اعضاء کا گفتگو کرنا اور ستون کا گر گزانا بھی ہے۔ لیکن حضرت موسیٰ کے معجزہ اور ان میں بڑا فرق ہے۔ لہذا والدین کو عین کا واقعہ حضرت عیسیٰ کے معجزہ سے کافی

مشابہت اور مماثلت رکھتا ہے۔ اور یہ بات شک و شبہ سے بالاتر ہے
کہ ایسی ضعیف حدیث اگر قواعد مقررہ کے موافق ہو جائے۔ تو اس میں
مضبوطی اور بخوبی آجاتی ہے۔ حافظ شمس الدین بن ناصر الدین دمشقی کہتے
ہیں۔

اللہ تعالیٰ نے اپنے محبوب پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کو افضل پر فضل دینا پسند
فرمایا۔ اور اللہ تعالیٰ آپ پر بہت زیادہ مہربان ہے۔ سو اللہ تعالیٰ
نے آپ کی والدہ اور آپ کے والد کو دوبارہ زندہ کیا۔ تاکہ وہ آپ
پر ایمان لائیں۔ اور اللہ تعالیٰ کا فضل و لطف ان کے شامل
حال ہو۔ تجھے اللہ تعالیٰ کی اس پر قدرت تسلیم کر لینی چاہیے۔ اگرچہ جس
حدیث میں یہ واقعہ آیا ہے وہ ضعیف ہے۔

۵

ابن تیمیہ و تاریخ خمیس کے مندرجات کا تقابل

ابن تیمیہ	تاریخ خمیس
۱۔ اہل معرفت متفق ہیں کہ حدیث احیاء ابویں موضوع اور کذب ہے	۱۔ والدین کریمین کو زندہ کرنے والی حدیث اور اس سے ثابت شدہ عقیدہ علامتے اعلام کا عقیدہ ہے۔ اور اہل معرفت انہی کو کہتے ہیں۔
۲۔ کسی معتبر کتاب میں اس حدیث کو نہیں لکھا گیا کسی مفسر نے بھی اپنی تفسیر میں اسے نہیں لکھا۔	۲۔ تاریخ خمیس، شرح السیرۃ المسبلی، اربعین واللاحق، خطیب الناسخ والناسخ لابن شاذان میں یہ واقعہ مذکور ہے۔ اور یہ کتب علامتے کرام کے نزدیک معتبر ہیں۔ تنہا سیر میں سے قرطبی، بغوی نے اسے اپنی تفسیر میں لکھا۔
۳۔ کسی ثقہ آدمی نے اسے نہیں لکھا۔	۳۔ تبرہ کی تعداد میں وہ حضرات ہیں۔ جو ائمہ حدیث و تفسیر ہیں۔ ان کی کتب میں یہ حدیث موجود ہے۔ حوالہ کے لیے البدایہ والنہایہ جلد ۱۲ ص ۲۱۱، القرطبی جلد ۱ ص ۱۱۱، ابن شاذان جلد ۱ ص ۲۱۱، خطیب بغدادی جلد ۱ ص ۱۰۲، ابی بغوی جلد ۱ ص ۱۰۲

امام سہیلی کیا غیر ثقہ ہیں؟ الکفی واللقاب؛

ابوالقاسم عبد الرحمن بن محمد بن
الخطیب احمد ابن علی مائیکفی القوی اللغوی
المحدث المفسر۔

(الکفی واللقاب جلد دوم ص ۳۲۶)

ترجمہ یعنی امام سہیلی ابوالقاسم بہت بڑا لغوی، ثقت، تفسیر اور حدیث کا
امام تھا۔

امام بغوی کیسے آدمی تھے؟ الکفی واللقاب؛

البغوی ابوالقاسم عبد اللہ بن محمد بن
عبد العزیز صاحب المعجم وولد ببغداد
سنة ۲۱۳ھ و نشأ بها و كان محدث العراق في
عصره عصر طلبة لا حتى رحل اليه الناس
و كتب عنه الاجيداد والاحفاد والاباء والاولاد
و كان بوزن اولاد ثمر ربيع وصنف معجم الكبير

للصحابية سمح احمد بن حنبل وعلی ابن مدنی
وخلقا يطول ذكرهم من شیوخ البغاری
ومسلم (الکفی واللقاب جلد دوم ص ۱۸)

ترجمہ: صاحب معجم امام ابوالقاسم امام بغوی سنة ۲۱۳ھ میں پیدا ہوئے۔ اپنے
دور کے سب سے بڑے عراقی کے محدث تھے۔ لمبی عمر پائی۔ لوگ
ان کے پاس آتے۔ ان سے واسے، پوئے، فراسے اور باپ
بیٹا کہتے تھے۔ اس کے بعد انہوں نے معجم کبیر لکھی۔ امام احمد بن حنبل
اور علی بن مائیکفی اور ان کے علاوہ بہت سے شایخ حدیث کبیر امام
بخاری اور مسلم کے شیوخ میں سے ہیں۔

ابن شاین کیسے آدمی تھے۔

الکفی واللقاب؛

ابو حفص عمر بن احمد بن عثمان ذکر
ذلك الخطیب فی تاریخ بغداد ثم قال
و كذا لك ان اول ما سمعت الحديث اخبرنا
القاضي ابوالحسن بن محمد بن علی بن محمد
الدواشمی قال قال لنا ابوالحفص بن شاهین
و لدت في سنة ۲۹۴ھ و اول ما كتبت الحديث
سنة ۳۹۹ھ وصنفت ثلاثمائة مصنف وثلاثين
مصنف احدها التفسير الكبير الف جزء
والمسند الف جزء وخمسة عشر جزءا و التاريخ

ما شاة وخمسين جزءا والذ هـ ما ق تـ جن ۶۔

(الکافی واللقاب جلد ۲ ص ۳۲۲) زرقانی شرح مواہب جلد ۱ ص ۱۱۱

ترجمہ: ابن شاذان کا خطیب نے ذکر کیا کہ میں نے ان سے سب سے پہلے حدیث حاصل کرنے والا ہوں۔ قاضی ابوالعین محمد بن علی اشعری نے کہا کہ ہمیں ابن شاذان نے بتایا کہ میری پیدائش ۲۹۷ ہجری میں ہوئی اور حدیث کی سب سے پہلی کتاب میں نے ۳۲۲ میں ملکی میں تین نمونوں بڑی بڑی کتابیں لکھیں۔ ان میں سے ایک تفسیر کبیر ہے جو ایک ہزار جزء پر مشتمل ہے۔ ایک مسند جو ایک ہزار پانچ سو اجزاء پر مشتمل ہے ایک تاریخ جو ایک سو پچاس اور ایک اڑھار ہزار پر مشتمل ہے۔

توضیح:

یہ دو حضرات ان بزرگوں میں سے ہیں جنہوں نے سرکار دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کو یمن کے زندہ ہونے اور ایمان لانے والی حدیث ذکر کی۔ یہ اپنے وقت کے مشہور محدثین، مفسر، فقیہ اور مورخ تھے۔ ہزاروں صفحات پر پھیلی کتب کے مصنف ہیں۔ امام بخاری و مسلم نے علامہ لغوی سے شرف تلمذ حاصل کیا۔ لہذا انہی پر دیگر حضرات کو تیس کیا جاسکتا ہے۔ جن کے بارے میں ابن تیمیہ نے کہا کہ کسی ثقہ آدمی نے کسی محدث نے کسی مفسر نے مذکورہ روایت کو ذکر نہیں کیا۔ کیا یہ علم کی دنیا میں عظیم بددیانتی نہیں کیا یہ بتان نہیں ہے؟

ابن تیمیہ نے مزید لکھا کہ خطیب بغدادی کا حوالہ اس لیے غیر معتبر ہے کہ اس کی کتاب السابئ واللاحق کا موضوع یہ نہیں بلکہ ہم نام محمد بن کرام میں سے سابق اور لاحق کا تذکرہ کرنا ہے اس لیے اس موضوع پر اس کی بات کا کوئی وزن نہیں۔

اور اس کی روایت میں مجہول راوی ہیں۔ اس لیے اس کا بھی کوئی اعتبار نہیں۔
تاریخ خطیب:

اگر ابن تیمیہ کے بقول ان دونوں حضرات کا موضوع صرف اتنا ہی تھا کہ ابن تیمیہ نے بیان کیا تو پھر ان کتابوں کے مطالعہ سے ابن تیمیہ کے جھوٹ کی قطعی کھل جاتی ہے۔ کیونکہ خطیب بغدادی نے محمد بن کرام کے حالات، ضبط و حفظ کا تذکرہ بھی کیا ہے۔ اور پھر ان کے کچھ روایات سے استنباط بھی کیا ہے۔ ورنہ سیدھی سی بات ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کو یمن کے زندہ ہونے اور شرف بائمان ہونے کا کسی محدث کے مقدم یا مؤخر ہونے سے کیا تعلق! ابن تیمیہ کے اس خیال کی تردید ایک حوالہ سے ملاحظہ ہو۔

الکافی واللقاب:

الخطیب البغدادی ابوبکر احمد بن علی

ولد ۳۹۲ م و قرق، ردة، البصرة ۴۶۳ م حکی

ان الخطیب کان تصدق بجمیع ماله وهو

ماتادینا رفرقها علی ارباب الحدیث والفقراء

فی مرضه و اوصی ان یتصدق عنه بجمیع

ما علیہ من الشیاب و وقع جمیع کتبه علی

المسلمین و لم یکن له عقب و کان انتہا علیہ

علو الحدیث و حفظہ ف رقتہ۔ قال الذہبی

توفی الخطیب و مات العلوی و فاته۔

(الکافی واللقاب جلد ۲ ص ۱۲۸)

ترجمہ: خطیب بغدادی ۳۹۲ م میں پیدا ہوئے۔ اور ۴۶۳ م میں وفات پائی۔

میں وفات پائی۔ بیان کیا گیا ہے کہ خطیب بغدادی نے اپنا تمام مال
 بوقت وصال محمد شین کرام اور فقرا پر بانٹ دیا تھا اور وصیت کر دی تھی
 کہ جسم کے کپڑے بھی فی سبیل اللہ صدقہ کر دیے جائیں۔ اپنی تمام کتب
 مسلمانوں کے لیے وقف کر دیں۔ کیونکہ ان کی اولاد نہ تھی۔ مدینہ منورہ
 کا علم اور اس کے حفظ کا معاملہ ان کے وقت میں اہتمام پر پہنچ گیا تھا۔

(یعنی آپ بہت بڑے عالم الحدیث اور حافظ الحدیث تھے۔) امام
 ذہبی کا قول ہے کہ خطیب بغدادی کی وفات سے علم فوت ہو گیا۔

اس سوال جواب سے ابن تیمیہ کی گپ اور حقیقت حال کا آپ کو ضرور علم ہو گیا
 ہو گا۔ یہی وہ حضرات محدثین کرام ہیں جو ابن تیمیہ کی نظروں میں نہ ملے ہیں۔ نہ محدث
 منسٹر اور نہ ہی ان کی کتب، کتب معتبرہ میں شمار ہوتی ہیں۔ امام ذہبی جیسے بزرگ محدث
 فرمایا کہ خطیب کی موت سے علم بھی فوت ہو گیا۔ اور ابن تیمیہ نہ تاثر دے۔
 کہ خطیب ایک حافظ اور مورخ قسم کا آدمی ہے۔ اس کی تحریکات و کتب کوئی اعتبار
 تصنیفات نہیں۔

ابن تیمیہ نے کہا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کا زمرہ سرنا اور
 ایمان لانا، آیات و احادیث، صحیحہ اور احادیث کے خلاف ہے۔ اس خلاف کو اس
 نے قرآنی آیات، حدیث صحیحہ کی دو احادیث سے واضح کیا ہے۔ ان آیات کا
 مضمون کیا ہے۔ اور مذکورہ احادیث کی تشریح کیا ہے؟ علامہ علی قاری کے سوالات
 کے جواب میں ہم اس بحث کر چکے ہیں۔ لیکن دونوں دلائل قاری ابن تیمیہ میں
 فرق یہ ہے کہ علامہ علی قاری کی اس نظر سے تو یہ منقول ہے۔ لیکن ابن تیمیہ کی
 تو یہ کہیں کوئی ثبوت نہیں ملتا۔ اس لیے ہم نے دونوں کے جوابات میں علیحدہ علیحدہ
 انداز اختیار کیا ہے۔ وہاں جواب مختصر تھا۔ لیکن یہاں شیخ دارقوتی کے ساتھ جواب

ابا رہے۔ علاوہ ازیں ابن تیمیہ کے اس عقیدہ کے پیروکار کچھ ہمارے ہاں بھی مفتوح
 حرات ہیں۔ فتاویٰ رشیدیہ میں رشیدیہ احمد لکھنوی نے بھی اس کے سوال کے جواب میں
 لکھا ہے کہ آپ کے والدین کو یمن مومن نہیں۔ اب ہم ان آیات کو دیکھتے ہیں جن سے
 ابن تیمیہ نے آپ کے والدین کا کافر ہونا ثابت کیا ہے۔

تفسیر ابن جریر:

حد ثنا المثنی قال حد ثنا اسحاق قال حد ثنا
 ابن ابی جعفر عن ابیہ عن الربیع انما التوبة
 على الذين يعملون السوء بجهالة ثم
 يتوبون ومن ضرب قال قلت اولی فی المؤمنین
 و قلت الموسطی فی المؤمنین یغنی و کیست
 التوبة للذين یعملون السیئات و الاخری
 فی الکفار یغنی و لا الذین یؤمنون و هم
 کفار۔

(تفسیر ابن جریر جلد چہارم ص ۲۰۶)

ترجمہ: جناب ربیع کہتے ہیں کہ انما التوبة علی اللہ الخ پہلی آیت
 مومنوں کے بارے میں اور درمیانی یعنی و لیست التوبة للذین الخ
 منافقوں کے بارے میں اور آخری یعنی و لا الذین یؤمنون و هم
 کفار کافروں کے بارے میں نازل ہوئی

تفسیر ابن کثیر:

قال ابن عباس و ابو العالیة و الربیع بن النضر
 رووا الذین یؤمنون و هم کفار، قالوا قلت

فِي أَهْلِ الشَّيْءِ -

در نفسی ابن کثیر جلد ۱ (ص ۳۶۲)

ترجمہ: ابن عباس - ابو العالیہ اور یحییٰ بن انس کہتے ہیں کہ ایت ولا الذین یصو قون و هم کفار مشرکین کے بارے میں نازل ہوئی -

ملحد فکریہ:

ابن تیمیہ نے وہ ولا الذین یصو قون و هم کفار اسے ثابت کیا تھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کریمین مومن نہیں۔ طریقہ اثبات یہ اختیار کیا گیا کہ جو لوگ حالت کفر پر مرتبے ہیں۔ اُن کی توبہ مقبُول نہیں۔ چونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کا حال کفر و شرک میں انتقال ہوا تھا۔ اس لیے اگر وہ دوبارہ زندہ ہو کر اپنے اُمم سے آئیں۔ اور ان کا ایمان تسلیم کر لیا جائے۔ تو پھر اس آیت کی معنی نفی لازم آتی ہے ذرا عقل بھرتی تو اس استدلال پر غور و شرم آجاتی۔ کیونکہ اس کا تقاضا یہ ہے کہ پہلے کفر کا حال کفر و شرک پر مبنی ثابت ہو۔ تو پھر اس کی توبہ کسی کام نہ آئے گی۔ کیا رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کا اس حالت پر انتقال کرنا ممکن ہے؟ اسی مفہوم کے پیش نظر حضرات مفسرین کرام نے اس سے مراد وہ لوگ لیے ہیں۔ جو کافر ہیں۔ اور کفر پر اُن کا خاتمہ ہوا۔ یا منافق ہیں جو حالت نفاق میں ہی دنیا سے اٹھ گئے۔ منافق کسے کہتے ہیں۔؟ وہ شخص جو بظاہر اسلام کا اقرار کریں۔ اور اُن کا اقرار کسی دینی مفاد کی خاطر ہو۔ ول ان کا اسلام و ایمان کی حقیقت کو بھٹلانا ہے۔ اُسے منافق کہا جاتا ہے۔ اب کوئی ابن تیمیہ سے پوچھے کہ کیا سرکارِ دو عالم حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین پر نفاق کا اطلاق ہو سکتا ہے؟ آپ کے والدین ماجرین کے زمانہ میں کوئی پیغمبر موجود نہ تھا۔ کوئی نبی تبلیغ کو نہ والا نہ تھا۔ کہ جس کی دعوت کو آپ پر اسے اپنے اور اندر سے اس کی مخالفت اور تکذیب پر ٹوٹے ہوئے۔ تاکہ انہیں

منافق کہا جاسکے۔ یہ حقیقت ہے۔ کہ خط مکہ مکرمہ میں حضرت اسماعیل علیہ السلام کے بعد کوئی پیغمبر مبعوث نہ ہوا۔ اس ارٹھائی ہزار سال دور میں کسی کے بارے میں منافق ہونا کسی طرح ممکن نہیں ہو سکتا۔ لہذا اگر ایت کریمہ سے مراد منافق لیے جائیں تو بھی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کریمین اس میں شامل نہیں ہوتے۔

یہاں اگر کوئی منکر یہ کہنے کی جسارت کرے۔ کہ چوبہم نے مانا کہ ایت مذکورہ آپ کے والدین کے بارے میں نازل نہیں ہوئی۔ لیکن یہ تو ہو سکتا ہے کہ اس سے مراد اہل فترت بطور عموم ہوں۔ اس اعتبار سے حضور کے والدین پر بھی یہ ایت منطبق ہو جائے گی۔ تو ہم اس جسارت کا یہ جواب دیں گے کہ ایت مذکورہ کا نزول اہل فترت کے بارے میں ہو۔ اس کی تائید میں کوئی ضعیف سے ضعیف روایت ہی دکھا دو۔ ہم منہ مانگا انعام دیں گے۔

دوسرا خطاب اس آیت سے مشرکین کو ہے۔ جیسا کہ ابن کثیر نے کہا جو ابن تیمیہ کا اس مسئلہ میں پیرو ہے۔ اب وہی سوال ہم پھر دہرائے دیتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کریمین کا شرک کرنا کہیں سے ثابت کر دکھاؤ۔ کوئی صحیح حدیث اگرچہ غیر واحد ہی ہو۔ اس پر پیش کرو۔ اسی طرح اگر اس کا مصداق کفار لیے جائیں۔ تو پھر بھی ثابت کرنا پڑے گا کہ آپ کے والدین نے کفر کیا۔ تو جب اُن کا نفاق، شرک اور کفر کسی صحیح روایت سے ثابت نہیں۔ تو پھر اس آیت سے اُن کی ذات مرادینا کہ ان کی عقل مندی ہے۔ تو معلوم ہوا کہ آیت سے زیر دستہ استدلال کر کے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کریمین کا کفر و شرک ثابت کیا گیا۔ اور ان کا زندہ ہو کر ایمان قبول کرنا اس آیت کے خلاف جاتا۔ بیان کیا گیا۔

فاختبروا یا اولی الابصار

اعتراض: ابن جمیہ کہتا ہے کہ آپ کے والدین کو یمن کا زندہ ہو کر

اسلام لانا حدیث صحیح کے خلاف ہے

اور اس مخالفت کے ثبوت میں ابن جمیہ نے مسلم غزوہ

کی دو احادیث پیش کیں یعنی زندہ ہو کر ایمان لانے والی حدیث موضوع ہے اس کے موضوع ہونے کی مسلم غزوت والی دو احادیث دلیل ہیں۔ وہ دو حدیثیں یہ ہیں میرا اور میرا باپ دوزخ میں ہیں۔ اور آپ کو والدہ کے لیے استغفار کرنے کی اجازت ملی۔ اجازت استغفار ملنا ان کے کافر ہونے کی دلیل ہے۔ ایسے ذرا ان دونوں احادیث کے بارے میں طریقتا استدلال کی روشنی میں کچھ گفتگو ہو جائے۔

اقتل بدوہوں احادیث مؤولہ ہیں۔ پہلی کی تاویل یہ کہ وہابی، سے مراد ابو طالب ہے

جیسا کہ شارحین کرام نے بیان کیا۔ دوسری کا مطلب یہ ہے کہ استغفار کی ضرورت ہی نہ تھی۔ کیونکہ اس کا تعلق ابن تکلیف کے ساتھ گناہ گار ہونے کی صورت میں ہوتا ہے

اور آپ کے والدین کو یمن زمانہ فرست میں انتقال فرما گئے کسی نبی کی بعثت کا زمانہ

نہ پایا۔ اس لیے زمان سے اپنے دور کے مطابق کوئی گناہ سرزد ہوا۔ اور نہ اس کی

معفرت کی ضرورت تھی۔ جیسا کہ نابالغ بچہ فوت ہو جائے تو اس کے لیے دعا کی

معفرت نہیں کی جاتی۔ ان دونوں احادیث کا یہ معنی پیش نظر ہو۔ تو پھر آپ کے والدین

کا کفر ان سے کیسے ثابت کیا جاسکتا ہے۔ پھر ابن تیمیہ کے عقل پر پتھر پڑ گئے۔ ان کی

رسول میں اتنا بھی جھوٹی گئی۔ کہ کسی کافر و شرک ثابت کرنا ہو۔ تو وہاں ایسے دلائل سے

کام میں چلتے جن کی تاویل کی گئی ہے۔ بلکہ اس کے لیے نص قطعی درکار ہوتی ہے۔ ان

ضعیف احادیث سے فضائل و مناقب کا ثبوت الہی علم کے ہاں مسلم ہے۔ تاہم

یہ ہے کہ ضعیف حدیث سے ابن جمیہ وغیرہ کو حضور کے والدین کا ایمان ثابت

کرنا دشوار نظر آیا۔ لیکن ان کے کفر و شرک کے اثبات کے لیے مؤولہ احادیث کو

جواب: از تاریخ خمیس:

ومن ادلة المتقدمة الاولى حديث بعثت من

خير قرون بني ادم قرونا فقرنا حتى بعثت

من القرن الذي كذبت فيه وفي سلبنا اليه

ما افترق الناس قرونتين الا جعلني الله في

خير هما واخرجت من بين ابوي فلم

يصيني شئ من عهد الجاهلية وخرجت

من نكاح ولما خرج من سفاح من لدن آدم

حتى انتهيت الى ابي فراحني فانا خير كونه

وخير كونا ولا فخر

ومن ادلة المتقدمة الثانية ما اخرجناه

عبد الرزاق في المصنف وابن المنذر في

تفسيره بسند صحيح على شرط الشيخين

عن علي ابن ابي طالب قال لم يزل علي وحيد

الارض من يعبد الله عليها واخرج امام احمد

بن حنبل في الزهد والجدل في كرامات الاولياء

بسند صحيح على شرط الشيخين عن ابن عباس

قال ما خلت الارض من بعد نوح من سبعة

ميدفع الله بهم عن اهل الارض في اثارها

واذا قرنت بين المتقدمتين انتج منهما قطعاً

ان ابا النبي لم يكن فيهم شرك لانه قد ثبت

فی کل منہم اناہ غیر قسرنہ فان کان الناس
الذین ہم علی الفطرة هم باہم فہو الذی عن
کانوا غیث ہم و علی الشریک لزم احد امرین
اما ان یکون المشرک خیرا من المسلم وہو
باطل بنص القرآن والاجماع واما ان یکون
ظہیر ہم خیرا منہم وہو باطل لمخالفة
الاحادیث الصحیحة فہو جب قطعاً ان لا یکون
فیہم شرک لیکونوا خیرا اهل الارض۔

(تاریخ خمیس جلد اول ص ۲۲۲-۲۳۵)

تو چند مقدمہ اولی کے دلائل میں سے ایک دلیل یہ حدیث بھی ہے۔
جس میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ میں بنی آدم کے بہترین
قرن میں سے بھیجا گیا۔ حتیٰ کہ میں اس قرن میں آیا۔ جس میں میں ہوں۔
سنن البیہقی میں ہے۔ اللہ تعالیٰ نے جب بھی لوگوں کے دو گروہ
بنائے۔ تو مجھے ان دونوں میں سے بہتر میں رکھا۔ اور میں اپنے
والدین سے ظہور پذیر ہوا۔ تو مجھے جاہلیت کے عہد کی کوئی بات
باقی نہ لگا سکی۔ اور میں نکاح کے ذریعہ ظاہر ہوا۔ بدکاری سے میرے
ظہور کا کوئی تعلق نہیں۔ اور یہ سلسلہ حضرت آدم سے چل کر میرے
والدین تک اسی طرح پہنچا۔ لہذا میں باحق ما پائی ذات کے اور
یا اعتباراً باؤ اجداد کے تم سب سے بہتر ہوں۔ اور قطعاً کوئی خضر
نہیں۔

مقدمہ ثانیہ کے دلائل میں سے ایک دلیل وہ روایت ہے

جو عبد الزقاق نے مصنف میں ذکر کی۔ ابن المنذر نے تفسیر میں تحریر کی۔
دونوں کی روایت امام بخاری و مسلم کی شرائط کے مطابق صحیح سند پر مشتمل
ہے۔ حضرت علی المرتضیٰ سے ہے۔ کہ حضور نے ارشاد فرمایا۔ زمین پر
ہر دور میں کچھ لوگ ایسے رہے۔ جو اللہ تعالیٰ کی عبادت کرتے تھے۔ امام
احمد بن حنبل نے الاہد میں جلال نے کرامات اولیاء میں یحییٰ کی شرائط
پر سند صحیح کے ساتھ روایت بیان کی۔ ابن عباس کہتے ہیں۔ کہ حضرت
نوح علیہ السلام کے بعد سات آدمی ہر دور میں ایسے باکرامت موجود
رہے۔ کہ ان کی برکت سے اللہ تعالیٰ زمین و انوں کی سختیاں دور کر
دیا کرتا تھا۔

جب ان دونوں مقدمات کو طایا جائے۔ تو پھر نتیجہ قطعی طور پر معلوم ہو گا۔ کہ حضور
صلی اللہ علیہ وسلم کے باؤ اجداد میں شرک کا شائبہ تک نہ تھا۔ کیونکہ پہلے مقدمہ سے یہ
ثابت ہوا۔ کہ وہ اپنے دور کے بہترین لوگ تھے۔ لہذا اگر وہ لوگ جو دین فطرت پر
تھے۔ آپ کے باؤ اجداد ہیں۔ تو ہمارا بھی مدعی ہے۔ اور اگر ان کے غیر تھے
اور وہ شرک پر تھے۔ تو پھر دو باتوں میں سے ایک بہر حال لازم آئے گی۔ اول یہ کہ
شرک کو مسلمان سے بہتر مانتا پڑے گا۔ مالا نمک یہ نص قرآنی سے باطل ہے۔ اور
اجماع امت کے بھی خلاف ہے۔ اور دوم یہ کہ ان کے غیر لوگ ان سے بہتر قرار
پائیں گے۔ اور یہ اس لیے باطل ہے۔ کہ احادیث صحیحہ اس کی مخالفت کرتی ہیں۔ لہذا
یہ بات قطعاً واجب کہ آپ کے اجداد میں شرک نہ تھا۔ اور اہل زمین میں سے بہتر
اسی صورت میں ہی ہو سکتی ہے۔

جواب سوم از تفسیر ابن جریر:

قال اسباط عن السدي الا الذي فطرني قال
خلقتني وقوله وجعلها كلمة باقية في
عقبه يقول تعالى ذكره وجعل قوله انني برار
مما تعبدون الا الذي فطرني وهو قول
لا اله الا الله كلمة باقية في عقبه وهو ذر يته
فلم يزل في ذر يته من يقول ذلك من بعده
..... ابن عبد الله علي قال حدثنا ابن ثور
عن معمر بن قتادة وجعلها كلمة باقية
في عقبه قال التوحيد والاصل ولا يزال
في ذر يته من يوحد الله ويعبد الله -

تفسیر ابن جریر جلد ۱ ص ۳۸-۳۹

ترجمہ: اسباط نے شدی سے بیان کیا کہ وہ الا الذي فطرني، الامني
خلقتني ہے۔ اور وجعلها كلمة باقية سے مراد کہ
فیہ لا اله الا الله ہے۔ جو حضرت ابراہیم علیہ السلام کی ولاد میں
باقی رہے گا۔ لہذا آپ کی اولاد میں اسے کہنے والا کوئی نہ کوئی ہر دور
میں باقی رہے گا۔ جناب معمر بن قتادہ نے کہا کہ وہ کلمہ باقیہ
سے مراد کوئی نہ اور اصل سے ہے۔ اور آپ کی اولاد میں اللہ تعالیٰ کی توحید
پر قائم اور اس کی عبادت کرنے والا ہر دور میں رہے گا۔

تفسیر غرائب القرآن:

لَقَدْ اِسْتَجَابَ اللّٰهُ دَعْوَاهُ فَلَمْ يَزَلْ فِيْهَا دَعِيَّتِهِمَا

وَلَمَّا يَعْبُدُ اللّٰهُ وَحْدَهُ لَا يَشْرِكُ بِهِ شَيْئًا -

تفسیر غرائب القرآن و غرائب القرآن جلد ۱ ص ۳۸-۳۹

ترجمہ: اللہ تعالیٰ نے اپنے نعلین علیہ السلام کی دعا قبول فرمائی۔ لہذا ان دونوں (ابراہیم
واسمعیل علیہ السلام) کی اولاد میں کوئی نہ کوئی ہر دور میں ایسا آدمی موجود رہے
گا۔ جو اللہ تعالیٰ کی توحید کا مقرر ہو۔ اور کسی کو اس کے ساتھ شریک نہ ٹھہرائے ہو۔

لحد فکریہ:

حضرت ابراہیم علیہ السلام کی دونوں دعائیں قبول فرمائی گئیں جس کا لازماً نتیجہ یہ کہ آپ کی اولاد
میں ہر دور کے اندر ایسا افراد موجود رہیں گے۔ جو لا اله الا الله پڑھنے والے اس مفہوم کو تسلیم
کرنے والے یعنی موصدا و مومن ہوں گے۔ آپ کی یہ دعا کہ میری اولاد میں سے ایک
جماعت اپنی فرما نہ ہو اور رکھنا۔ اب دونوں دعاؤں کا مصداق سرکار دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم
کے آباؤ اجداد بطریقہ اولیٰ ہوئے۔ اس لیے آپ کے والدین کہ میں کو اگر موصدا و مومن تسلیم
نہ کیا جائے۔ تو اس سے حضرت ابراہیم علیہ السلام کی دعاؤں کا ناقبول
ہونا مترشح ہوتا ہے۔ اور عادت سمیر کا انکار لازم آتا ہے۔

جواب چہارم: وَمَا كُنَّا مَعَهُ يَتَنَبَّهْنَ رَسْمًا -

تمام امت اس بات پر متفق ہے کہ سرکار دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین
کا زمانہ وہ تھا جس میں کوئی نبی مبعوث نہیں ہوا۔ کوئی ولادت اسلام دینے والا نہ تھا۔
ایسے لوگوں کے بارے میں نص قطعی ہے یہ وہ ما کُنَّا مَعَهُ یَتَنَبَّهْنَ حتیٰ یبعث
رسموئلا، ہم بعثت رسول کے بغیر کسی کو عذاب دینے والے نہیں۔ ایک طرف یہ
نص قطعی اور دوسری طرف وہ نص جو ابن تیمیہ نے پیش کی نص قطعی کا مقابلہ عریض
رمح سے کیا جا رہا ہے۔ کیا ہی علم سنائی اور شیخ الاسلامی ہے؟

نصف ۱: جیسا کہ ہم بیان کر چکے ہیں۔ کہ اہل حقارت کی تین اقسام ہیں۔ ایک وہ جو مومن

اور موصوفے۔ دوسرے وہ جو غفلت کا شکار رہے۔ تیسرے وہ جنہوں نے دین میں تفرقہ
تبدیلی کی۔ اور کفر و شرک پر مرسے۔ ان تینوں میں سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کو نہیں
یقیناً پہلے گروہ میں داخل ہیں اور اس گروہ کی تلخی و تشفیق درست نہیں بلکہ یہ یقینی ہیں۔

اعتراض

ابن تیمیہ کہتا ہے ابن شائین نے جو روایت حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کے
زندہ ہونے اور اسلام لانے کی تائید میں پیش کی ہے اس میں مجہول راوی ہیں

جواب: ابن تیمیہ کی اس بات کو اور اس کی پچھلی بات کو ذرا دکر دیکھیں۔ تو معلوم واضح ہو
جائے گا۔ پہلے کہ اس حدیث کو کسی محدث کسی منکر کسی محدث اور کسی مستبر نے ذکر
نہیں کیا۔ لیکن اس اعلان میں کم از کم ابن شائین پر ہی انکشاف کر دیا گیا اب کہا جائے
ہے۔ کہ ابن شائین نے اس روایت کو ذکر کیا لیکن اس کے راوی مجاہد ہیں۔ ذرا
اس تناظر کے بعد اس کی حقیقت حال دیکھیں۔ کہ تسلیم کیا کہ ابن شائین ایسے محدث و
مفسر نے یہ روایت ذکر کی ہے۔ لیکن اس کے راویوں کو مجہول کہہ کر نہ تاثر دیا گیا۔ کہ جس
روایت کے راوی مجہول ہوں۔ وہ موضوع ہوتی ہے۔ کیونکہ یہی حضرت پہلے بتا
دال کہ چکے ہیں۔ کہ یہ روایت موضوع اور کذب ہے۔ اب دیکھنا ہے۔ کہ کسی روایت
کے راوی اگر بھی مجہول ہوں۔ تو وہ موضوع کہلاتی ہے۔ اور جھوٹ بن جاتی ہے۔

حقیقت حال یہ ہے۔ کہ مذکورہ روایت ایک سند سے مروی نہیں۔ اور نہ ہی
اس کے تمام رواۃ مجہول ہیں۔ ابن تیمیہ نے جن کے مجہول ہونے کا بیان کیا محمد بن کرم
کے نزدیک وہ مجہول ہے ہی نہیں۔ مختلف اسناد سے یہ روایت جناب ابوہریرہ
پر جا کر متفق ہو جاتی ہے۔ ان اسناد کا تذکرہ علامہ زرقانی نے کیا ہے۔ لیکن ابن شائین

ل روایت میں ابوہریرہ کا نام نہیں آئیے ذرا یہ حدیث ابواس کی سند دیکھیں۔ پھر اس
کے راویوں پر تنقید کا دل دیکھیں۔

زرقانی:

قال اعني الخطيب ابن ابى العلاء الواسطي محدث
الحسين بن محمد الحلبي محدثنا ابو طالب
عمر بن الربيع الزاهد محدثنا علي بن ايوب
الكلبي محدثنا محمد بن يعقوب الزمهری
عن ابی عنیہ محدثنا عبد الوهاب ابن موسی
محدثنا مالک بن انس عن ابی الزناد عن هشام بن
عروة عن عائشة قالت حدثت بنار رسول الله عليه
وسلم حبة انود اخ فمر في علي عتبة الجعوني
ثم انزل فقال يا عمر يا عمر اسلمت فاستندت
الي جنب البعير فمكث مليا ثم عاد الخ وهو
خرج متبسو فقال ذهبت بقبر ابي فسالته ان
ان يعجبها فاحياها فامنت في وردها الله۔

(ذوقانی مداول ص ۱۶۶-۱۶۷)

ترجمہ: حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا لہوائی ہیں کہ ہم نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم
کے ساتھ حج اوداع میں گئے۔ تو آپ مجھے عقبہ الجون کی طرف لے گئے
پھر آپ سواری سے اترے۔ اور کہا اے میرا غنہ جاؤ میں اونٹ
کی ایک جانب میک لگا کر بیٹھ گئی۔ آپ تھوڑی دیر ٹھہرے رہے
پھر میری طرف ہنسی خوشی اور مسکراتے ہوئے تشریف لائے۔ فرمانے

گئے ہیں اپنی والدہ کی قبر پر حاضر ہوا اور اللہ تعالیٰ سے ان کے لیے دعا کی
کہ انہیں زندہ کر دے۔ کہ اللہ تعالیٰ نے انہیں زندہ کیا۔ وہ مجھ پر ایمان لائیں۔
اور پھر اس جہان میں نشر یفیت گئیں۔

اس حدیث کی مذکورہ سند پر بحث زرقاتی:

اخرج الدارقطني هذا الحديث من هذا الوجه
وقال باطل وابن عساكر وقال منكر هشام
لم يردك عائشة فاعله سقط من كتابي
عن ابيه قال في اللسان ثبت في رواية
عن ابيه التي ظن اخفا سقطت فهو كما ظن
يشير الى روايتي الطبري وابن الشاهين
الثابت فيهما عن ابيه كما قد منا و ذكر ابن
الجزري في الموضوع والعريته كلف على رجاله
وفي الميزان ان عمر بن ربيع كذاب ورد
في اللسان بان الدارقطني ضعفه فقط وقال
مسلم بن قاسم تكلم فيه قوم و وثقه اخرون
و كان كثير الحديث والضعفي قال الذهبي
لا يكاد يعرف و كان تابع قول ابن عساكر مجهول
ورد في اللسان بان الدارقطني عرفه و سماه
علي بن احمد و كان في الكلام على باقي رجاله فلا يصح

كونه موضوعا بل هو ضعيف فقط۔
فتخلص ان الحديث غير موضوع قطعاً لا والله ليس في رواية
من اجمع على جرحه فان مداره على ابي غزويه عن عبد الوهاب
وقد وثق ومن فوقه من مانك فصاعداً لا
يسأل عنهم لعل الكلام و اساقط بين هشام و
عائشة هو عروة كما ثبت في طريق اخروا جو
غزويه قال فيه الدارقطني منكر الحديث
وابن الجزري مجهول و ترجماء ابن يونس
ترجمة جيدة لخرجه عن حد البجلي والكعبی
اکثر ما قيل فيه مجهول وقد عرف وعمر
ابن الربيع نقل مسلمة قوله عن آخرین
وانه كان كثير الحديث فهذا الطريق بهذا الاعتبار ضعيف
لاموضوع على مقتضى الصنعة فكيف ولده تابع
الجود منه وهو طريق احمد بن حنبل عن
ابي غزويه۔

زرقاتی حیند اول ص ۱۷۴ تا ۱۷۸

ترجمہ دارقطنی نے اس حدیث کو اس دم سے ذکر کیا۔ اور کہا باطل ہے۔ ابن
عساكر نے اسے روایت کیا۔ اور ذکر کیا کہ یونہی ہشام نے حضرت عائشہ کو
انہیں پایا۔ ہر سکتا ہے کہ کہتے ہیں "عن ابيه" کا لفظ ساقط ہو گیا ہو
کیونکہ ابن حجر نے اللسان میں دو عن ابيه کا لفظ ذکر کیا ہے۔ لہذا
جو ساقط ہوا وہ دوسری جگہ موجود ہے۔ اور یہ اشارہ اس روایت کی

در بہت متفقہ شخص ہے۔ اب ابن تیمیہ کی بات کو کون تسلیم کرے گا۔ خلاصہ یہ کہ اب ابن تیمیہ کی روایت قابلِ حجت ہے۔

ماضی قریب کے ہندوستانی عالم رشید احمد گنگوہی کا

حضور کے والدین کے بارے میں کفر کا فتویٰ

فتاویٰ رشیدیہ: سوال ۱

ہمارے حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین مسلمان تھے یا نہیں؟
جواب: حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کے ایمان کے بارے میں اختلافات
اہم صاحب کا مذہب یہ ہے کہ ان کا انتقال حالت کفر میں ہوا۔
(فتاویٰ رشیدیہ: کائن ص ۱۰۰)

حقیقتِ حال:

رشید احمد گنگوہی نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کو زمین کے بارے میں جو
فتویٰ دیا۔ وہ دراصل ابن تیمیہ کا عقیدہ ہی ہے۔ لیکن اپنی جان بچانے کے لیے ابن تیمیہ
کی بجائے امام اعظم ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کی طرف اس کی نسبت کر دی۔ پھر رشید احمد گنگوہی
اپنے آپ کو حنفی کہلاتا ہے۔ اس نسبت کی بنا پر اس نے بڑے غرور اپنے امام کا عقیدہ
ذکر کر دیا۔ حالانکہ سیدنا امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کی طرف اس عقیدہ کی نسبت کرنا درست
نہیں۔ امام صاحب کی طرف اس کی نسبت کرنے کی وجہ دراصل دو فقہ اکبر ہیں جو علم
عقائد کی کتاب ہے۔ اور امام اعظم رضی اللہ عنہ کی تصنیف کے طور پر مشہور ہے۔ ہم شرع
میں اس بات کی مفصل تحقیق پیش کر چکے ہیں کہ "فقہ اکبر" نام کی کتاب ایک نہیں بلکہ
دو ہیں۔ اور ان دونوں کے مصنف "ابو حنیفہ" ہیں۔ لیکن ابو حنیفہ ہیں دو شخصیات کی

ہست ہوئی ہے۔ ایک ابو حنیفہ نعمان بن ثابت رضی اللہ عنہ ہیں۔ جو امام احمد بن حنبل سے طبع القدر
ہوئے۔ اور امام اعظم کے لقب سے مشہور و معروف ہیں۔ دوسرے ابو حنیفہ محمد بن
یوسف بخاری ہیں۔ جو دوئوں کے نام ہیں۔ ایک دونوں کے مصنف کی کفریت
کی ایک کتاب یہ معلوم کرنا پڑے گا کہ کون سی کتاب کس ابو حنیفہ کی ہے۔
دو فقہ اکبر جو امام اعظم رضی اللہ عنہ کی تصنیف ہے۔ اس کی روایت کا سلسلہ ابو مطیع
نام ہوتا ہے مکمل یہ سلسلہ یہ ہے۔

یہ بھی ابن مطرف عن ابی صالح محمد بن حسین عن
ابی سعید سوادان بن محمد الیبتی عن الحسن علی
بن احمد مروان فارسی عن ابی بکر بن یحییٰ عن
ابی مطیع حکمر بن عبد اللہ عن ابی حنیفہ
عن الفقہ الاکبر۔ (الحمویۃ النکیر ص ۸)

نوٹ:

ابن تیمیہ نے "حمویۃ النکیر ص ۸" میں اور کثرت الظنون کے مصنف ہیں
ان تصانیف میں امام اعظم کی فقہ اکبر کی روایت کو ابو مطیع حکمر بن عبد اللہ سے شروع
کیا ہے۔

اس کے برخلاف فقہ اکبر جو ابو حنیفہ محمد بن یوسف بخاری کی تصنیف ہے۔ اس کا
سلسلہ روایت ابو مطیع پر ختم ہونے کا کوئی تذکرہ نہیں ہے۔ لہذا فقہ اکبر کے متذاول اور مشہور
تھے جو آج کل ملتے ہیں۔ وہ اور ہیں۔ اور امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کی فقہ اکبر اور ہے۔ اب جبکہ
فقہ اکبر نام کی دو کتابیں موجود ہیں۔ دیکھنا یہ ہے کہ کس فقہ اکبر کی روایت ابو مطیع پر ختم ہوئی
ہے۔ اور جو امام اعظم کی تصنیف ہے۔ اس میں سرکار دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کو زمین
بارے میں "ما تھا علی الکفر" کے الفاظ ملتے ہیں؟ جیسا کہ گنگوہی نے کہنا ہے

حقیقت یہ ہے کہ امام اعظم کی تصنیف فقہ اکبر میں اس عقیدہ کا کوئی تذکرہ نہیں۔ اس لیے فقہی
و غیرہ کا اسے امام اعظم کا عقیدہ بنانا اور وہ بھی فقہ اکبر کے حوالہ سے غلط ہے۔ دراصل یہ ان
ذاتی نظریہ ہے جسے امام اعظم کی ذات کے حوالہ سے بیان کر کے عوام کو غلط فہمی میں پانا
ہے۔ اور اگر تسلیم کر لیا جائے کہ موجودہ فقہ اکبر امام اعظم کی ہی تصنیف ہے۔

تو پھر بھی امام صاحب کی ذات اس اجہام سے بری ہے کہ
فقہ اکبر کا وہ نسخہ جو مسند میں سید راہدکن سے چھپا۔ اس میں ان الفاظ کا نام تک نہیں
اور ابھی تازہ تازہ چھپنے والی فقہ اکبر جو قدوسی کتب خانہ آرام باغ کراچی نے شائع کی اس میں بھی
یہ الفاظ موجود نہیں۔ علاوہ انہی جن چند نسخوں میں یہ عبارت ہے۔ ما تاعلیٰ الکفر وہی
یہ بھی الفاظ ہیں۔ و رسول اللہ مات علی الايمان یعنی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ایمان

کا کفر پر انتقال ہوا۔ اور رسول اللہ کا انتقال ایمان پر ہوا۔ اس آخری جملہ کو غور سے پڑھیں
یعنی "حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا ایمان پر وصال ہوا" یہ ایسا جملہ ہے جو عام آدمی بھی کہنے یا لکھنے
کے لیے تیار نہیں۔ چہ جائیکہ امام اعظم ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ اس کے قائل ہوں۔ اسی لیے تمام
ماترین اور شارحین فقہ اکبر نے اس جملہ کو کسی کا اضافہ کہا ہے۔ اور جن کتابوں میں یہ جملہ ہے
انہی کتابوں میں دو ما تاعلیٰ الکفر کے الفاظ ملتے ہیں۔ اور جن میں یہ نہیں آتا ہے۔

بھی نہیں۔ تو معلوم ہوا کہ یہ دونوں جملے کسی نے مخطوطہ میں داخل کر دیے ہیں۔ لہذا ان
امام اعظم رضی اللہ عنہ کا عقیدہ ثابت کرنا کسی طرح بھی درست نہیں ہے۔ اس طرح شرعی
لنگوہی نے اپنا نظریہ جو ابی تیمیمہ کی اقتدار میں تھا۔ اسے امام صاحب کی طرف منسوب
دھوکہ دینے کی کوشش کی ہے۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بے ادبی اور گستاخی کی
یہی چیز ایک اور دیوبندی نے بھی لکھی ہے۔ غلط فہم ہو۔

عبدالحی لکھنوی دیوبندی کے نزدیک حضور کے

والدین کو دوزخی کہنا بے ادبی اور گستاخی ہے

مجموعہ فتاویٰ عبدالحی۔ سوال:

حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کا ایمان ثابت ہے کہ نہیں؟ اور جو شخص
تقریراً یا تحریراً ان دونوں کی طرف کفر کی نسبت کرے اس کا کیا حکم ہے؟

جواب:

اس مسئلہ میں علماء کا اختلاف ہے۔ بعض ایمان بعد از احیاء کے قائل ہیں اور بعض
اعادیت احیاء کو محتوج کہتے ہیں۔ اور عدم ایمان کے قائل ہیں۔ اور چونکہ وہ ارباب
فطرت ہیں سے ہیں۔ اس لیے ان کی نجات کے قائل ہیں۔ علامہ جلال الدین سیوطی
نے اس بارے میں مات رسائے لکھے ہیں۔ اور بہت کوشش سے نبی پاک کے والدین
کی نجات ثابت کی ہے۔ اور ملا علی قاری اور ابراہیم حبیبی نے ان کے بعض رسائل کی
رد لکھی ہے۔ مگر چونکہ اس بات میں دلائل متعارض ہیں اس وجہ سے سکوت کرنا زیادہ
اچھا ہے۔ اور حضور کے والدین کو کافریاں ان کا کہنا بڑی بے ادبی اور حضور کی اذیت کا
سبب ہے۔ حوی شرح و شفاء میں لکھتے ہیں۔

فتاویٰ عبدالحی:

اعلم ان السلت اختلافوا فی ابوی صلی اللہ علیہ وسلم

هل ماتا علی الکفر ام لا فذهب الی الاول جمیع

متهم صاحب التیسار وخطب الی الثانی جماعۃ وبقی

من الجميع الا قل قالوا نجائنا من النار وسئل
القاضي ابو بكر ابن العربي احد الاثمة الماكية
عن رجل قال ان ابا النبي في النار فاجاب بان
ملعون لان الله تعالى قال ان الذين يوق ذون الله
ورسوله لعنهم الله في الدنيا والاخرة ولا اذ
اعظم من ان يقال عن ابيه انه في النار وقال السبيل
في الروض الاغتياح ان نقول ذلك في ابويه
بقوله لا قود والاحياء بسبب الاموات والله تعالى
يقول ان الذين يوق ذون الله ورسوله الخ وامرنا
ان نمسك اللسان اذا ذكرنا صحابه بشئ يرجع
ذلك الى العيب فيلزم فلان نمسك عن ابويه احق
اخرى مجلبة المرام في هذه المسئلة ليست من
الاعتقادات فلا حظ للقلب منها واما اللسان
فحقه الامساك مما يتبادر منه الانتصان -

فتاویٰ عبدالحی جلد سوم ص ۱۵۹ - ۱۶۰ مطبوعہ

سعید ایچ۔ ایچ۔ عمینی گجراتی

ترجمہ: سلف نے حضور کے والدین کے متعلق اختلاف کیا ہے کہ آیا وہ جہنم
کفر پر مرتبے یا نہیں۔ تو ایک گروہ جس میں سے صاحب تبصیر بھی ہیں۔
غریب اول کی طرف اور دوسرا مذہب ثانی کی طرف گیا ہے۔ اور
پہلے گروہ میں سے ایک جماعت نے کہا ہے کہ ان کو جہنم نہایت
ملی جائے گی۔ اور قاضی ابو بکر بن عربی سے جواز ملے گا کہ ان سے یہاں

شخص کے متعلق ہو چکا ہو کہ نبی پاک کے والدین جہنم میں جائیں گے
تو انہوں نے جواب دیا کہ ایسا غلط معن ہے۔

کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ جو لوگ اللہ اور اس کے رسول کو ایذا
دیتے ہیں۔ خدا ان پر دنیا اور آخرت میں لعنت بھیجتا ہے۔ اور اس سے
نارہ کن اذیت ہو سکتی ہے کہ آپ کے والدین کے متعلق یہ کہا جائے
کہ وہ جہنم میں جائیں گے۔ پہلی سنی روایت الالف میں کہا ہے کہ ہم کو
رسول اللہ کے والدین کے متعلق یہ نہ کہنا چاہیے۔ کیونکہ رسول اللہ نے فرمایا
ہے کہ زندوں کو غرووں کی وجہ سے اذیت نہ پہنچاؤ۔ اور اللہ نے فرمایا ہے
جو لوگ اللہ اور اس کے رسول کو اذیت دیتے ہیں۔ اور میں حکم ہے کہ حضور
علیہ السلام کے صحابہ کے عیب اپنی زبان روکیں تو آپ کے والدین اس کے
زیادہ حق دار ہیں غلامیہ ہے کہ یہ مسئلہ اعتقادات کا نہیں اسے غلط لکھنا چاہیے
اور زبان کو تنقیص سے روکنا چاہیے۔ (فتاویٰ عبدالحی جلد سوم ص ۱۵۹ تا ۱۶۰)

طریقہ ایک جہت میں امام ابراہیم سیوطی کا عقیدہ کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کو سن اور مردہ نہ تھے۔

سیر المصطفیٰ: آنحضرت کے والد ماجد حضرت عبد اللہ

سابقہ ذکر چکا ہے کہ آنحضرت کے والد ماجد پاکدامنی اور طہارت نفس میں اپنے
اصناف کی صحیح یادگار تھے۔ اور یہی کہ آپ اپنے والد ماجد حضرت عبدالمطلب کی زندگی ہی
میں سترہ یا بتوئی بعض پچیس سال کی عمر میں فوت ہو گئے۔ اس لیے سوائے چند پاکیزہ ملائی
واقعات کے کوئی یادگار نہ چھوڑ سکے جس کا اثر قوم قریش کے دل پر ہمیشہ تک رہتا۔
اسی طرح آپ کی والدہ ماجدہ حضرت آمنہ خاتون کے متعلق بھی ذکر چکا ہے کہ آپ حضرت جد
کا پیر تھیں۔ اور وہ بھی بیس برس کی عمر میں فوت ہوئیں۔ پس سوچنا چاہیے کہ

کہ انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کے حق میں قدرت کی بخشش بے معنی نہیں تھی اس میں ستر قدرت بھی تھا۔ کہ ان کی مبارک پشت اور پاک شکم سے سید اولاد آدم پیدا ہوئے والا تھا۔ اگر اس طہارت نفس کے ہوتے ہوئے ان کے دل اور اعمال نہایت شرم و برکت سے لوث ہوں تو اللہ یہ ہرگز دوزں نہیں ہوگا۔ چھٹا حسن یعنی کئی بنا پر نہیں بلکہ کسی شخص کی شخصیت اور اس پر قدرت کی خصوصی عنایت اور اس سے آئندہ ہمیشہ کے لیے چشمہ ہدایت و برکت جاری ہونے پر نظر کرتے ہوئے تصور کی صحت اور ذہنیت کی درستگی کی علامت ہے۔ اس تصور کی صحت کی توضیح یوں ہے کہ انحضرت کے والدین کی اخلاقی پاکیزگی اور عملی طہارت ہر کومہ کے نزدیک مسلم ہے۔ باقی رہا مذہبی طور پر اعتقادی حالت جو اس کے لیے اگر کسی کے پاس کوئی ایسی شہادت موجود ہو کہ مساوات انہوں نے کبھی کسی بت کو سجدہ کیا یا اس کے نام کی نذر و قربانی پر ضائع یا کسی بت سے وعاد و انتہا کی توبہ شک لاوے۔ لیکن ہم کہاں دیکھیں گے کہ ایسے شہادت کہیں سے دستیاب نہیں ہو سکے گی۔ پس کسی معین پاکیزہ اور صالح ایمان شخص کے متعلق اس کی بزرگی کے برخلاف کوئی ایسی رائے قائم کرنی جس کی ممانعت میں کوئی بھی دستاویز نہ ہو۔ ہرگز ہرگز درست نہیں۔ صریح بخاری میں ہے کہ انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کل مولود یولد علی الفطرة یعنی ہر بچہ اسلام پر پیدا ہوتا ہے پس جب تک اس کی ذمہ داری کی عمر میں اس کے برخلاف کفر و شرک کے عقائد و اعمال ثابت نہ ہوں اسے کافر و شرک نہیں کہہ سکتے۔ یعنی قرآن شریف حضرت صدیق کے حق میں طوفان کھڑا کرنے والاں کو ہدایت کرتا ہے۔

اِذْ تَلَقَّوْنَهُ بِاَلْسِنَتِكُمْ وَ تَقَوُّوْنَ رِءُوسَکُمْ بِالْاَعْنَ اَهْکُمْ مَالِیْسَ لَکُمْ بِہِ عِلْمٌ وَ تَحْسَبُوْنَہٗ هٰیٓتًا وَ هُوَ عِنْدَ اللّٰهِ عَرِیْضٌ یَّوْمَ
 (نور پٹا)۔

تغییر جماعتی میں اس کی تفسیر یہ ہو چکا ہے۔ ہم اسے بھروسہ توجہ نقل کرتے ہیں۔ جس وقت ہم اس بیتان کو اپنی زبانوں سے ایک دوسرے سے نقل و نقل کرتے تھے۔ ہر باطنی ترجمان کے علاوہ اپنے منہ سے بھی حدیقہ نسبت صدیق اور خدا کے حبیب کی حبیبہ کے حق میں ایسی بات کہتے تھے۔ جس کا تم کو کوئی بھی علم نہیں۔ اور خدا کے تعالیٰ اس پر کس طرح جلد کتاب ذکرے حال نہ ختم اسے پہل سمجھتے ہو کہ اس پر کوئی عذاب و عتاب نہیں ہوگا۔ اور حقیقت یہ ہے کہ یہ بات خدا کے نزدیک ایک عظیم امر ہے۔ کیونکہ خدا کے رسول اور خدا کے دوستوں کے حق میں جرات کرنا خدا تعالیٰ پر جرات کرنے کے مشابہ ہے۔ جو لوگ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کی طرف کفر و کفر کی نسبت کرتے ہیں۔ ہم ان کے سامنے قرآن کی برکت ان الفاظ کی پیش کرتے ہیں۔ اسی بڑی نسبت کو اپنی زبانوں سے نقل و نقل ذکر کرو۔ اور محض اس وہم سے کہ وہ زمانہ جاہلیت میں ہوئے سید المرسلین صلوات اللہ علیہم السلام کے ظاہر مطہر والدین مکرر جن کے حق میں ایسی بات اپنے منہ سے نہ نکالو جس کا تم کو علم نہیں۔ اور اسے ایسا سہل سمجھو کہ خدا تعالیٰ اس پر عتاب نہیں کرے گا۔ بلکہ حقیقت یہ ہے کہ یہ بات خدا کے بزرگ کے نزدیک بہت بڑی ہے۔ کیونکہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے والدین کے حق میں جرات کرنا خدا تعالیٰ پر جرات کرنے کے مشابہ ہے۔ ایسا نہ ہو کہ زبان کی درانتی کی یہ کاسٹ تم کو منہ کے بل گرائے۔ اور سینے کے دینے پڑ جائیں۔ وہاں کسی قسم کی جمت بازی اور منظر و منظر صاف نہ ہر زبان و قابلیت کا نہیں آئے گی۔ پس احتیاطی میں ہے کہ کتاب تو خود ان کے کبر بکتر اور طہارت نفس پر اور چہر ان کا اسلاف

کی شرافت و عظمت اور مذہبی و اخلاقی تقدس پر نظر کر کے یہ متفق اور یکجہ ہیں۔ کہ انحضرت کے والدین اپنے بزرگوں کی طرح اپنے جلالی حضرت خلیل اللہ کے دین پر تھے۔ کیونکہ ان کے برخلاف شرک و بت پرستی ہرگز ہرگز ثابت نہیں۔

قاضی ابوبکر بن عربی سے پوچھا گیا کہ ایک شخص یہ کہتا ہے کہ انحضرت کے والدین دوزخ میں ہیں۔ تو آپ نے جواب دیا کہ وہ شخص ملعون ہے کیونکہ خدا تعالیٰ فرماتا ہے: "جو لوگ ایذا دیتے ہیں خدا اور اس کے رسول کو ان پر لعنت کی خدا نے دنیا میں بھی اور آخرت میں بھی (اعزاب پٹا) اور رسول اللہ کے حق میں اس سے زیادہ کون سی ایذا ہے کہ آپ کے والدین کو دوزخی کہا جائے۔

جماعت احمدیہ کے گستاخ ہمیر و جواہر اپنے مسلک کے مخالف علماء و متقدمین ہوں یا متاخرین کو کوستے ہیں خوب شاق ہیں۔ ملاحظہ ہو۔ زالجرج علی (ابن حنیفہ) یعنی مولوی ابوالقاسم صاحب بنارسی امام سیوطی سے بہت خفا میں۔ کہ انہوں نے حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کو اور دیگر اکابر و اجداد اہل ایمان کے متعلق ایسے سائے کیوں لکھے۔

جس روز میں یہاں شقیں کے والدین مکرین کے متعلق مضمون لکھنے والا تھا۔ طاہر و مطاہر کتب کرنے کے بعد تازہ غسل کیا۔ وضو کیا۔ اور دو رکعت نماز طلب مغفرت اور مود کے لیے پڑھی۔ اور سجدوں اور اقتضات میں شرح صدر کی دعائیں مانگیں۔ الحمد للہ کہ خدا نے تعالیٰ نے مجھے طمانیت بخشی اور اب میں پورے شعلے خاطر سے مضمون لکھنے لگا ہوں۔ اللہ تعالیٰ قبول فرمائے اور اسے میرے لیے ذخیرہ عاقبت بنائے۔ اور قیامت کے روز اپنے حبیب ہوں

صلی اللہ علیہ وسلم کے جھنڈے تلے جگہ دیوے جن کے والدین کی عظمت و محبت سے اس نے میرا دل و دماغ مامور و پروردہ کر دیا ہے۔ وہ بدائی غور پر اس رحمت دل میں اتنی کشادگی ہے کہ اگر وہ انہیں کی دستیں میرے سینے میں سمائی ہوئی ہیں۔ اور اوپر سے یہ معلوم ہوتا ہے۔ کہ کسی شے نے مجھے زور سے دبا یا ہوا ہے۔ اس لیے حضرات علماء سے انتہا کی ہے کہ جن کو اس امر میں اختلاف ہے۔ جو وہ دینی ہری دلائل پر اکتفا ذکر کرے ہو گئے مہاجرہ اور یا منت سے بھی خدا سے تعالیٰ سے شرح صدر کی دعائیں کریں۔ وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا وَإِنَّ اللَّهَ لَمَعَ الْمُحْسِنِينَ۔ وَيَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اصْبِرُوا۔ (سیرت مصطفیٰ ص ۷۹ تا ۸۲)

غیر مقلد علم محمد ابراہیم سیالکوٹی کے اقتباسات سے

درج ذیل امور ثابت ہوئے

- ۱۔ سرکار دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین ماجدین کی بت پرستی یا شرک کے ثبوت میں کوئی ایک حوالہ بھی موجود نہیں ہے۔
- ۲۔ جب تک کسی کے کفر و شرک اور حق نہ باطل کا ثبوت نہ ملے۔ جو بظ کے بعد کسی کو کافر و شرک نہیں کہہ سکتے۔
- ۳۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین پر دوزخی ہونے کی جزا مت کرنا۔ رسول اللہ تعالیٰ پر جزا مت کرنا ہے۔
- ۴۔ اہل حدیث کے گستاخ ہمیر و علما و سیوطی سے صرف اس لیے ناراض ہیں کہ انہوں نے حضور کے والدین کو ان کا ایمان دار و مومنا ثابت کیا ہے۔

۵۔ والدین مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی شان بکھنے کی وجہ سے محمد اور اہم بیابان کوئی دست ہوا ہے کہ قیامت کو اس کی وجہ سے آپ کے جھنڈے کے نیچے جگہ مل جائے۔
۶۔ اہل مسند میں اختلاف کرنے والے علماء کو ظاہری دلائل کے علاوہ مجاہدہ اور ریاضت سے بھی کام لینا چاہیے اور دعائیں کرنی چاہیں۔

۷۔ حضور کے والدین کو روزِ غی کہنے والا ملعون ہے۔
ملحد فکر یہ:

اب تک جا نہیں سے جو سوال و جواب اور تنقید ہم پیش کر چکے ہیں ایسا وثاق ہے۔ کہ اگر کسی قاری کے ذہن میں سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کریمین ہجرت کے بھی آبادِ ابداد کے بارے میں کوئی خدشہ یا غلط فہمی ہوگی۔ تو بفضلِ تعالیٰ اس کے ذہن و رفع کرنے کا ہم نے بہت سا سامان مہیا کر دیا ہے۔ اور نظرِ انصاف یہی فیصلہ ہے گی کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کریمین کو خصوصاً کافر و مشرک کہنے سے ایذا لے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے خدشہ کے پیش نظر کل قیامت کو رسوائی کا سامنا کرنا پڑے گا۔ اور اس کے بر خلاف اُن کے جنابی، مؤمن اور مودعہ ہونے کا عقیدہ پامٹ راجست و شفا عمت مصطفیٰ ہوگا۔ علامہ جلال الدین سیوطی رحمۃ اللہ علیہ کو اسی ایک مسند کی برکت سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ۲۶ مرتبہ زیارت مشرف سے نوازا۔

ۛ

ذخیرہ حدیث سے چند مثالیں حضور صلی اللہ علیہ وسلم

کے والدین کے ایمان پر اشارۃ دلالت کرتی ہیں

اب ہم آخر میں چند ایسی مثالیں پیش کر رہے ہیں۔ جن سے یہ ثابت شدہ بات اور رُو روشن کی طرح واضح ہوگی۔ وہ یہ کہ آپ کے والدین کو کو روزِ غی یا مشرک کہنے سے سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا بیزاد ہوتی ہے۔ اور ایزد کے رسول کریم سخت ذلت و خوارگی کا موجب ہے۔

مثال اول: ابولہب کو جہنم میں نبی علیہ السلام کی ولادت کی خوشی کا قائدہ

ذرقانی:

اعتقھا ابو لہب حین بشرته بولادۃ علیہ السلام۔

..... وقد روي ابو لہب بعد موتہ فی القرم

والتراخي له اخوه العباس بعد سنة من وفاة

ابی لہب بعد وقعة بدر ذكر السهيلي وغيره

عقيل له ما حالك؟ قال في التارخ انہ خفف

عني بعض العذاب بسبب ما استفاد من المعام كل

ليلة اثنين و ذالك في امض من بين اصبعي

ما تبين ما والظاهر انهما السبابة والا بهام

وبكلمة تخصي صهما اشارۃ لها بالعنق بهما.....

و اشار ابو لہب الي تقليل ما استفاد برأس اصبعه الي النقرة التي تحت

میں کیا ممکن ہے۔ جو عمر پر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی پیدائش مبارکہ کی خوشیاں مناتا ہے اور جب دنیا سے جاتا ہے۔ تو توحید و ایمان پر قائم رہتے ہوئے جاتا ہے۔
لمحمد فکریہ:

تبارک و تعالیٰ نے جب یہ فرمایا ہے کہ کافر کو اس کے کسی عمل کی جزا قیامت میں نہیں دی جائے گی۔ تو اس کے باطل خلاف اللہ تعالیٰ نے اولیٰب کو ایک مخصوص وقت کے لیے دوزخ میں رکھتے ہوئے خوشی مٹا فرمائی یہ اس لیے کہ اس نے اللہ تعالیٰ کے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم کی پیدائش مبارکہ پر خوشی سے اپنی گونڈی آزاد کر دی تھی۔ تو وہ والدین کو جنہوں نے سرکار دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی بدولت عبادتِ تہات قدرت کا نظارہ کیا۔ جن کو سرکار دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم سے پیار تھا جن کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے جہانی ایسا تعلق تھا جو کسی کو متضرر نہیں۔ تو ان کے درجات و مراتب کا کوئی ادراک کر سکتا ہے؟

مثال دوم: کتنی نبی کی والدہ کافرہ نہیں ہوئی:

مسائلک الحنفاء:

ثم اني استقرأت امهات الانبياء عليهم السلام فوجدتهن مومنات هاتم اسحاق وموسى وهارون وعيسى وحوام شيث مذكورات في القرآن بل قيل بنبوتهن ووردت الاخبار يايمات هاجر ام اسماعيل وام يعقوب واميات اولاده وام داود وسليمان وزكريا ويحيى وشمويل وشمعون وذى الكفل وامن بعض

بعض المفسرين على ايمان ام نوح وام ابراهيم ورجعه ابن حبان في تفسيره وقد تقدم عن ابن عباس انه لم يكن بين نوح وادم ولد كافر ولهذا قال رب اغفر لي ولوالدي وللمؤمنين وقال ابراهيم رب اغفر لي ولوالدي وللمؤمنين يوم يقوم الحساب ولم يعتذر عن استغفار ابراهيم في القرآن الا لبيه خاصة دون امه فدل على انها كانت مومنة واخرج الحاكم في المستدرک وصححه عن ابن عباس قال كانت الانبياء من بنى اسرائيل الا عشرة نوح وهود وصالح وشرط وشمعون واهرام واسماعيل واسحاق ويعقوب ومحمد عليهم السلام وبنو اسماعيل كلهم كانوا مومنين لم يكن فيهم كافر الى ان بعث عيسى فكفر به من كفر فاميات الانبياء الذين من بنى اسرائيل كلهم مومنات وايضا فقال بنى اسرائيل كانوا اولاد الانبياء واولادهم وكان النبوة تكون في سبط منهم يكتسبون كما هو معروف في اخبارهم واما العشرة المذكورة من غير بنى اسرائيل فقد ثبت ايمان ام نوح وامراهيم واسماعيل واسحاق وبنو ام هود وصالح وشرط وشمعون

یحتاج الی نفل او دلیل والظاهر ان شاء اللہ تعالیٰ
ایما فمن فکذا اللہ ام النبی صلی اللہ علیہ وسلم
کان السری فی ذلک ما یرینہ من السور و رد
فی الحدیث اخرج احسنه والبن اذوا الصبرانی
فی الحاکم والبیہقی عن العرباض بن ساریہ ان
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال انی عند اللہ
لخاتر النبین وان ادم لم یجد فی حلیئہ وساخیر
کم عن ذلک دعوة ابراهیم وبشارة عیسی
ورقی یا امی النبی رأت وکذا اللہ امہات النبین
یرین و ام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
رات حبان وضعتہ فمر اضاءت لہ قصور
الشام ولا شک ان الذی راتہ ام النبی صلی اللہ
علیہ وسلم فی حال حملہا بہ و ولادتہا لہ من
الایات اکثر واعظم مقارنہ سائیں امہات الایمان رسالہ انفاک^{۲۵۳}
توجہ پھر میں نے تمام انبیاء کرام کی آؤں کے بارے میں غور و فکر کیا۔ تو وہ
سب مجھے مومنہ نظر آئیں۔ حضرت اسحاق، موسیٰ، یارون، عیسیٰ اور جناب
شیث نامی والدہ حوا کا ذکر تو قرآن کریم میں ہے۔ بلکہ ان کی نبوت کا قول بھی
کیا گیا ہے۔ اور احادیث میں بارے میں وارد ہیں کہ حضرت اسماعیل،
یعقوب اور ان کی اولاد و اولاد سب بیان ذکر کیا کیجئے، بشمول شیث و شمعون
اور ذی النفل کی ذریعہ ایمان ان تھیں۔ اور بعض مفسرین نے نوح اور ابراہیم کی والدہ کی عین شخص فرمائی
اور ان جہان اپنی تفسیر میں اسی کو ترجیح دی ہے۔ مگر ان کی کسی ایک روایت میں کوئی دلیل نہیں ملتی۔

کے درمیان کوئی شخص کافر نہیں ہوا۔ اسی لیے حضرت نوح نے دعا کی۔ اے
میرے پروردگار! مجھے نبی میرے والدین کو بخش اور ہر اس شخص کو جو میرے گھر میں
کومن داخل ہوا اسے بخش۔ اور ابراہیم علیہ السلام نے دعا مانگی۔ اے میرے
پروردگار! مجھے نبی اور میرے والدین کو اور تمام مومنوں کو قیامت کے دن بخش
وے۔ اور ابراہیم علیہ السلام کی استغفار کے جواب میں صرف ان کے
باپ کے بارے میں روکا گیا۔ والدہ کا کوئی ذکر نہ آیا۔ تو یہ اس بات پر دلالت
کرنا ہے کہ آپ کی والدہ مومنہ تھیں۔ حاکم نے مشدک میں بیان کیا۔ اور اس کی
تفسیر بھی کی۔ کہ ابن عباس رضی اللہ عنہ کہتے ہیں۔ کہ وہ مومنہ تھیں۔ کہ وہ مومنہ تھیں
بنی اسرائیل سے جوئے۔ وہ وہی ہیں۔ نوح، یحییٰ، عیسیٰ، لوط و شعیب
اور ابراہیم، اسماعیل، اسحاق، یعقوب اور محمد مصطفیٰ علیہم السلام۔ اور بنی اسرائیل
تمام مومن تھے۔ ان میں عیسیٰ علیہ السلام کی بعثت تک کوئی کافر نہیں ہوا۔ ان
کی بعثت کے بعد جو کافر ہوا ہو گیا۔ ہذا بنی اسرائیل کے انبیاء کرام کی انہی مومنہ
مومنہ ثابت ہوئیں۔ اور یہ بھی کہ بنی اسرائیل غالباً انبیاء کرام کی اولاد ہیں۔ کہ انہی
نبوت ان کے قبائل میں ہی رہی۔ اور یہ ان کی نسل بھائی رہی۔ جیسا کہ
اسرائیلیات میں معروف ہے۔ اور بقیہ وہی پیغمبر بنی اسرائیل میں سے
نہیں جوئے۔ تو ان میں سے حضرت نوح، ابراہیم، اسماعیل اور اسماعیل
علیہم السلام کی آؤں کا ایمان ثابت ہے۔ باقی رہیں حضرت یحییٰ، عیسیٰ
لوط اور شعیب علیہم السلام کی مائیں تو ان کا ایمان کسی نقل یا دلیل کا محتاج
ہے۔ اور ظاہر یہی ہے کہ سب مومنہ تھیں۔ تو اسی طرح کہ وہ مومنہ
صلی اللہ علیہ وسلم کی والدہ ماجدہ بھی مومنہ ہیں۔ اس میں راوی غلط کہ ان میں سے
ہر ایک نے نور نبوت دیکھا تھا۔ حدیث پاک میں آیا ہے۔ محمد ام

البراء، طبرانی اور یحییٰ نے عربی بن ساریہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں اللہ تعالیٰ کے ہاں غائم النبیین ہوں اور بے شک آدم علیہ السلام بھی ان کا خیر گوندہ جا رہا ہے۔ اور میری عنقریب اس کی خبر دوں گا۔ میں دعائے ابراہیم اور بشارت عیسیٰ ہوں اور انہی والدہ کا وہ خواب ہوں جو انہوں نے دیکھا تھا۔ اسی طرح تمام پیغمبروں کی مائیں دیکھتی آتی ہیں۔ اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی والدہ ماجدہ نے آپ کی ولادت باسعادت کے وقت نور دیکھا تھا۔ جس کی چمک سے شام کے مہلات روشن ہو گئے تھے۔ اور بے شک حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی والدہ ماجدہ نے دوران حمل اور بوقت ولادت جو خوراق عادت اور نشا نیاں دیکھیں۔ وہ ان نشا نیوں سے کہیں بڑھ کر عظیم تھیں۔ جو دوسرے پیغمبروں کی مائیں دیکھتی رہیں۔

مشال سوم:

حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی کافرہ کا دودھ نوش نہیں فرمایا

سیرت حلبیہ:

و ذکر بعضہما انہ صلی اللہ علیہ وسلم لو ترضعہ مرضعیۃ الا و اسلمت لکن هذا البعض قال و مرضعاتہ صلی اللہ علیہ وسلم اربع - امہ و حلیۃ السعدیہ و ثویبہ و ام ایمن ایضاً
(سیرت حلبیہ جلد اول ص ۱۷۱)

مگر بعض علماء نے ذکر کیا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو جس عورت نے بھی دودھ پلایا وہ مسلمان تھی۔ لیکن ان بعض کا کہنا ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی دودھ پلانے والی عورتیں چار تھیں۔ آپ کی والدہ، حلیمہ سعدیہ، ثویبہ اور ام ایمن۔

توضیح:

جب یہ بات واضح ہے کہ جس عورت کو بھی سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کو دودھ پلانے کی سعادت حاصل ہوئی۔ اللہ تعالیٰ نے اسے دولت ایمان عطا فرمائی۔ تو پھر اس کی کیا وجہ ہے۔ کہ ان میں سے صرف دودھ پلانے والی بلکہ حقیقی والدہ اس دولت سے محروم رہیں۔ اور دوسری حقیقی اور ربہ معا فائدہ دوشی؟

مشال چہارم

تباہوت یکینہ کو فرشتے زمین و آسمان کے درمیان اٹھاتے تھے

قرآن حکیم میں دو سکر پارہ کے چوتھے ربیع آیت ۲۴۸ میں اللہ تعالیٰ نے اہل بیت مکینہ کے بارے میں ارشاد فرمایا۔

قَالَ لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُكِنَّةِ أَيْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْأَنْبِيَاءِ وَآلِهِمْ وَنَحْوِهِمْ إِنَّهُمُ الْأَكْمَلُونَ
وَالْهَارُونَ نَحْمِلُهُ الْمَكِينَةَ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّكُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا كَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ

ترجمہ: ان سے ان کے نبی نے فرمایا اس کی بادشاہی کی نشانی یہ ہے کہ

اُسے تمہارے پاس تابوت جس میں تمہارے رب کی طرف سے لوں کو پہنچے۔ اور کچھ بھی ہوئی چیزیں ہیں معزز موسیٰ اور معزز ہارون کے ترکہ کی، اٹھاتے لائیں گے اسے رشتے بے شک اس میں بڑی نشانی ہے۔ تمہارے لیے اگر ایمان رکھتے ہو۔

تابوت سکینہ کی عظمت و شان

تفسیر مظہری:

قِيلَ إِنَّ اللَّهَ أُنْزِلَ تَابُوتَ قَاتِبُ عَلَى آدَمَ فِيهِ صُورُ
الْأَنْبِيَاءِ فَكَانَ عِنْدَ آدَمَ ثُمَّ كَانَ عِنْدَ
شِيثَ وَتَوَارَتْهُ الْأَنْبِيَاءُ سَعَتِي وَصَلَّ إِلَى مُوسَى
وَكَانَ مُوسَى يَضَعُ فِيهِ التَّوْرَةَ وَفِيهَا وَسْوَ
مَنْعَاهُ فَإِذَا مَاتَ مُوسَى نَزَلَتْهُ الْأَنْبِيَاءُ
بَنِي إِسْرَائِيلَ. وَقِيلَ كَانَ صَنْدُوقًا لِلتَّوْرَةِ
فَكَانُوا إِذَا حَضَرَ الْقِيَامُ قَعْدَهُ مَوْدِعًا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ
يَسْتَفْتِيهِمْ بِهِ عَلَى عَدْوٍ هُمْ فَإِذَا أَسَارَ التَّابُوتُ
سَارُوا وَإِذَا وَقَفَ وَقَفُوا۔

(تفسیر مظہری پارہ دوم ص ۳۲۶)

ترجمہ: کہا گیا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ایک تابوت حضرت آدم علیہ السلام پر
انما میں انبیاء کے کلام کی صورتیں تھیں یہ آدم علیہ السلام کے پاس رہا
پھر حضرت ثیث علیہ السلام کے پاس آیا۔ اور اسی طرح یکے بعد دیگرے
مختلف انبیاء کے کلام اس کے وراثت بنتے آئے۔ یہاں تک کہ حضرت

حضرت موسیٰ علیہ السلام تک۔ ان پر پھر حضرت موسیٰ علیہ السلام اس میں توراۃ اور کچھ
اپنا سامان رکھا کرتے تھے۔ جب آپ کا وصال ہوا تو بنی اسرائیل کے
انبیاء کرام کے ہاتھوں میں آگیا۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ یہ تابوت دراصل
توراۃ رکھنے کے لیے ایک صندوق تھا۔ تو لوگوں کا یہ طریقہ تھا کہ جب
کسی سے لڑائی ہوتی تو اس صندوق کو سامنے رکھ کر اس کی طفیل اللہ تعالیٰ
سے اپنے دشمن پر فتح طلب کرتے تھے۔

تفسیر مظہری:

قِيلَ كَانَ فِيهِ تَابُوتٌ مِنَ التَّوْرَةِ وَرِضَا
الْوَحْيِ النَّبِيِّ تَكْشَرَتْ وَعَصَاءُ مُوسَى وَفِلَاوُ
وَعَمَامَةُ هَارُونَ وَحَصَاةُ۔

(تفسیر مظہری پارہ دوم ص ۳۲۶)

ترجمہ: کہا گیا ہے کہ اس تابوت میں تورات کی دو جنتیاں اور کچھ انجیلوں کے
ٹکڑے تھے جو رت گئی تھیں۔ موسیٰ علیہ السلام کا عصا اور بنی اسرائیل اس میں تھے۔
حضرت ہارون علیہ السلام کی بچڑی اور عصا بھی اس میں تھیں۔

تابوت کی توہین کرنے والے ہلاک ہو گئے۔

روح المعانی:

وَكَانَ مِنْ عَصَا الشَّمْشَادِ نَحْوًا مِنْ ثَلَاثَةِ
أَرْبَعٍ فِي ذَرْعَيْنِ وَلَمْ يَزَلْ يَنْتَقِلُ مِنْ كَرِيْمٍ إِلَى كَرِيْمٍ
حَتَّى وَصَلَ إِلَى يَعْقُوبَ فَقَامَ إِلَى بَنِيهِ نَقْرًا وَنَقْرًا
إِلَى أَنْ فَسَدَ بَنُو إِسْرَائِيلَ وَحَصَوْا بِعَدْمِ مُوسَى

عَلَيْهِ السَّلَامُ فَسَلَّطَ اللَّهُ تَعَالَى الْمَعَالِقَةَ فَانْقَضَتْ
وَمِنْهُمْ فَجَعَلُوهُ فِي مَرْجِعِ الْبَيْتِ وَالْغَايِبِ فَلَمَّا
أَرَادَ اللَّهُ أَنْ يَمْلِكَ هَاضِمَاتِ سَلَّطَ عَلَيْهِمُ الْبَلَاءَ
حَتَّى إِنْ كَانَ مِنْ لَعْنَةٍ عِندَهُ أَنْ يَتَّخِذَ الْبَلَاءُ
وَهَلَكُتْ مِنْ بَلَاءٍ هُمْ خَمْسٌ مَدَائِنٌ فَحَتَمُوا
أَنَّ ذَلِكَ جَسَبِ اسْتِهَا جَسَبِ

روح المعانی جلد دوم ص ۱۶۸

ترجمہ: تابوت ساگران کی بکری کا بنا ہوا تھا۔ تین ہاتھ لیا اور وہ ہاتھ چڑھا۔
اور ایک کریم سے دوسرے کریم کی طرف منتقل ہوتا رہا یہاں تک
کہ حضرت یعقوب علیہ السلام پاس آگیا۔ پھر آگے چلا گیا۔ پھر آگے چلا گیا۔ یہاں تک
کہ بنی اسرائیل نساوی ہو گئے۔ اور موسیٰ علیہ السلام کے بنی اسرائیل ہو گئے
تو اللہ تعالیٰ نے اُن پر عذاب کو مسلط کر دیا۔ انہوں نے بنی اسرائیل سے
تابوت لیا اور بول و برازی بلکہ اسے رکھ دیا۔ پھر جب اللہ تعالیٰ نے
طاوت کو بادشاہ بنانے کا ارادہ فرمایا۔ تو ان پر عیبیت مستط کر دی۔
یہاں تک کہ ہر وہ شخص جو تابوت کے پاس بول و برازی پھرنا سے بوا میر ہو
جاتی۔ ان کی بستیوں میں سے پانچ بائبل ہلاک ہو گئیں۔ پھر انہیں معلوم ہوا
کہ اگر انہیں اس وجہ سے ہے کہ انہوں نے تابوت کی بے عزتی کی ہے
لہذا ہٹ کر دیئے۔

تابوت سیکڑ اور اس میں رکھے گئے تبرکات کی اہانت کرنے والوں کا تذکرہ
آپ نے قصاص کے حوالہ جات سے ملاحظہ کیا۔ مختصر یہ کہ اس صندوق میں دو پیڑوں
کی مختلف اشیاء تھیں۔ پھر اسی اس لیے کہ وہ ابرون علیہ السلام کے سرانور کو چھو

ہی تھی۔ یعلین نے موسیٰ علیہ السلام کی قدم بوسی کی ہوئی تھی۔ بھلا انہوں نے بھی موسیٰ و ابرون کی
است بوسی کی تھی۔ اس وجہ سے یہ تبرکات جس صندوق میں تھے وہ بابرکت ہو گیا۔
اس کے کوئید سے دشمن پر بیچ کی دعا کی جاتی تھی۔ فرشتے اُسے آسمانوں پر اٹھاتے
پہرتے تھے۔ اور جب اس کی اہانت کی گئی تو بستیوں کو ہلاک کر دیا گیا۔ ایک طرف یہ تبرکات
اور ان کی شان اور دوسری طرف حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے جسم اقدس سے لگنے والی کوئی چیز
نہیں بلکہ خود سید دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نفس نفیس نورانہ تک اپنی والدہ گرامی کے شکم اطہر
میں جلوہ فرما رہے۔ اسی والدہ مکرمہ رحمہ کے بابرکت اور خوش قسمت ہونے میں شک
کیسے کیا جاسکتا ہے۔ لہذا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے جلوہ فرما ہونے کی برکت سے آپ
کی والدہ بابرکت ہوئیں۔ انہیں کافر یا مشرک کہنے والے یہ سوچ لیں۔ کہ تابوت سکینہ
کی اہانت کرنے والوں کے ساتھ کیا سلوک کیا گیا۔ اسی طرح اگر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی
والدہ امجدہ کو کافر یا مشرک کہہ کر جو لوگ تو زمین کے مرتکب ہوتے ہیں۔ ان کے ایمان کا
حال خدا ہی بہتر جانے۔ اور قیامت میں اُن کی بربادی کیسی ہوگی؟ یہ وہاں ہی جا کر
پتہ چلے گا۔

فاعتبروا یا اولی الابصار

۵

مثال پنجم:

قیص یوسفؑ کی برکت سے حضرت یعقوب

کی بینائی واپس آگئی۔

القرآن الکریم:

اِذْ هَبُوا بَقْمِصِيْنِ هٰذَا هَآلِقُوْهُ عَلٰی وُجُوْهِ اٰفَافٍ
يَّآثَ بَصِيْرًا اَوْ اُتُوْا بِاٰفَافِكُمْ اَجْمَعِيْنَ ۝ وَلَمَّا
فَصَّلَتِ الْعِيْرُ مَّآلَ اَبْوْحُمْ اَوٰى لَآحِدٌ رَّيْحَ يُّوسُفَ
كَوْلًا اَنْ تَفْسِدُوْا فَاَنْتُمْ تَكْفُرُوْنَ ۝ فَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ
۝ اِنَّكَ لَنْ يُّفْلِتَ ۝ فَلَمَّا اَنْجَاهُ الْبَصِيْرُ اَلْقَاهُ
عَلٰی وُجُوْهِ فَارْتَدَّ بَصِيْرًا ۝

(یوسف ایت ۹۳ تا ۹۶)

ترجمہ امیرایہ کرتا ہے جاؤ اسے میرے باپ کے منہ پر ڈالو ان کی آنکھیں
کل جائیں گی۔ اور اپنے سب گھر بھر کو میرے پاس سے آؤ۔ جب
تمام مصر سے جدا ہوا یہاں ان کے باپ نے کہا بے شک میں راست
کی تہ پاتا ہوں اگر مجھے یہ نہ کہو کہ سٹھ گیا ہے۔ بیٹوں نے کہا خدا کی قسم
آپ اپنی اسی پرانی وارفتگی میں ہیں۔ پھر جب خوشی سنانے والا آیا۔
اس نے وہ کرتا یعقوب کے منہ پر ڈالا۔ اسی وقت اس کی آنکھیں

پھرائیں۔

توضیح:

سیدنا حضرت یوسفؑ کی قیص اور اس کی اثر انگیزی کا واقعہ کسی عام کتاب سے
ذکر نہیں کیا گیا۔ بلکہ قرآن کریم میں اللہ تعالیٰ نے اسے بیان فرما کر اس کی بے شکلی اور حقانیت پر
مہر ثبت فرمادی۔ اس واقعہ سے کئی ایک امور ثابت ہوتے ہیں۔ لیکن جس مقصد کے
پیش نظر ہم نے یہ واقعہ ذکر کیا۔ اس کا اس سے تعلق یوں ہے۔ کہ ایک بے جان
چیز جس کو مختصر وقت کے لیے تعلق ایک پیغمبر کے جسم اقدس کے ساتھ ہو گیا۔ اسے
اللہ تعالیٰ نے اتنا بابرکت بنا دیا کہ کئی ہوتی بینائی اس کی وجہ سے واپس آگئی۔ اس
میں اہل علم والے خوش ہو کر اللہ کا پیغمبر کو رسول دور سے محسوس کر رہے تھے۔ جب ایک
بے جان کپڑے کو پیغمبر کے جسم کے ساتھ لگنے سے یہ کرامت و سعادت حاصل
ہو گئی۔ تو اس جسم اطہر کی برکتوں اور کرامتوں کا شمار کیا ہو سکتا ہے جس میں سید الانبیاء
محبوب کبریا جناب رحمۃ اللعالمینؐ کو مادہ تک مسلسل قیام فرما رہے۔ اس شکم اطہر کو اگر
عرش معلیٰ پر رفعت دیں۔ تو کوئی عجیب بات نہ ہوگی۔ اس کی حقیقت سمجھنے کے لیے
حضرات علماء کرام کے اُن اقوال کو دیکھئے۔ جن میں یہ بحث کی گئی ہے۔ کہ سرکارِ عالم
صلی اللہ علیہ وسلم کا مرقعہ پاک عرش معلیٰ اور کعبہ مکرّمہ سے افضل ہے۔

فاعتبروا یا اولی الابصار

ۛ

مثال ششم:

حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا خون شریف چوسنے

سے مالک بن سنان پر آگ حرام ہو گئی

فیما الریاض:

وَقَوْلُهُ أَيُّ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
لِمَا لَكَ لَنْ تَصِيبَهُ الشَّارِكُنَايَةُ عَنْ قَوْلِهِ
بِئْسَ عَنِ الْجَنَانِ وَفِي رِوَايَاتِهِ مَنْ سَرَّهُ أَنْ يَنْظُرَ
إِلَى مَنْ خَالَطَ مَتْنًا دَرَجَتِي فَلْيَنْظُرْ إِلَى مَا لَكَ
بَيْنَ سِنَانٍ

۲۵۹

در نسیم الریاض جلد اول ص ۳۵۹ مطبوعہ بیروت
ترجمہ: اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا جناب مالک بن سنان کو فرمایا کہ اُسے ہرگز
اُگ نہیں چھوئے گی یہ ان کے لیے جنتی نعمتوں کے حصول میں کامیابی کی
طرف کنایہ ہے۔ ایک روایت یہ ہے۔ جو یہ خوش چاہتا ہے کہ
اس شخص کو دیکھے کہ جس کا اور میرا خون باہم مل گئے۔ وہ مالک بن سنان
کو دیکھ لے۔

توضیح:

حضرت مالک بن سنان رضی اللہ عنہ غزوہ بدر میں سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم

کے خون شریف کو نوش کر لیا جس پر انہیں بارگاہِ رسالت سے یہ عہد ملا کہ تمہیں دوزخ کی
اُگ نہیں چھو سکتی۔ اس مقام پر علامہ خلیجی رحمۃ اللہ علیہ نے ایک حدیث نقل کی۔ من
من دملہ دمی لمریخہ الطاء ذنب وھکذاھن ما زج بد نہ
شیامندہ۔ جس کے خون سے میرا خون مل گیا۔ اس میں گنہگار نہیں آسکتے۔ اور اس طرح
جس کے بدن کے ساتھ آپ کی کسی چیز کا اختلاط ہو گیا۔ وہ بھی گنہگار ہے۔ اور یہ
گناہ آپ کے خون کا کچھ بہتا یا آپ کے جسم اظہر میں سے کوئی چیز کسی دوسرے کے
جسم میں مل جائے۔ تو دوزخ حرام۔ لیکن جس کے ساتھ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم
مارے میں رہے۔ اور جن کا خون سینہ آمنہ کا ہی خون ہے۔ کیونکہ اولاد و راصل ان
باپ کے جسم کا ٹکڑا ہی ہوتی ہے۔ تو اس اعتبار سے سیدہ آمنہ رضی اللہ عنہا کا مقام و
مرتبہ کس قدر رفیع و اعلیٰ ہو گا۔ لہذا ان کا دوزخ کہنے والا و راصل سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم
کی نسبت کی حقیقت کو نہیں جانتے۔ اللہ تعالیٰ سمجھے کہ تو یقین عطا فرمائے۔

زرقاتی:

ان مالک کا ہوا بن سنان والد ابی سعید الخدری
لشاجر ح النبی صلی اللہ علیہ وسلم۔۔۔۔۔
..... فی وجہہ یوم احد مص جرحا حتی
افقاء بنون و قات ولاح ظہر بعض المص و جعل
الحجر ح ابیض فقال معجہ فقال و اللہ و فی
فسخه لا و اللہ لا معجہ ابدا شعور در دہ ابشاعہ
فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم من اراد ان
ینظر الی رجل من اهل الجتہ فلینظر الی هذا
قامت شہود۔ (زرقاتی جلد ۲ ص ۱۲۳۰)

ترجمہ، حضرت مالک بن سنان رضی اللہ عنہ جو ابو سعید خدری کے والد ماجد ہیں۔
جب سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے چہرہ انور میں یومِ احد زخمِ یادِ توانہوت
سے دوزخِ نچوس لیا یہاں تک کہ وہ جگہ سے صاف ہو گئی اور زخمِ پرست
سفیدی ظاہر ہو گئی تو آپ نے فرمایا کئی کرے عرض کیا خدا کی قسم میں کئی نہیں
کر دکھا پھر اس خونِ کواہوں نے نکل لیا اس پر سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا: جو چاہتا ہو اگر ایسا شخص دیکھے جو غصتیوں میں سے ہے تو وہ
اس (مالک بن سنان) کو دیکھے اور وہ شہید ہوئے۔

توضیح:

گوشہٴ حوالہ کی روشنی میں حضرت مالک بن سنان کے بارے میں سرکارِ دو عالم
حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد اپنے پڑھاء کو اسے دوزخ کی آگ نہیں
چھوئے گی۔ اس سے وہم ہو سکتا ہے کہ کفار و دوزخ کی بجائے اعراف میں رہیں
گئے۔ مگر کونکہ اعراف کے رہنے والوں کے لیے وہی جگہ جنت ہے۔ تو اس وہم کے پیش نظر
ہم نے یہ روایت ذکر کی تاکہ واضح ہو جائے کہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے
ارشادِ عالیہ کا مطلب یہ ہے۔ حقیقتاً جنت میں جائیں گے۔ اور وہاں انہیں بہتیں عطا
ہوں گی۔ بہر حال حضرت مالک بن سنان رضی اللہ عنہ کہہ سکتے ہیں سرکارِ دو عالم صلی اللہ
علیہ وسلم کا خونِ سرایت کر گیا تو ان پر دوزخِ حرام ہو گئی اور خود سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا خون
شریعت جن کا خون ہو۔ لہذا انہیں دوزخ کی کہتے ہوئے۔ ایذا کے رسول کا خوف نہیں
کھاتے۔ اور ایسے واقعاتِ مشکوک نگاہوں میں نہیں پھرتے؟

صحابہ کرام کا نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم کے فضائلِ مبارکہ کے بارے میں عقیدہ ازرقانی:

و اخرج البزار والطبرانی والحاكم والبيهقي
وابو نعيم في الحلية من حديث عامر بن
عبد الله بن زبير الاسدي ابي الحرث المدني
التابعي الثقة العابد مات سنة عشرين
و مائة و ثمانين سنة عن ابيه قال احتجج
رسول الله فاعطاني النعم بعد فراغه
من الحجامة و قال اذهب يا عبد الله فغيبه
وفي رواية اذهب بهذا النعم فتوارى حيث
لا يراه احد فذهب فشر به ثمرات ثمة
صلى الله عليه وسلم فقال ما صنعت اي
بالذم قلت خيبتك قال لعلك شر به قلت
فشر به وفي رواية فقال له
رسول الله صلى الله عليه وسلم فما حملك
على ذلك قال علمت ان ذمك لا تصيبك نار
جہنم فشر به لك ولفظ الازرقاني
في السان عن اسماء قالت احتجج رسول الله صلى الله عليه وسلم

قد فعد دمه لا يشفى فشر به فاتاه جابر شيل
 فاعبره فقال ما صنعت قال كرهت ان
 اصب دمه فقال صلى الله عليه وسلم لا تمسك
 النار ومسح على راسه وقال ويل للناس
 منك وفي كتاب الجواهر المكنون في ذكر
 القبائل والبطون انه اي ابن الزبير لما شرب
 دمه صلى الله عليه وسلم قضوع اي فاح
 فمه مسكا تمين قال الجوهرى وضاع امسك
 وقضوع وقضييع اي تحرك فانتشرت رائحته
 قال وقضييع امسك لعله في قضوع اي فاح
 وبقيت رائحته موجودة في فمه الى ان
 صلب.

در کتاب جلد چہارم ص ۲۳۰-۲۳۱

ترجمہ: بزار، طبرانی، حاکم، بیہقی اور علیہ میں ابو نعیم نے روایت بیان کی کہ عامر
 بن عبد اللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ جو تابعی اور ثقہ ہیں اور جن سے صحاح ستہ
 میں اعاویدث روایت کی گئیں۔ اس نے والد سے بیان کرتے ہیں۔
 کہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے سنگی لگوائی کہ مجھے اس میں سے نکلا ہوا
 خون عطا فرمایا اور فرمایا۔ اے عبد اللہ! اسے کہیں غائب کر دو۔ ایک
 روایت میں ہے۔ فرمایا۔ یہ خون بے جاؤ۔ اور کہیں اسے چھپاؤ۔
 جہاں کسی کی نظر پڑے۔ میں نے کیا۔ اور جا کر اسے پی لیا۔ پھر
 جب سرکار کی بارگاہ عالیہ میں حاضر ہوا۔ تو پوچھا۔ اسے کیا کیا؟

میں نے عرض کی۔ حضور! غائب کر دیا ہے۔ فرمایا۔ شاید تو نے اسے
 پی لیا ہے۔ ایک روایت میں آیا ہے۔ کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے
 اس سے پوچھا۔ کہ تجھے ایسے کرنے پر کس بات نے ابھارا۔ عرض کی کہ
 مجھے یہ علم تھا کہ آپ کے خون کو جہنم کی آگ چھوٹک نہیں سکتی۔ میں نے
 اس بنا پر اسے پی لیا۔ واقعتی نے سنن میں حضرت اسماء سے
 یوں روایت بھی ہے۔ فرماتی ہیں۔ کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے سنگی
 لگوائی تو آپ نے اس سے نکلا خون میرے بیٹے کو عطا فرمایا۔ اس
 نے وہ پی لیا۔ ادھر جبریل علیہ السلام بارگاہ نبوی میں حاضر ہوئے۔
 اور اس کی خبر دے دی تو آپ نے پوچھا۔ تو نے میرے خون کے
 ساتھ کیا کیا؟ عرض کی۔ میں نے اسے اچھا نہ سمجھا۔ کہ آپ کے خون شریف
 کو کہیں پھینک دوں۔ (اس لیے پی لیا) اس پر آپ نے فرمایا۔ تجھے
 دوزخ کی آگ نہیں چھوئے گی۔ آپ نے اس کے سر پر ہاتھ پھیرا اور
 فرمایا۔ لوگ تیرا رشک کیا کریں گے۔ الجواہر المکنون کتاب میں مذکور ہے
 کہ ابن زبیر رضی اللہ عنہ نے جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا خون شریف
 پی لیا۔ تو ان کے منہ سے مشک کے بھبھوکے نکلتے تھے۔ اور خوشبو
 ان کے منہ میں ان کے سولی دے جانے تک موجود رہی۔

ملخص فکریہ:

حضرت عبداللہ بن زبیر نے خون رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نوش کر لیا
 تو دنیا میں یہ فیض بلا کہ مرے تک منہ سے خوشبو نہ گئی۔ اور غروی یہ نامذہب
 کہ جہنم کی آگ حرام ہوگئی۔ اس سے سیدہ امند رضی اللہ عنہ کی کیفیت کا اندازہ لگائیں۔
 کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم ان کا ہی ٹکڑا ہیں۔ جس ٹکڑے کے ٹکڑے میں یہ فیض

فیض و برکت اور نکل اور اصل کے بارے میں جتنی باتوں کرنے میں شرم آئے، اسی جزو کی
مشاہدہ چودہ سو سال گزرنے کے بعد لوگوں نے دیکھا۔ وہ اسی طرح کہ جب موجودہ
سعودی حکومت نے ملک کو کشادہ کرنے کے لیے زمین کی کھدوائی کی۔ تو اس جگہ
سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے والد گرامی شیخ عبد اللہ بن عبد المطلب کی قبر تھی۔ جب قبر سے مٹی
بٹائی گئی۔ تو آپ کے والد ماجد کی میت اور اس کا کفن بالکل ایسا تازہ تھا۔ کہ ابھی کسی
نے دفن کیا ہو۔ یہ اس لیے کہ آپ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے والد ماجد ہیں۔ اس
سے آپ کی والدہ ماجدہ کا حال معلوم کر سکتے ہیں۔ (دعا احتیاج ایا اولی الابصار)

مثال ہفتہ:

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے فضلات مبارکہ
میں استعمال شدہ ڈھیلوں میں خوشبو
ہوتی تھی

زرقانی:

و فی الشفاء لابن السبع عن بعض اصحابہ قال
صحبت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
فی سفر فلما اراد قضاء الحاجة قام لثوبه
وقد دخل مکانا فقصی حاجته فدخلت موضع
انذی خرج منه فمأثر له اثر خافط ولا بول

رايت فی ذالک الموضع ثلاثة احجار فاحذتھن
فوضعت لھن رائحة طيبة وعطرا بکسر
العین طيبا معطوف علی لھن لاعلی رائحة
فالمنی وحید تھن عطرا ای کالعطرمبالغة
كان عینھن! نقلت من الحججریة الی العطریة
و بدل ذالک ان یقیة ذال خبر کما فی التلہافی
فکنت اذ اجئت یوم الجمعة المسجدا اخذ
تھن فی کفی فتغلب رائحتھن رائحة من
طیب او تعطر۔

(زرقانی جلد چہارم ص ۲۲۸)

ترجمہ: ابن السبع اپنے کسی ساتھی کے حوالے سے روایت کرتے ہیں۔ جسے
الشفاء نے لکھا ہے۔ کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ کسی سفر
میں تھا۔ تو آپ نے قضاء حاجت کا ارادہ فرمایا۔ میں غور سے دیکھتا
رہا۔ آپ ایک جگہ تشریف لے گئے۔ اور ضرورت پوری فرمائی۔ پھر میں
اسی جگہ گیا۔ جہاں سے باہر تشریف لائے تھے۔ تو مجھے وہاں بول و
بلاز کا کوئی نشان نظر نہ آیا۔ میں نے وہاں مین پتھر دیکھے۔ انہیں اٹھالیا
تو ان میں بہترین خوشبو پائی۔ اور میں نے یہ سمجھا کہ یہ پتھر گویا عطرین
گئے ہیں۔ اس روایت کا بقیہ حدیث تلمسانی میں یوں مذکور ہے۔ کہ جب
جمعہ کے دن آکا اور لوگ مسجد میں مختلف خوشبوئیں لگا کر آئے۔ تو
میری آستین میں وہ پتھر ہوتے۔ اور ان کی خوشبو تمام خوشبویات کے
اتحاد دیتی تھی۔

الحمد فکریہ:

ایک ساڈھیلا پتھر جس کو سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم استعمال کے لیے استعمال
اس میں ایسی خوشبویں بک جاکے کہ دنیا کی کوئی خوشبو اس کے سامنے نہ ٹھہر سکے۔
اس والدہ کی نورانیت اور صفائی کا کیا عالم ہو گا جن کے بطنِ اقدس میں حضور صلی اللہ
ممتازِ زمانہ قیام پذیر رہے۔ اُن کے منی ہرے میں کیا شک ہو سکتا ہے۔

دفاعتہر وایا اولیٰ الا بصار

مثال ہشتم:

جس عورت نے غلطی سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا
بول نوش کر لیا اس کی پیٹ کی سب بیماریاں
جاتی رہیں

ذرقانی:

عَنْ اُمِّ اَيْمَنَ قَالَتْ قَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
مِنَ الْبَيْتِ إِلَى الْخَارَةِ فِي جَانِبِ الْبَيْتِ فَمَالَ فِيهَا فَفُتِمَتْ
مِنَ الْبَيْتِ وَأَنَا عَطِشْتُ مَاءَ فَفُتِمْتُ مَاءَ فِيهَا وَأَنَا لَأَفْعُو
أَنَّهُ بَعُولٌ لِبَطْنِ رَا حَبِيبٍ فَلَمَّا أَصْبَحَ الْبَيْتُ قَالَ اِيْمَنُ
اَيْمَنُ كُفْرِي مَا مَرِيتِي مَا فِي بَيْتِكَ الْخَارَةِ فَقُلْتُ قَسَمَ
وَاللَّهِ شَرِبْتُ مَاءَ فِيهَا قَالَتْ فَصَحِيحُكَ رَسُولُ اللَّهِ
حَتَّى سَدَتْ قَرَأَ حَيْدَهُ ثُمَّ قَالَ اِنَّمَا وَاللَّهِ لَا يَبْعَثُ

بَطْنِكَ اَبَدًا:

ذرقانی جلد چہارم ص ۲۳۱ (خانی)

ترجمہ: ام ایمن بیان کرتی ہیں کہ ایک رات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اٹھے اور گھر کے
ایک کونہ میں پڑے گھر سے میں اُپ نہ بول کیا۔ میں رات کو اٹھی اور پیاسی
تھی۔ تو میں نے اس گھر سے میں جو کچھ تھا پی لیا۔ مجھے یہ معلوم نہ ہو سکا۔ کہ بول
ہے۔ کیونکہ اس کی صیغہ یعنی غوثیو اُرسی تھی۔ پھر جب سرکارِ دو عالم صلی اللہ
علیہ وسلم صبح صبح محول اٹھے۔ تو ام ایمن کو فرمایا۔ جاؤ اور جا کر بول کو گرا دو۔ جو
گھر سے میں ہے۔ میں نے عرض کیا۔ خدا کی قسم میں نے تو اس میں سے سب
کچھ پی لیا ہے۔ کہتی ہیں کہ اس پر رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم اُٹھے ہنسے
کہ آپ کی داڑھیوں نظر آنے لگیں۔ پھر فرمایا۔ وائے تیرا پیٹ کہیں بھی کسی
دُکھ درد میں مبتلا نہ ہو گا۔

مثال نهم:

عکرم اور سبعیہ کے والد کے کفر کی وجہ سے ان کی تکلیف

کو نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی تکلیف قرار دیا۔

فتح الربانی:

قَالَ الْحَلَوَانِي الْمَواعِبِ الْقَوْلُ بِحَقِّهِ أَقْبَىٰ عَلَى اللَّهِ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ زَلَّةٌ عَاقِلٌ كَعَوْذٍ بِاللَّهِ مِنْ ذَاكَ فَكَمَنْ
تَعَوَّذَ بِهِ فَقَدْ تَعَرَّضَ لِكُفْرٍ بِأَيِّدِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَدْ جَاءَ أَنَّ عَكْرَمَةَ بْنِ أَبِي جَهْلٍ

روایت بھی نہیں تھی۔ بل ان کے مومن و مومنہ ہونے پر دلائل کا انبار ہے۔ تو کیا آپ کے والدین کربین کو کافر یا جہنمی کہنے سے ایذائے رسول صلی اللہ علیہ وسلم نہ پائی جائے گی؟ اور جب ایسا ہے تو بارشادہ مر کا دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم ایذائے باری تعالیٰ موجب اور پھر ان اذیتوں کا اجر و خیرات وہ جو بھیگتا پڑے گا اس پر نظر کریں۔ تو اس کے خیال و تصور سے ایک مومن کا دل کانپ اٹھتا ہے۔ اور کبھی بھی اس قول کے کہنے پر ہمت نہ کرے گا۔ جو کچھ لوگ کرتے ہیں۔

(ضاعتہ بر و یا ابوالی الا بصار)

مثال دہم:

حضور صلی اللہ علیہ وسلم کل قیامت کو سب پہلے اپنے قرابت والوں کی شفاعت کریں گے۔

مسالك الحنفاء:

عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوَّلُ مَنْ أَشْفَعَ لَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَهْلُ بَيْتِي ثُمَّ الْأَقْرَبُ قَالَا قُرْبٌ وَمَا أُرْوَاهُ الْمَحَبُّ الطَّيْبِي فِي ذَخَائِرِ الْعَقَائِدِ عَنْ عَلِيٍّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا مَعْشَرَ بَيْتِي هَاشِمِي وَالَّذِي بَعَثَ بِالْحَقِّ نَبِيًّا لَوْ أَخَذْتُ بِحَقِّكَ الْبَعَثَ مَا يَدَأْتُ إِلَّا بِكُمْ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَكْثَرُ مَا يَزْعُمُونَ أَنَّهُ رَمَعَنِي لَا يَنْفَعُ بَلَّ حَشَى يَبْلُغُ حَاكِمُوهُوَ أَحَدُ قَبِيلَتَيْنِ (مسالك الحنفاء ص ۱۱۳)

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: قیامت کے دن جن کی سب سے پہلے شفاعت کروں گا۔ وہ میرے اہل بیت ہوں گے۔ پھر جو ان کے قربت اور پھر جو ان کے قریب۔ و خا کر انقبی میں محب طبری نے ذکر کیا۔ حضرت علی المرتضیٰ بیان کرتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: اسے جماعت بنی ہاشم! اس خدا کی قسم! جس نے مجھے حق کے ساتھ نبی بنایا۔ اگر میں نے جنت کی زنجیر پکڑ لی تو اندر گزارنے کے لیے ابتداء تم سے ہی کروں گا۔ حضرت جابر بن عبداللہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضور نے فرمایا: اس قوم کا کیا ہے گا۔ جو یہ خیال کرتی ہے۔ کہ میری رشتہ داری کوئی نفع نہ دے گی۔ یہاں تک کہ ایک حاکم ہو دو قبیلوں میں سے۔

لمحہ فکریہ:

سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی رشتہ داری کو کل قیامت میں باعثِ نفع فرمایا۔ اور بنی ہاشم کو عظیم خوش خبری سے نوازا۔ لیکن اس خوش خبری کے مصداق دو لوگ نہیں بنیں گے۔ جو نوس قرآنی سے ابدی جہنمی میں۔ اور یہ بھی یاد رہے۔ کہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی شفاعت گناہ گار مسلمانوں کے لیے ہوگی۔ اب یہاں ایک خدشہ نظر آتا ہے۔ کہ جس طرح حضور صلی اللہ علیہ وسلم ان کافروں کی شفاعت نہیں فرمائیں گے جو جہنمی ہیں۔ تو یہ کہاں سے معلوم ہوا کہ آپ اپنے والدین کربین کی شفاعت فرما کر ان کے مزید درجات بلند کرائیں گے۔ کہ جو انکس کے لیے مغفور و مرقوم ہونا ضروری ہے اس

اس کے لیے مومن ہونا شرط اولین ہے۔ تو اس بارے میں تاریخ خمس کا ایک حوالہ پیش خدمت ہے۔

تاریخ خمس:

ما اخرجہ ابن جریر فی تفسیرہ عن ابن عباس فی قولہ
تعالیٰ وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَىٰ قَالَ مِنْ رَضَا
مُحَمَّدٍ صَلَّی اللہ علیہ وسلم اَنْ لَا یَدْخُلَ اَحَدٌ
مِّنْ اَهْلِ بَيْتِہِ النَّارَ و ما اخرجہ الحاکم وصحیحہ
عن ابن مسعود انہ صلی اللہ علیہ وسلم سئل عَنْ
اَبْوَابِہِ فَقَالَ مَا سَأَلَ تَحْتُمَا رَیَ فِیْہِ عَطِیْنِ فِیْہِمَا وَاِذَا
لَقِیْمَتِہُمَا مِیْذَامُ الْمَحْمُودِ۔

(تاریخ خمس جلد اول ص ۲۳۲)

ترجمہ: ابن جریر نے اپنی تفسیر میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے اللہ تعالیٰ کے قول وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَىٰ کے بارے میں ذکر کیا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی پسند یہ ہے کہ کوئی بھی آپ کے اہل بیت میں سے دوزخ میں نہ جائے۔ اور وہ روایت جس کو حاکم نے حضرت ابن عباس سے بیان کیا اور اسے صحیح کہا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے آپ کے والدین کو عین کے بارے میں پوچھا گیا تو آپ نے فرمایا میں اللہ تعالیٰ سے ان دونوں کے بارے میں جو بھی مانگوں گا وہ مجھے عطا کر دیا جائے گا۔ اور میں اس دن مقام محمود پر کھڑا ہو گیا۔

لہجہ فکیہ:

اب حضور صلی اللہ علیہ وسلم اپنے رب سے اپنے والدین کے متعلق کیا سوال

کریں۔ جو انہیں عطا کر دیا جائے گا۔ کیا وہ انہیں دوزخ میں جانے کی ہمت پر مجبور کریں گے۔ کہ انہیں اللہ انہیں دوزخ میں بھیج دے۔ کیا وہ ان کے بارے میں یوں عرض کریں گے۔ اے اللہ انہوں نے کسی نبی کی بعثت کا زمانہ نہیں پایا۔ ان کے پاس تفصیلی دین پہنچانے والا کوئی نہ تھا۔ اس لیے تو انہیں عذاب میں گرفتار کر۔ اگر یہ سوالات نہیں ہوں گے۔ تو پھر واضح بات ہے کہ آپ اللہ تعالیٰ سے ہر روز حشر سوال کریں گے۔ کہ انہیں جنت میں تو تو پہلے پہنچا چکا ہے۔ اب ان کے درجات تو مزید بلند فرما۔ اور اللہ آپ کی یہ بات مقبول فرمائے گا۔

مثال یازدہم:

دس جانور جنت میں جائیں گے

تفسیر روح المعانی:

رَوَى اَبُو اَشَدَّ ذُخْلَ الْجَنَّةِ مَعَ الْمُؤْمِنِينَ عَلٰی
مَا قَالَ مَقَاتِلَ عَشْرَةٍ مِنَ الْحَيَوَانَاتِ تَدْخُلُ الْجَنَّةَ
نَاقَةٌ صَالِحٌ وَ حَبَلٌ اَبْرَاهِیْمُ وَ كَلْبٌ اِسْمَاجِیْلُ
وَ بَقَرَةٌ مُّوسٰی وَ حَمْرٌ یُّوْنُسَ وَ حِمَارٌ عُزَیْرَ وَ نَمَلَةٌ
سُلَیْمَانَ وَ هَدْهَدٌ بَلْقِیسَ وَ کَلْبٌ اصْحَابِ الْکَهْفِ
وَ نَاقَةٌ مُحَمَّدٍ صَلَّی اللہ علیہ وسلم فَکُلُّهُمْ
یَصْنَعُونَ عَلٰی صُورَةِ کَلْبٍ وَ یَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ
ذَکَرَهُ فِی مَشْکُورَةِ الْاَنْوَارِ قَالَ الشَّیْخُ سَعْدِی
قَدْ سَمِعْتُهُ۔

ملک اصحاب کھن روز چند پئے نیکان گرفت مردم شد
یعنی ہمارا وہاں داخل جنت شد و صورت کیش۔
(تفسیر سورہ المعانی جلد ۲۶ نمبر ۲۶ مطبوعہ بیروت)

ترجمہ: جناب مقامی کے بڑے مروجہ ہے۔ کہ حیوانات میں سے دکن جنت
میں داخل ہوں گے۔ صالح علیہ السلام کی اونٹنی، ابراہیم علیہ السلام کا بچہ
اسماعیل کا دوسرا، موسیٰ علیہ السلام کی گائے، یونس علیہ السلام کی مچھلی، عزیر
علیہ السلام کا گدھا، سلیمان علیہ السلام کی چوٹی، بلقیس کا ہڈہ، اصحاب کھن
کاٹن اور رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی اونٹنی۔ ان تمام جانوروں کو میٹھے
کی شکل میں مشکل کر کے جنت میں داخل کیا جائے گا۔ مشکوٰۃ الانوار میں یہ
ذکور ہے۔ شیخ سعدی رحمۃ اللہ علیہ نے کہا ہے۔ اصحاب کھن کے کتے
کو چند دن نیک مردوں کی صحبت میں سرائی۔ تو وہ اور لوگوں کے ساتھ
فیڈھے کی شکل میں جنت میں جائے گا۔

ملحد فکریہ:

ان جانوروں اور حیوانات کے دخول جنت کی وجہ صاف ظاہر ہے۔ کہ انھوں
کے نیک بندوں کے ساتھ نسبت اور تعلق کی بنا پر انہیں یہ شرف دیا گیا۔ جب ہم ان
میں سے ہر ایک کے تعلق اور نسبت پر غور کرتے ہیں۔ تو دوسارے اسباب و تعلقات
سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے والدین کو یقین میں بالخصوص آپ کی والدہ ماجدہ
رضی اللہ عنہا میں موجود ہیں۔ اگر بچہ ہے اور گائے کی نسبت ابراہیم و موسیٰ علیہما السلام
کی طرف ہے۔ تو اس سے کہیں بڑھ کر اور حقیقی تعلق حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا اپنے والد
ماجدہ سے ہے۔ اگر مچھلی نے حضرت یونس علیہ السلام کو چالیس دن اپنے اندر
نہرائے رکھا۔ تو سیدہ آمنہ رضی اللہ عنہا کے بطن اقدس میں آپ نو ماہ تک

قیام پذیر رہے۔ اگر گدھے نے حضرت عزیر علیہ السلام کو سواری کرائی۔ تو حضرت آمنہ
رضی اللہ عنہا نے کیا اپنے فرزند کو کبھی ہاتھوں پر کبھی گرو میں سوار نہیں کیا۔ اگرچہ چوٹی کے
بائیں ٹخن کو حضرت سلیمان نے فرماتے ہیں۔ تو کیا حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے والدہ
ماجدہ کی بار بایں ٹخن کو خوشی کا اظہار نہیں فرمایا اور وہ کتا کہ جس نے اصحاب کھن کی خدمت
کی۔ کیا آپ کی والدہ ماجدہ کی دودھ پلانے کی خدمت، مکہ سے مدینہ اور مدینہ سے پھر
واپس مکہ لانا اور ان کی ہر طرح دیکھ بھال کرنا برابر ہیں؟ جب یہ سب باتیں سیدہ آمنہ
رضی اللہ عنہا میں علی وجہ انکسار موجود ہیں۔ اور پھر آپ کی والدہ ہونے کا شرف مزید
اکرام ہے۔ اس کے باوجود یہ تو جنت میں نہ جائیں۔ اور مذکورہ حیوانات جنت میں داخل
کیے جائیں؟

عقل اس تسلیم کرنے سے انکار کرتی ہے۔ اور حقیقت بھی یہی ہے۔ لہذا
معلوم ہوا کہ رسول مقبول حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی والدہ ماجدہ رضی اللہ عنہا
اگر ان میں اور کوئی خوبی نہ ہوتی۔ تو بھی وہ جنتی تھیں۔ لیکن بایں ہمہ ان میں ایمان و توحید
اور دین ابراہیمی کے کچھ کچھ احکام پر پابندی بھی تھی۔ لہذا وہ جنت میں ہی تھیں
بلکہ جنت کے اعلیٰ درجات پر فائز ہوں گی۔

فاختبروا بالاولی الابصار

ۛ

مثال دوازدهم:

اگر والدین کریمین آپ کو نماز میں بلائیں تو حضور
فرماتے ہیں میں ان کے بلاؤے کا نماز میں
جواب دوں گا

مسائل الحنفاء:

قال البيهقي في شعب الایمان اخبرنا ابي العباس
بن بشران انا ابو جعفر الرازي انا يحيى بن جعفر
اخبرنا زبيدة بن الحباب اخبرنا يونس بن معاذ
اخبرنا عبد الله بن يزيد عن طلق بن علي
قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم
يقول لو اذركم والدي او احدكم ما وانا في
صلاة العشاء وقد قرئ فيها بقية الكتاب
فنادى يا معلمي لا حبيتكم ما لبتيكم

(مسائل الحنفاء ص ۵۶)

ترجمہ: جناب علی بن علی بیان کرتے ہیں کہ میں نے سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم
کو یہ فرماتے سنا کہ اگر میں اپنے والدین کو پاتا یا ان میں کسی ایک کا زمانہ
مجھے پھر آتا اور میں نمازِ عشاء شروع کر کے سورۃ فاتحہ مکمل کر چکا ہوتا۔

اور اچھے آواز دیتے یا عمراتو میں ان کی آواز کا جواب دیتا۔ میں حاضر ہوں۔

ملحہ فکریہ:

اس حدیثِ پاک سے یہ مسئلہ ہتھکڑ ہے کہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم
کے قلبِ اطہر میں اپنے والدین کا کس قدر مقام تھا اور اس مقام و مرتبہ کا بچے نماز کی
مثال سے واضح کیا۔ اگر وہ دونوں یا کوئی ایک کا فردِ مشرک ہوتا تو پھر اس کا احترام اور
پھر نماز کے دوران آپ سے ایسا توقع نہ تھا۔ لہذا اس سے بھی معلوم ہوا کہ آپ
کے نزدیک بھی ان کاموں کو ناجائز سمجھا۔

مثال سیزدهم:

حافظ قرآن کی شفاعت سے گھر کے دس افراد جنت

میں جائیں گے

ابن ماجہ:

عن علي ابن ابي طالب قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم من قرأ القرآن وحفظه أدخله الله
الجنة وسقاه في عشرين من أهلي ببيتهم كلهم
قد استوجب النار

(ابن ماجہ شریف ص ۱۹)

ترجمہ: حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسولِ مقبول صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا کہ جس نے قرآن کریم پڑھ لیا اور حفظ کیا۔ تو اللہ تعالیٰ اسے جنت
میں داخل فرمائے گا۔ اور اس کی اس کے گھر والوں میں سے دس آدمیوں

کے متعلق شفاعت مقبول فرمائے گا۔ ایسے دس آدمی جن پر جہنم لازم ہو چکا ہوگا۔

لمحہ فکریہ:

ایک حافظ دس جنسیوں کو شفاعت کر کے جنت میں پہنچا دے گا۔ تو سرکارِ دہا حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے والدین کو جنت میں نہ لے جائیں گے؟ یہ کم از کم دلیل ہے۔ ورنہ ہم تو انہیں پہلے سے ہی جنتی تسلیم کرتے ہیں۔ اور آپ کی شفاعت سے ان کے درجات میں مزید اضافہ ہوگا۔ تو وہ لوگ جو آپ کے والدین کو جنت میں لے جاتے ہیں۔ ان کے نزدیک ایک انہی (حافظ و قاری) کو تو دس افراد کے بخشوانے کا عہدہ لیکن بغیر اپنے والدین کو بھی نہ بچا سکا؟ ان کی اس منطق کو کون سمجھے گا۔ اللہ تعالیٰ ہر ایت عطا کرے۔

مثال چہارم:

نیک بیٹے کی اپنے والدین کے انتقال کے بعد ان کے لیے مانگی گئی دعاء مستجاب ہوتی ہے

ابن ماجہ:

عن عبد اللہ بن ابی قتادہ عن ابیہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خیر ما یُعَلِّفُ الرَّجُلُ مِنْ بَعْدِهِ ثَلَاثٌ وَلَدٌ صَالِحٌ یَدْعُو لَهُ وَصَدَقَةٌ تَجْعَلُ فِیْ بَلْعَتِهِ أَحَبَّهَا وَ عَلُوْهُ یَعْمَلُ بِهَا مِنْ بَعْدِهِ۔ (ابن ماجہ شریف ص ۲۱)

ترجمہ: حضرت ابو قتادہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول کو ہم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کسی آدمی کے مرنے کے بعد تین چیزیں بہترین غیضہ میں۔ ایک نیک بچہ جو اس کے لیے دعا کرتا ہو۔ دوسرا صدقہ جاریہ جس کا اسے ثواب ملے تیسرا علم کہ جس پر اس کے مرنے کے بعد عمل کیا جاتا ہے۔

لمحہ فکریہ:

ذکرِ حدیث میں تین ایسے اعمال کی نشاندہی کی گئی ہے۔ جو کسی کے مرجانے کے بعد اس کے کام آتے ہیں۔ اور انہی کے ثواب میں اضافہ کا باعث بنتے ہیں۔ سرکارِ دو عالم حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی صورت میں سیدہ امنا اور حضرت عبداللہ نے اپنے پیچھے ایک ایسا صدقہ جاریہ چھوڑا جو پوری کائنات میں کسی کو نہ حاصل ہو سکا اور نہ ہو سکے گا اب ایک عام بچہ اگر عام والدین کے لیے دعا کرتا ہے۔ تو اللہ تعالیٰ اسے روز نہیں فرماتا تو خود حضور صلی اللہ علیہ وسلم اگر اپنے والدین کے لیے دعا فرمائیں۔ تو اس کے قبول نہ کرنے کا کوئی اعتراض ہو سکتا ہے۔ اور پھر سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے خود فرمایا ہے کہ میں اللہ تعالیٰ سے اپنے والدین کے بارے میں جو دعا کروں گا۔ وہ منظور ہوگی یہ تو قیامت کی بات ہے۔ دنیا میں آپ نے یہاں تک فرمایا۔ کہ اگر دورانِ نماز وہ مجھے بتلائیں تو میں بیک بہت حاضر ہو جاؤں گا۔ لہذا معلوم ہوا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کہ عین دن بدن بلند درجات پر فائز ہو رہے ہیں۔

فاعتبروا یا اولی الابصار

مثال پنجم:

حافظ قرآن کے الدین کو قیامت میں اُٹھے پہنائے
جائیں گے

کنز العمال:

ان هذا القرآن يلقى صاحبه يوم القيامة حين
ينشق عنه قبره كالرجل الشاب فيقول له
هل تعرفني فيقول ما امر فك فيقول انا صاحبك
القرآن اظمأ تلك في الهواء اجروا سيرت ليلتك وان
كل تاجر من وراءه تجارة

وان تالك اليوم ونا كل تجارة فيعطى الملك
ببيعته والخلد بشماله ويوضع على رأسه
تاج الوقار ويكسى والداه حلتان لا يقوم لهما
اهل الدنيا فيقولان بما كسبنا هذه فيقال
لهما ياخذ ولدكما القرآن (کنز العمال ج ۱ ص ۵۵۲)

ترجمہ: یہ قرآن کریم اپنے پڑھنے والے سے کل تین امت کو ملاقات
کرسے گا۔ اور ملاقات اس وقت ہوگی جب قبروں سے لوگوں کو
نکالا جائے گا۔ قرآن ایک فوجان شخص کی صورت میں ہوگا۔ اور پوچھے گا۔
کیا مجھے آنے پہچانتا ہے۔ بتاری کہے گا نہیں۔ قرآن کہے گا۔ تیرا حق
قرآن ہوں۔ میں نے تجھے سخت گرمی میں پیاسا رکھا۔ راتوں کو کھنے نہ دیا

ہر تاجر اپنی تجارت کے پیچھے ہوگا۔ اور میں آج ہر تجارت کے پیچھے ہوں۔ پھر
اس عازلہ کو دائیں ہاتھ میں ملک اور بائیں ہاتھ میں جنت عطا کی جائے گی۔ اور
اس کے سر پر عزت و وقار کا تاج رکھا جائے گا۔ اس کے والدین کو ایسے
دو جوڑے پہنائے جائیں گے۔ کہ جن کی قیمت تمام دنیا ادا کر سکے
گی۔ وہ جوڑے ہیں گے۔ کہیں سب سے بھی پہنایا گیا ہو جواب اُسے گا۔
کہ تمہارے بچے کے قرآن کریم یاد کرنے کے بدلہ میں عطا ہوا ہے

مثال ششم:

حافظ قرآن کے الدین کے سروں پر قیامت
کو تاج رکھا جائے گا۔

ابو داؤد:

عن سهل عن معاذ الجهمي عن ابيه ان رسول الله
صلوات الله عليه وسلم قال من قرأ القرآن وعمل
بما فيه لم ينس في الداه تاجا يوم القيامة ضوء
احسن من ضوء الشمس في بيوت الدنيا
كوكبا يكسوف ما ظنكم بالذي عمل دليلا -

(ابو داؤد شریف ص ۲۰۵)

ترجمہ: معاذ جہمی اپنے والد سے بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
فرمایا جس نے قرآن کریم پڑھا اور اس کے مندرجہ احکام پر عمل کیا۔ اس
کے والدین قیامت کے دن تاج سر پر رکھیں گے۔ جس کی روشنی سورج

کی روشنی سے زیادہ خوبصورت ہے جبکہ وہ آفتاب تھا سب گھروں
میں بڑھا اس شخص کے بارے میں تمہارا کیا خیال ہے جو خود اس کا عامل
ہے۔

ملحہ فکریہ:

قرآن کریم حفظ کرنے والے کے والدین جنت میں اور بیٹے بہانہ بنی ہوئے نہیں
حال بالقرآن کے والدین کو قیامت کے دن ایسا تاج پہنا یا جائے گا جس کی روشنی
میں دنیا کا سونچا ہوا ہر کچھ ٹوٹ کر رہ جائے گا۔ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم جو مجتہدِ قرآن
ہیں جن کی بدولت قرآن کریم ہم تک پہنچا۔ آپ کے والدین کریمن ان پوشاکوں میں
سے محروم رہیں۔ بلکہ جنت سے ہی محروم رہیں؟ اس لیے ماننا پڑے گا کہ اگر عام
کے والدین کے ساتھ اللہ تعالیٰ رسول کو لے گا۔ تو اپنے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین
کریمن کے ساتھ ان سے کہیں بہتر سلوک کرے گا۔ یہ چند مثالیں نفس منہ کو کھینچنا
اور ذہن نشین کرانے کے لیے ہم نے ذکر کی ہیں۔ تاکہ کوئی بھول ہی انہیں نہ پڑے۔
راہِ راست پر جائے۔ (فاختہ بروایا اولی الا بصار)

نوٹ: ہاں تمہارا اس کے کچھ پیروی کہتے ہیں۔ کہ اگر سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین
کو کریمن اور محروم ہوتے۔ تو ان کا تذکرہ بحضرت ہوتا۔ گویا بحضرت تذکرہ نہ ہو
بھی ان کے نزدیک ان کے مومن نہ ہونے کی دلیل ہے۔ سبحان اللہ! کیا علیت
اور کیا اصل و قاعدہ وضع کیا۔

حقیقت یہ ہے کہ جس کو کسی سے عقیدت ہوتی ہے۔ وہ تو اس کا تذکرہ کرے گا
ہے۔ اور ایسی کتابیں بھی اسے نظر آجاتی ہیں جن میں اس کے محبوب کا تذکرہ ہو۔
عقیدت نہ ہو۔ تو اسے سورج بھی بڑا اور گہنا ہوا معلوم ہو گا۔

وہ کبریت بن بن الانبیاء

حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

تاریخ اس کے نام مختلف ادوار میں لکھی گئیں

ایسے نام کچھ ایسی کتابوں کا ذکر کرتے ہیں جو اس موضوع پر لکھی گئی ہیں اس تعداد یا تذکرہ
کے لیے ہم نے صرف مکشف الظنون اس سے اقتباس کیا ہے کیونکہ مکشف الظنون
نفاذی کوشش کے مطابق ان کتابوں کا تذکرہ کیا ہے جو اس کتاب کی تصنیف
سے پہلے معرض وجود میں آچکی تھی۔ لیکن اس کی تصنیف و تدوین کے دوران
بعد واسے ادوار کی جو کتابیں ہیں۔ وہ اس میں درج نہ ہو سکتی تھیں۔ اور
نہ جو مرنے والے زمانہ ماضی میں لکھی گئی ہیں۔ بھی بالاسیباب ذکر نہیں۔ بہر حال محقق
کی ہر سمت ہمیشہ خدمت ہے۔

نمبر شمار	نام کتاب	تعارف مصنف	نمبر شمار	نام کتاب	تعارف مصنف
١	رساله فی ابروی نبی صلی الله علیه وسلم	محمد شاه بن محمد الغفاری نون الدین الحنفی المعروف بابی قاضی	٩	تحفة الصفا فی ما تعلقت	احمد بن اسماعیل الجزیری المتوفی ١١٥٠هـ
٢	انباء المصطفی فی حق آباء المصطفی	محمد بن قاسم بن یعقوب بن احمد الرومی الحنفی عمی الدین الدار	١٠	الرد علی من اتهم التدرج فی الدروبین الذکرین	حسن بن عبداللہ بن محمد الجلی المتوفی ١١٩٠هـ
٣	فی اسلام والدی انبی صلی الله علیه وسلم	شمس الدین بن شهاب الدین احمد بن محمد بن علی بن یوسف	١١	قرۃ العینین فی بیان الادلہ	حسین بن احمد بن ابی بکر الجلی المعروف بالدری الخی المتوفی ١١٤٥هـ
٤	نخبة العابدین و انکام العابدین فی نجاة الدارین	محمد بن یوسف بن یعقوب بن علی بن الحسن الحنفی بالعلب	١٢	رساله فی اسلام ابی المصطفی صلی الله علیه وسلم	داؤد بن سلیمان البغدادی المتوفی ١٢٩٩هـ
٥	اشهر من سید المرسلین	الشہیر بالاسیری المتوفی ١١٩٢هـ	١٣	التعلیم المیز فی ان ابروی انبی صلی الله علیه وسلم فی الجنة	عبد اللہ بن ابی بکر بن محمد بن ابی کمال الدین الغفری - المتوفی ٩١١هـ
٦	ادبصار لوالدی النبی المختار	محمد بن محمد بن محمد عبدالرزاق البصری الحنفی المتوفی ١٢٠٥هـ	١٤	مسالك المنفرد فی والدی المصطفی	السیدہ امه
٧	عروة الصفا فی والدی المصطفی	یوسف بن عبداللہ شقی الحنفی المعروف بالبدری قاضی	١٥	الفوائد الکامنه فی ایمان	نشر العینین فی احوار
٨	ہدایہ الحکام فی تنزیہ	موسل المتوفی ١٠٤٣هـ	١٦	الشرائع	ابوین الشرعین
٩	آباء النبی علیہ السلام	محمد بن قاسم الرومی المتوفی ١١٤٠هـ	١٧	رساله فی ابروی النبی صلی الله علیه وسلم	علی بن الحاج صادق بن محمد بن ابراهیم الشافعی المتوفی ١١٩٦هـ
١٠	فی حق آباء المصطفی	فوالدین علی ابن الجزیر المصری			
١١	تحقیق آمال الراحمین	فی ان والدی المصطفی			
١٢	فی اعدائین من انجین				

نمبر شمار	نام کتاب	تعارف مصنف
٩	تحفة الصفا فی ما تعلقت	احمد بن اسماعیل الجزیری المتوفی ١١٥٠هـ
١٠	الرد علی من اتهم التدرج فی الدروبین الذکرین	حسن بن عبداللہ بن محمد الجلی المتوفی ١١٩٠هـ
١١	قرۃ العینین فی بیان الادلہ	حسین بن احمد بن ابی بکر الجلی المعروف بالدری الخی المتوفی ١١٤٥هـ
١٢	رساله فی اسلام ابی المصطفی صلی الله علیه وسلم	داؤد بن سلیمان البغدادی المتوفی ١٢٩٩هـ
١٣	التعلیم المیز فی ان ابروی انبی صلی الله علیه وسلم فی الجنة	عبد اللہ بن ابی بکر بن محمد بن ابی کمال الدین الغفری - المتوفی ٩١١هـ
١٤	مسالك المنفرد فی والدی المصطفی	السیدہ امه
١٥	الفوائد الکامنه فی ایمان	نشر العینین فی احوار
١٦	الشرائع	ابوین الشرعین
١٧	رساله فی ابروی النبی صلی الله علیه وسلم	علی بن الحاج صادق بن محمد بن ابراهیم الشافعی المتوفی ١١٩٦هـ

برصغیر کے سب سے بڑے محدث و فقیہ

حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلوی

کا حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے والدین کریمین

کے بارے میں حقیقہ

اشعة اللمعات:

و اما متاخرین پس اثبات کروہ اند اسلام والدین بلکہ تمام ابا و امہات آنحضرت را
صلی اللہ علیہ وسلم تا آدم علیہ السلام و ایشان را در اثبات آن شد بطریق است
ایشان بر دین ابراہیم بودند یا انکار ایشان را دعوت ترسیدہ و مردہ کو زبان
فرست بودہ و مردہ نہ پیش از زمان نبوت تا آنکہ زندہ گردانیدند کہ تعالی
ایشان را بروست آنحضرت ویدعایے و بے پس ایماں آورد و مدو حدیث
ایمانی کے والدین اگرچہ در حدیث خود ضعیف است لیکن تصحیح و تحسین
کروہ است اُن را بعد و طرق و این علم گویا مستور بود و مقتدرین پس کشف کرد
اُن را حق تعالی بر متاخرین و اللہ یختص برحمۃ من یشاء و بما شاء من فضلہ

(اشعة اللمعات جلد اول ص ۶۵ ملاحظہ فرمائی نو مکتور)

تو چنانچہ یہ حال متاخرین نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین بلکہ آپ کے تمام ابا و امہات
اپنے تمام آدم علیہ السلام کا اسلام ثابت کیا ہے۔ اور اس بارے میں انکا اثبات
کے تین طریقے ہیں۔

۱۔ وہ دین الہامی پر تھے۔

۲۔ ان کو دعوت اسلام نہ پہنچی اور قدرت کے دور میں ہی اللہ کو پیار سے
ہو گئے۔ ابھی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت کا زمانہ شروع نہ ہوا تھا۔

۳۔ یہ کہ ان کو اللہ تعالیٰ نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے دست اقدس پر زندہ کیا۔

پھر وہ ایمان لائے۔ اور انتقال کر گئے (والدین کریمین کے زودہ کرنے
والی حدیث اگرچہ بذاتہ ضعیف ہے لیکن علماء نے اس کی تصحیح و تحسین
کی ہے۔ اور یہ مختلف طریقوں سے مروی ہونے کی وجہ سے ہے حضور
صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کریمین (مجدد ابا و جداد) کے مومن ہونے کا مثلاً
مقتدرین سے چھپا کر رکھا گیا تھا۔ پھر اللہ تعالیٰ نے متاخرین پر اسے کشف
فرمادیا۔ اللہ تعالیٰ اپنی رحمت اور اپنے فضل سے جسے چاہتا ہے مخصوص
کر لیتا ہے۔

اشعة اللمعات:

اما ابائے کرام آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پس ہر ایشان از آدم تا عبد اللہ ظاہر و
مطہر اند از نرس کفر و جس شرک چنانکہ فرمود۔ میروں آمدہ ام از اصحاب ظاہر
بارعام ظاہر و دلائل دیگر کہ متاخرین علماء کے حدیث اُن را تحریر و تقریر
فرمودہ اند و عمری ای علیہ است کہ حق تعالیٰ سبب از مخصوص گردانیدہ است باین
متاخرین را یعنی علم اُن کا ابا و جداد شرعیت آنحضرت بر توحید و اسلام
بودہ اند۔ (اشعة اللمعات جلد اول ص ۶۱)

تو چنانچہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے آدم علیہ السلام سے تا عبد اللہ رضی اللہ عنہ تمام
آبا و جداد ظاہر اور مطہر تھے۔ نہ کفر کی گندگی اور شرک کی خجاست سے وہ
آلودہ ہوئے۔ پس اگر خود حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ میں پاک مردوں سے

پاک مورتوں کی طرف منتقل ہوتا ہوا پیدا ہوا۔ اور وہ ملائکہ کو جو متاخرین
ملائے حدیث نے اس موضوع پر تحریر و تقریر فرمائے۔ مجھے اپنی عمر کی
قسم اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے اباؤ اجداد کے ایمان دار ہونے کا علم وہ
ہے کہ اللہ تعالیٰ نے یہ متاخرین حضرات کے لیے مخصوص فرمایا ہے۔

لَوْ كُنْتُ بِقَدَمَيْكَ كَرَامًا اذْكَرُہ و دونوں جہارات اس شخصیت کی ہیں جنہیں اپنے بیگانے سبھی شیخ
تعلیم کرتے ہیں۔ والدین کریمین کے ہاں سے میں اُن کی تحقیق کا خلاصہ یہ ہوا کہ
۱۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے اباؤ اجداد حضرت عبداللہ و ابو تالمی بھی کفر و فتنہ پاتھے
۲۔ والدین رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا زندہ ہونا اور ایمان قبول کرنا۔ اور پھر انتقال
کرتا جس روایت میں آیا ہے۔ وہ اگرچہ ضعیف ہے۔ لیکن متعدد طرق سے
مروی ہوئے کی بنا پر اس کا ضعف ختم ہو جاتا ہے۔

حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کریمین کے ثبوت ایمان و اسلام کے لیے ذکر فرماتے
۱۔ وہ دین رہا کیے پڑھے۔ ۲۔ وہ زمانہ وفات میں ہی انتقال فرما گئے۔ ۳۔ حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ
علیہ وسلم نے انہیں زندہ کیا اور دولت ایمان سے مشرف فرمایا۔

ان تینوں وجوہات کی تفصیل گزشتہ اوراق میں گزر چکی ہے حضرت ابراہیم علیہ السلام
کی دعائیں اور تفسیر فی الساجدین اور و ما احصا عتد بین حتی
بنعت۔ سہ لا وغیرہ آیات سے اثبات ایمان والدین کی تفصیل بھی آپ گزشتہ
اوراق میں لائے ہوئے فرما چکے ہیں۔

آخر میں شیخ محقق نے خلیفہ بیان کیا کہ والدین کریمین کا مومن ہونا اگرچہ حضرات
متقدمین پر اللہ تعالیٰ نے مخفی رکھا۔ لیکن متاخرین کو اس فضل سے نواز دیا۔ لہذا ہم
پورے ائمہ و متبعین سے کہہ سکتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کریمین
بجانب مومن اور موحّد تھے۔ کفر و شرک کا ان کے قریب تک سے گزر نہیں ہوا۔

مثال ہندو ہم جس تپوچرا براہیم علیہ السلام نے دونوں اسکے اسکی عظمت شان

قرآن پاک میں کاملوں کے افعال کی نسبت سے کئی چیزوں کو ایسی رفعت اور
شان ملی کہ جس کا وہب سے وہ دنیا میں بے مثل ہو گئیں جیسے ابراہیم علیہ السلام نے جس پتھر
پر قدم رکھا کہ جس کو مقام ابراہیم کے نام سے پکارا جاتا ہے۔ اور اس کے متعلق
حدیث میں مذکور ہے کہ اللہ تعالیٰ اگر اس کے نور کو بندہ کرتا تو اس کی روشنی سورج
پر غالب ہوتی اور ایک حدیث میں آتا ہے کہ جس دن سے لے کر ابراہیم علیہ السلام
نے اس پر قدم رکھا اس کے بعد آج تک اس کے اوپر سے کوئی جانور نہیں گزرا اور
اللہ تعالیٰ نے اس کو صلی بنا دیا۔ تو متاخرین کرام موقوفہ ہیں کہ جس پتھر کے ساتھ اللہ کے
خلیل کا قدم رکھ کر وہ تو مصلیٰ بن جائے اور اس کی عزت اور عظمت یہ ہو کہ اس کے
اوپر سے کوئی جاندار نہ گزرے تو جس ماں کے شکم مبارک میں رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم نے ۹ ماہ گزارے اور صرف قدم ہی نہیں لگایا۔ بلکہ یوں جسم مبارک کے ساتھ
مس کیا۔ ان کے متعلق و فرشتے ہونے کا فتویٰ دینا یہ کہاں کی دیانت اور عظمت ہے
مثال ہندو ہم جس تپوچرا براہیم علیہ السلام نے دونوں اسکے اسکی عظمت شان

حدیث اور تاریخ اس بات کی گواہ ہے کہ ابراہیم علیہ السلام جب شام سے
میدہ ہاجرہ اور اسماعیل علیہ السلام نے کو حکم سے متوشریت لائے۔ اور ان کو حرم کبیر میں
چھوڑ کر واپس تشریف لے گئے اور کچھ عورتیں اور تھوڑا سا پانی دیکر چلے گئے۔ تو میدہ ہاجرہ
رضی اللہ عنہا ام المومنین نے جب پانی اور خوراک کو ختم پایا تو پانی کی تلاش کے لیے
کہہ صفا پر چڑھیں۔ اور چاروں طرف نظر کی کہ کوئی انسانی وجود نظر آئے یا پانی کا کوئی
سبب معلوم ہو ممکن جب کوئی معلوم نہ ہوا تو وہ صفا سے اتر کر مروہ کی طرف

جلی گئی۔ اور اسی طرح انہوں نے سات چکر دونوں پہاڑوں کے درمیان لگا دیے۔
 تو اللہ تعالیٰ سے دعا کی کہ اللہ میں تیرے خلیل کی سیوی ہوں اور اسماعیل کی ماں
 ہوں لہذا مجھے میرے بیٹے اسماعیل کے لیے پانی عطا فرما۔ تو قاریمین کرام حضور
 فرمائیں کہ اسماعیل علیہ السلام کی ماں نے جہاں سات چکر لگائے اور جس سمت پر
 دوڑیں۔ اللہ تعالیٰ کو وہ جگہ اتنی پسند آئی کہ اس کا ذکر یوں فرمایا۔ ان الله صفاء
 والمرودة من شعاع الشمس، پارہ دوم رکوع سوم یعنی صفا اور مرودہ
 اللہ تعالیٰ کی نشانوں میں سے ہیں۔ تو جن پہاڑوں پر اسماعیل علیہ السلام کی ماں قدم
 رکھے اس کو اللہ تعالیٰ شہداء اللہ کہے تو جہاں محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم قدم مبارک
 رکھیں اور نواہ گزاری کیا وہ بھی شہداء اللہ بنتی ہے یا نہیں۔ اور پھر جہاں اسماعیل
 علیہ السلام کی ماں قدم رکھے اور جہاں سات چکر لگائے اس کی تو اللہ تعالیٰ تہات
 یادگار بنائے لیکن کچھ بدعت ایسے لوگ بھی موجود ہیں کہ جس کا عقیدہ ہے کہ حضور
 والدین کی قبریں بھی باقی نہیں رہنی چاہئیں اور بلکہ ۹۸۶ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 کی والدہ کی قبر پر بل ڈور بھی چلا گیا۔ اگرچہ اب معلوم ہوا ہے کہ قبر کے ارد گرد
 کچھ حد بندی کی گئی ہے۔ حالانکہ جنگ احد کے موقع پر ہندو نو صبراہو سفیان نے
 جبکہ دونوں اسلام نہیں لائے تھے لشکر کفار جو کہ جنگ احد کے لیے مدینہ جارا
 تھا۔ اس کو یہ مشورہ دیا تھا کہ اگر تم نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم کی والدہ کی قبر چھوڑ کر اپنے
 قبضے میں کر لو۔ تو پھر اگر جنگ احد میں تمہارے کئی لوگ گرفتار بھی ہو جائیں گے تو اس
 کے معاوضہ میں تم ان کو چھڑا سکو گے اس وقت لشکر کفار نے ابو سفیان کو یہ
 کہا تھا اگر تم نے ایسا کیا اور ہندو کے مشورے پر عمل کیا تو پھر مسلمان تمہارے سب
 برٹوں کی قبریں چھوڑ کر رکھ دیں گے۔ یعنی کفار نے بھی نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم
 کی والدہ ماجدہ کی قبر کے چھوڑنے کے مشورے کو بہت بڑا المیہ قرار دیا لیکن

نامعلوم جو لوگ کفر کو بھی ہیں۔ اور پھر ان کے والدین کے بارے میں گستاخانہ طریقہ اختیار
 کرتے ہیں۔ ان کا دعویٰ محبت رسول کیسا ہے حالانکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے
 والد ماجد کے بارے میں صحیح حدیث میں مسجد نبوی کی توسیع کے سلسلے میں جب نبی پاک
 صلی اللہ علیہ وسلم کے والد ماجد کی قبر کی کھدائی کی گئی تو پاکستان کی اخبارات نے یہ خبر
 شائع کی تھی کہ آپ کے والد ماجد کی نعش مبارک ایسے نکلی کہ جیسے آج ہی دفن کیے گئے
 ہیں۔ اور اس وقت کے اخبارات آج تک محفوظ ہیں۔ اور یہ شان کیوں
 نہ ہوں کہ جب وہ سب رسولوں کے رسول اور خاتم المرسلین کے والدین ہوں۔
 خالصتہ وایا اولی الابدھار۔

مثال نہدیم نبی علیہ السلام کی قبر شریف کو بے عزت اور جنت سے افضل ہے

نہار کے اور محدثین کے درمیان اس بات میں اختلاف ہے کہ مکہ مکرمہ
 افضل ہے یا مدینہ منورہ لیکن اس بارے میں کوئی اختلاف نہیں کہ جس جگہ حضور صلی اللہ
 علیہ وسلم کی قبر مبارک ہے۔ جو زمین کا قطعہ مکہ شریف سے تو کہا کہ اور عرش اعظم سے
 بھی افضل ہے۔ عزت و عظمہ فرمائیں۔

مرقاۃ شرح مشکوٰۃ:

و نعتل قاضی حیاض وغیرہ الزجما غ علی تقفیل
 ما حصوا الاعضاء الشکر یفسد حتی علی الکعبین المتیق
 فان الخلاف فیما عداہ و فقیل عن ابی عقیل حبلی
 ان تلك البعثة افضل من العرش وصرح القاضی فی
 بیاضیہا علی السموات قال بل الظاهر المتعین
 تفحیل جویع الارض علی السماء لحسنه علیہ السلام

يَقَا. وَحَكَاةٌ بَعْضُهُمْ عَنِ الْآخَرِينَ يَخْلِقُ الْآتِيَا
وَمِنْهَا وَدَقْنِيهِمْ فِيهَا وَ قَالَ النُّوَوِي وَالْجَمْهُورِيُّ عَلَى
تَقْضِيَةِ أَسْمَاءَ عَلَى الْأَرْضِ أَخِي مَا لَعَدَ أَمَا حَقُّ الْأَعْصَاةِ
النَّارِ فَيَقْتُلُ مَعْلُ الْخِلَافِ فَيَمَاحِدُ الْكُفَّيَّةَ فَهِيَ
أَفْضَلُ مِنْ بَقِيَّةِ الْمَدِينَةِ اتِّفَاقًا مَا عَدَ الْمَوْضِعَ

قبرہ المقدس۔ (مرقاۃ شرح مشکوٰۃ جلد دوم ص ۱۹۰)

ترجمہ: تاقی میاض وغیرہ نے اس بات پر اجماع نقل کیا کہ وہ زمین کا حصہ کہ جس کے ساتھ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے اعضاء شریعہ ملے ہوئے ہیں۔ وہ سب افضل ہے یہاں تک کہ کعبہ اللہ سے بھی افضل ہے۔ اختلاف جو ہے تو وہ صرف قبر شریف کے علاوہ حصے میں ہے۔ ابو عقیل حنبلی سے منقول ہے کہ نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر مبارک کا حصہ عرش سے بھی افضل ہے۔ امام فاکہانی نے اس بات کی تصریح کی کہ یہ حصہ تمام آسمانوں سے افضل ہے۔ اور جگہ اس نے کہا کہ پوری زمین تمام آسمانوں سے افضل ہے۔ صرف اس لیے کہ نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر مبارک یہاں ہے۔ اور بعض نے زمین کے آسمان پر افضل ہونے کی علت یہ بیان کی ہے۔ کہ انبیاء کی پیدائش اور تدفین زمین میں ہے۔ امام نووی نے کہا کہ جبہور اس پر ہیں کہ آسمان زمین سے افضل ہیں لیکن اس حصے کو چھوڑ کر کہ جس نے حضور کے اعضاء شریفہ سے ملے کیا ہوا ہے اور محل خلافت اس مقام میں ہے جو کعبہ کے علاوہ ہے۔ کیونکہ کعبہ مدینہ سے افضل ہے بالاتفاق مگر اس جگہ کو چھوڑ کر جہاں آپ کی قبر مبارک ہے۔

ترقارین کو ام غزفر فرمائی کہ صاحب مرقاۃ نے جو طویل بحث کی ہے اس کا خلاصہ یہی ہے کہ جن لوگوں نے زمین کو آسمانوں پر افضل کہا تو اس کی وجہ آپ کے

مزار شریف کو قرار دیا اور جن لوگوں نے کہا کہ کعبہ مدینہ سے افضل ہے تو انہوں نے بھی تبرک رسول کو مستثنیٰ کر دیا۔ یعنی ان کا بھی اس بات میں اتفاق کہ جہاں آپ کی قبر شریف ہے۔ وہ جگہ کعبہ سے افضل ہے۔ تو آپ غزفر فرمیں جس قبر میں آپ شریف رکھیں وہ کعبہ اور عرش سے افضل ہو۔ اور جس ماں کے شکم میں آپ پرورش پائیں وہ کیوں نہ عرش اور کعبہ سے افضل ہو۔ (فلاحت بر ولایا اولی الانبیا)

مثال ہستم: نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم کے فضلات مبارک کا حکم

سیدنا امام شافعی رحمہ اللہ نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے فضلات مبارک کے بارے میں بحث کرتے ہوئے فرمایا۔ کہ یہ بات امام ایش سے ثابت ہے۔ کہ حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ نے جب آپ کا خون مبارک نوش کر لیا۔ تو اس پر سرکار دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا۔ "جس کا خون میرے خون سے مل گیا۔ اس کو دوزخ کی آگ نہیں چھو سکتی" امام شافعی یہ روایت نقل کرنے کے بعد اس مسئلہ لال کہتے ہیں کہ جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے فضلات مبارک سے جہنم سے نہات مل سکتے تھے۔ تو آپ کے والدین کریمین کا نہیں ہونا کیونکہ ممکن ہوتا تھا کہ آپ کے والدین آپ کے جسم اطہر کی اہل ہیں تفصیل کے لیے امام ابن العابدین کی عبارت ملاحظہ فرمائیے۔

فتاویٰ حامدہ یہ:

فَضْلَاتُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ طَاهِرَةٌ كَمَا جَزَمَ بِهِ الْبُخَارِيُّ
وَالْعَلَمِيُّ وَ هُوَ الْمَعْتَمَدُ لَا تَأْتِي مِنْ بَرَكَةِ الْحَبَشَةِ
شَرِبَتْ قَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لَنْ يَبْتَغِيَ النَّارَ
بَهَنِكَ مَصَحَّحَهُ الدَّارِقُطِيُّ وَقَالَ أَنَّهُ يَجْعَلُ التَّرْمِذِيُّ
وَأَمَّ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ طَاهِرٌ لِأَنَّ أَبَا الطَّيْبَةِ تَمَرْتَةَ
وَفَعَلَ وَمِثْلُ ذَلِكَ أَهْلُ الدُّبَابِ وَهُوَ

غَلَامٌ حَلَّتْ أَعْيُنُهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 دَمٌ حَبَابًا مَتِينًا لَيْسَ دُمُهُ فَخْشِيَّةً فَقَالَ لَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ قَالَ لَكَ دُمُهُ دُمُهُ لَمْ تَمْسَهُ النَّاسُ
 وَفُلِدْهُ وَالْأَحَادِيثُ مَذْكُورَةٌ فِي كُتُبِ الْحَدِيثِ
 الصَّحِيحَةِ وَكَرَّفَقَهَا نَرْنَا وَتَبِعَهُمُ الشَّافِعِيَّةُ
 كَالشَّرِبِ بَيْنِي فِي شَرْحِ الْغَايَةِ وَفَقَّهَا فِي مَالِكِيَّةِ
 وَالْحَنَابِلَةِ فَكَانَتْ كَالْمَجْمَعِ عَلَيْهِ وَفَحَيْثُ ثَبَتَ أَنَّ
 فَضْلًا بِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ تَبَيَّنَ مِنَ الْقَارِئِ فَكَيْفَ مَن رَجَا
 مِنْ دُمِهِ وَاعْتَمَدَهَا وَرَجَا مِنْ بَطْنِهَا وَمَنْ كَانَ وَثِ
 أَصْلُ الْخَلْقِ عَلَيْهِ الشَّرَفُ يَدُ خِلِّ النَّبِيِّ

والفتاوى الحامدية جلد دوم ص ۳۶۵ من مات على الكفر
 ابيع لعنه مطبوعه ميمنه مصر

ترجمہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے فضلات پاک و طاهر ہیں جیسا کہ اس پر امام بغوی
 وغیرہ نے بزم کیا۔ اور متمدن بھی یہی ہے۔ کیونکہ سیدہ ام ایمن رضی اللہ عنہا
 نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا جب پیشاب مبارک نوش کر لیا۔ تو انہیں حضور
 صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا دوزخ کی آگ تیرے شکم کا ہر گز نہ چمکے گی۔ اس روایت
 کی دلائل سے تصدیق فرمائی ہے۔ اور امام ابو جعفر ترمذی نے کہا کہ سرکارِ دوعالم
 صلی اللہ علیہ وسلم کا خون مبارک طاهر و پاک ہے۔ کیونکہ ابو الطیب نے اسے
 نوش کر لیا تھا۔ اسی طرح حضرت عبداللہ بن زبیر نے بھی پیمپن میں آپ کا
 خون شریف نوش کیا۔ وہ اس طرح کہ آپ نے سنگی ٹکڑا لے کر بدوالات
 خون انہیں عطا فرمایا۔ تاکہ کہیں دفن نہ ہوں۔ تو انہوں نے دفن نہ کی بجائے پانی میں

چھوڑ دیا۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں کے خون میرا خون مل گیا۔ اسے جہنم کی آگ نہیں
 چھو سکتی۔ یہ احادیث اُن کتابوں میں مذکور ہیں جو احادیث صحیحہ پر مشتمل ہیں
 ہیں۔ ہمارے فقہاء نے یہی ذکر کیا۔ اور فقہائے شافعیہ مثلاً علامہ شربینی
 نے شرح الغایۃ میں اسی کی اتباع کی۔ اور مالکی و حنبلی فقہاء کا بھی یہی مسلک
 ہے۔ گویا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے فضلات کی طہارت و پاکیزگی تمام مذاہب
 مسالک کی متفق علیہ بات ہے۔ کوجب یہ ثابت ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم
 کے فضلات شریف جہنم کی آگ سے نجات دیتے ہیں۔ تو یہ وہ حضرات
 دُعاپ کے والدین کریمین اگر جن کے خون اور گوشت سے آپ نے نشوونما
 پائی۔ اور جس کھوپڑ میں آپ نے ترتیب پائی۔ اور جو آپ کی خلقت
 شریفہ کی اصل ہیں۔ وہ کیونکر دوزخ میں جا سکتے ہیں؟

قارئین کرام! سیدنا امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کا استدلال واستنباط آپ نے
 لاحظہ فرمایا کیسی واضح اور صاف سی بات ہے۔ کہ عالم آدمی کے فضلات اور سرکار
 دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم کے فضلات مبارک میں کتنا بڑا فرق ہے۔ وہ نجس اور یہ طیب طاهر
 ہیں۔ ان کے گلے سے پاک چیز بھی گندی ہو جائے۔ اور ان کے ماتھ مل کر ایسی طہارت
 میسر نہ آئے۔ کہ دوزخ کی آگ بھی حرام ہو جائے۔ جب آپ کے فضلات شریفہ کا بر اثر
 ہوا۔ تو جن والدین کریمین کے گوشت پرشت سے آپ کا ظاہری گوشت پرشت بنا
 یا یوں کہہ لیجئے کہ آپ خون شریف فضلت شریفہ کی جو اصل ہیں۔ انکی طہارت کا کیا مقام ہوگا
 اور ان کے جنتی ہونے میں کون شک لائے گا۔ لہذا امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک
 آپ کے والدین کے جنتی ہونے میں شک کرنے والا غلطی پر ہے۔ اور اس پر اصرار
 کرنے والا اپنے ایمان کو خطرے میں ڈال رہا ہے۔ لہذا ثابت ہوا کہ آپ صلی اللہ
 علیہ وسلم کے والدین اور تمام آبائے اجداد مطہر ہیں۔ فاعتبروا یا اولی الابصار

ایک خال وستم، مدینہ منورہ میں وقت ہونے والی کی شان

خلاصۃ الخوفاء میں ایک حدیث درج فرمائی گئی ہے۔

خلاصۃ الخوفاء:-

وَفِي الْمَوْطِئِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ
جَالِسًا وَكَأَنَّهُ يُقَسِّمُ بِالْمَدِينَةِ يُكَوِّفُ أَهْلَهَا فِي
فِي الْقُبُورِ فَقَالَ بَشَرٌ مَضْبُجٌ الْمُسُومِي
فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ مَا قُلْتَ
قَالَ الرَّجُلُ إِنِّي لَأَرَادُ هَذَا لِمَا رَدَّتْ الْقَتْلُ فِي
سَبِيلِ اللَّهِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
لَا يَمُوتُ لِيُقْتَلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ مَا هِيَ إِلَّا رَضٍ بِمَعْنَى أَحَبَّ
إِلَى أَنْ يَكُونَ قَتْلًا بِهَا لِيُغْنِيَ الْمَدِينَةَ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ

خلاصۃ الخوفاء ص ۱۳۸ مصنفہ المسعودی الباب الثانی

مطبوعہ مدینہ منورہ

ترجمہ: موطائی میں ہے۔ کہ ایک مرتبہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم تشریف فرما تھے۔ اور
مدینہ منورہ میں ایک قبر کھودی گئی۔ قبر میں ایک شخص لے جھانک کر دیکھا۔
اور کہا۔ مومن کا ٹھکانہ یہاں ہے۔ یحییٰ کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لے فرمایا
وہ شخص جو تو نے کہا ہے۔ یہ وہ شخص کہنے لگا۔ یہ میرا اجداد ہیں تھا بلکہ یہ تھا کہ
فی سبیل اللہ قتل ہوا یعنی اللہ کے راستے میں اس کا شہید ہونا اس پر کار و عالم صلی اللہ علیہ وسلم شہاد
فرمایا۔ اللہ کے راستے میں قتل ہونے کے برابر کوئی بھی کام نہیں۔ میرے
نزدیک مدینہ منورہ میں کسی کی قبر ہونا اس سے بڑھ کر کوئی بات پسند
نہیں۔ میرے نزدیک مدینہ منورہ میں کسی کی قبر ہونا اس سے بڑھ کر کوئی

بات پسندیدہ نہیں ہے۔ آپ نے یہ بات یمن مرتبہ ارشاد فرمائی۔

خلاصۃ الخوفاء:-

وَاللَّيْلُ يَتَّقِي وَأَبْنُ سَهْلَانَ فِي صَحِيحِهِ مَنِ امْتَنَعَ أَنْ
يَمُوتَ بِالْمَدِينَةِ يَمُوتَ قَلْبُهُ مَيِّتٌ فَإِنَّهُ مَيِّتٌ يَمُوتُ بِهَا
أَشْنَعُ لَدَى أَهْلِهَا

خلاصۃ الخوفاء ص ۲۵ باب ثانی۔ مصنفہ علیہ مدینہ منورہ

ترجمہ: یحییٰ اور ابن سہلان نے اپنی صحیح میں ذکر کیا۔ کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے
ارشاد فرمایا۔ جو مدینہ منورہ میں فوت کی اس شہادت رکھے۔ اسے نہیں
فوت ہونا چاہئے۔ کیونکہ جس کی موت مدینہ منورہ میں آئے گی۔ میں اس کی
شفاعت کروں گا۔ اور اس کے لیے رجنی ہونے کی گواہی دوں گا۔

خلاصۃ الخوفاء کے حوالے سے مذکورہ دو احادیث میں مدینہ منورہ ہی فوت ہونے
کی فضیلت درج ہے۔ مدینہ منورہ میں ایک شخص کی بغیر شہادت تدفین پر افسوس
کا اظہار کرنے والے کو سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ کہ اس پاک شہر میں قبر نصیب
ہونا معمولی بات نہیں۔ شہادت کا مرتبہ اگر چاہے مثل ہے۔ لیکن مدینہ منورہ میں قبر نصیب ہونا
اس سے کم نہیں۔ بلکہ مرتبہ یہ اس سے بڑھ کر ہے۔ اور جس پر آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا مدینہ منورہ
میں مدفون کے لیے اعلانِ شفاعت اور دخولِ جنت کی گواہی ایک عظیم دولت ہے۔
ان دونوں روایات کو مد نظر رکھ کر سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے والد گرامی کے بارے
میں بات واضح ہو جاتی ہے۔ کیونکہ آپ بھی مدینہ منورہ میں ہی مدفون ہیں۔ لہذا شہادت
سے بعد بالامرِ رب کے حق دار ہو گئے۔ اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی گواہی کے بموجب جنتی
بلکہ جنت میں اعلیٰ مقام پر فائز ہو گئے۔ ذلک فضل اللہ یؤتیہ من یشاء۔

اگر کوئی یہ کہے کہ خلاصۃ الغماد والی روایات اُن لوگوں کے

بارے میں میں جہولستان ایران سے مشرف ہوں۔ یہ خبر نہیں

حالت ایمان ہی پر موت آنے والی ہے اور پھر نہ مٹو گی قبر نعیم ہو، اس سے حضور صلی اللہ

جلیل و سلم کے والدین کو یمن کا مومن ہونا ثابت کرنا تیسرے معنی میں ہے ۹

جواب: میرے منہ میں تو بے نصیب ہونا یہ الگ شخصیت کے طور پر بیان کیا گیا ہے۔ اس

سے آپ کے والدین کریمین کلامیان ثابت کرنا مقصود نہیں۔ ایمان کے ثبوت پر ہم

گزشتہ ادراک میں تفصیل سے دلائل پیش کر چکے ہیں۔

نبی علیہ السلام کے والد ماجد کا چوداں سو سال کے
بعد تروتازہ جسم برآمد ہوا

یہاں اب ہم ایک اہم دلیل پیش کرتے ہیں کہ چند ماہ کی ایک کھانا پیش خدمت ہے۔
قبل کی بات ہے۔ جب مسجد نبوی کی توجہ سے کی خاطر گرد و نواح

کی زمین کو ہموار کر دے گا۔ تو میں پاک صلی اللہ علیہ وسلم کے والد

ماہد کی قبر کو جب کھودا گیا تو وہ تازہ جسم کے ساتھ نمودار ہوئی۔

پاکستان کے اخبارات میں بھی یہ بات چھپی اس لیے ہم

نمائے وقت کی خبر کی کٹنگ فوٹو سٹیٹ کر کے دکھا رہے ہیں

ملاحکہ فرمایا میں ————— تو قاری میں کرامت پندرہ سو سال کے

بعد بھی جس کا کفن میلانہ ہو جس کا جسم ترو سناڑو جو اس کے

مومن و مہنتی جو نے میں کیا شک رہ جاتا ہے

۱۔ اگر کسی شخص نے کسی اور شخص کو قتل کر دیا ہے تو اسے قاتل کہتے ہیں۔
 ۲۔ اگر کسی شخص نے کسی اور شخص کو زخمی کر دیا ہے تو اسے زخمی کہتے ہیں۔
 ۳۔ اگر کسی شخص نے کسی اور شخص کو گولی مار دی ہے تو اسے گولی مارنے والا کہتے ہیں۔
 ۴۔ اگر کسی شخص نے کسی اور شخص کو دھکے مار دیے ہیں تو اسے دھکے مارنے والا کہتے ہیں۔
 ۵۔ اگر کسی شخص نے کسی اور شخص کو پیسے چور کر دیے ہیں تو اسے چور کہتے ہیں۔
 ۶۔ اگر کسی شخص نے کسی اور شخص کو گناہ کر دیا ہے تو اسے گناہ کرنے والا کہتے ہیں۔
 ۷۔ اگر کسی شخص نے کسی اور شخص کو سزا دی ہے تو اسے سزا دینے والا کہتے ہیں۔
 ۸۔ اگر کسی شخص نے کسی اور شخص کو سزا دی ہے تو اسے سزا دینے والا کہتے ہیں۔
 ۹۔ اگر کسی شخص نے کسی اور شخص کو سزا دی ہے تو اسے سزا دینے والا کہتے ہیں۔
 ۱۰۔ اگر کسی شخص نے کسی اور شخص کو سزا دی ہے تو اسے سزا دینے والا کہتے ہیں۔

اس پر اگر کوئی بدبخت یہ کہتا پھرے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے والد گرامی کی قبر

مذہبہ منورہ میں ہونا ثابت نہیں ہے۔ تو اس کو میں یہی کہہ سکتا ہوں کہ ۱۹۶۸ء میں

فیر نے حضرت عبداللہ کا مزار اپنی آنکھوں سے دیکھا حضور علی اللہ علیہ وسلم کے

نام لیا اور آپ سے محبت کرنے والے حضرات وہاں جا کر ان کے وسیلہ جلیقہ

وَمَاد مَانِئِے دیکھے۔ آپ کے مزار اقدس کے حجرہ کے باہر سلطان محمود غزنوی کا نصب کردہ

ایک قلعہ موجود تھا جس میں شکر رہتا کہ

وہ اسے صاحبِ قبر! آپ کے حضور کہیں محمود کھڑا ہے۔ آپ اپنے صاحبزاد

حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے میری سفارش کر دیں تاکہ

میری بخشش ہو جائے۔ بعد ازاں امر کے تو لا کھوں ہوں گے۔ مگر

جناب محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا والد کبیلہ نے کا حق صرف تمہیں کو

محاصل سے ہے

مثال دوم

اُس کے چند دفعہ تکبیر لگانے کی وجہ سے خانہ کی شان

الشِّفاء، يتعرَّضُ لحقوق المصطفى،

قَالَ يَا بَرِّ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ كَانَ الْمَسْجِدُ مَسْجُودًا عَلَيَّ أُحْدِثُ فِي النَّهْلِ

اُپ نے اُسے سینہ سے لگایا۔ پھر فرمایا کہ اپنی جگہ واپس چلے جاؤ۔ وہ واپس آگیا۔ حضرت بریدہ کی حدیث میں ہے کہ اُسے حضور صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا۔ اُسے درخت! اگر تو چاہتا ہے کہ تجھے اسی باغ میں میں واپس بھیج دوں جس میں تو آگاتھا۔ اور وہاں جا کر تیری جڑیں اور شاخیں پھوٹ نکلیں۔ اور تو مکمل درخت بن جائے۔ اور تیرا پھل وغیرہ نئے سرے سے ننگا شروع ہو جائے۔ اور اگر تیری خواہش یہ ہے کہ تجھے میں جنت میں لگا دوں۔ کہ تیرا پھل اللہ تعالیٰ کے ولی کماؤں۔ یہ فرمایا کہ اُپ نے درخت سے کان لگائے تاکہ اُس کا فیصلہ سن لیں۔ تو اس نے اپنی رائے یہ ظاہر کی۔ حضور! مجھے جنت میں ہی لگا دو دیں۔ تاکہ میرا پھل اللہ تعالیٰ کے ولی متنازل فرمائیں۔ اور میں اُسی جگہ پہنچ جاؤں جس میں مجھ پر پانا ماننے کی کیفیت نہ ہونے پائے۔ درخت کا یہ جواب اُن لوگوں نے بھی سنا جو قریب بیٹھے تھے۔ اس پر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اُسے فرمایا۔ تمہاری خواہش میں نے پوری کر دی۔ پھر فرمایا۔ اس درخت سے فانی ہوا چھوڑ کر واریقا کو پسند کیا۔ جناب حسن بصری رضی اللہ عنہ جب حدیث بیان فرمایا کرتے۔ تو رو دیا کرتے۔ اور کہا کرتے۔ اے اللہ کے بندو! ایک خشک درخت حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے عظیم مرتبہ کے شوق میں پڑ کر گرا گڑا ہوا ہے۔ تمہیں تو اس سے بڑھ کر اُپ کی ملاہات کا اشتیاق ہے

توضیح :

حنانہ ستون کا واقعہ دیگر احادیث میں تفصیل سے درج ہے۔ بقدر ضرورت ہم بیان کر دیتے ہیں۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم مسجد نبوی میں ابتلاؤں گھر کے ایک خشک درخت کے ساتھ ٹیک لگا کر خطاب فرمایا کرتے تھے۔ بعض صحابہ کرام

نے محسوس کیا۔ کہ اُپ کو اس سے کچھ تکلیف محسوس ہوتی ہے۔ لہذا کوئی ٹھکانا ہونا چاہیے۔ ایک عورت کا غلام مکڑی کا کام جانتا تھا۔ اُسے کہا گیا کہ وہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے مکڑی کا منبر بنائے۔ جس پر اُپ بیٹھ کر وعظ و نصیحت فرمایا کریں۔ چنانچہ منبر تیار ہو گیا۔ اور اُپ اس پر جلوہ فرما ہوئے۔ اور گھوڑے خشک تنے سے تکیہ لگانا ترک فرمادیا۔ اس جدائی کی وجہ سے وہ ستون گر کر پڑا، فریاد کی اور اُپ نے اسی کی فریاد پر اُسے سینہ سے لگا کر خاموش کر دیا۔ اور اس کی فرمائش پر اُسے جنت کے درختوں میں سے ایک بنا دیا۔

اس مثال کی پیش کش کرنے سے ہم یہ استنباط کرنا چاہتے ہیں۔ کہ گھوڑا ایک خشک تنا اگر چند دن کے لیے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے جسم اقدس کا سہارا بن جائے۔ اور اُپ کے جسم اطہر سے لمس کرنے کی فرصت میسر آتی ہے۔ تو اس میں بھی زندگی آ جاتی ہے۔ اور عقلمندوں کی طرح گفتگو کرنے لگتا ہے۔ اور ایسا عقلمند ہر جاننا ہے کہ دار فناء پر دایر ابقاء کو ترجیح دے رہا ہے۔ یہ چند دن کا ساتھ تھا۔ اور ادھر کار دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا اپنی والدہ ماجدہ کے ساتھ لگاتار عاقبت اہل میں اور پھر طفولیت میں کئی ماہ رہتا ہے۔ آپ ان کے شکم اطہر میں جلوہ فرما رہے۔ ان کی گود میں کھیتے ہیں اُن کا تودہ لوٹش فرمایا۔ انہی طریق قربت و مصاحبت کے ہوتے ہوئے وہ پھر بس جنت میں نہ جائیں؟ افسوس صد افسوس! اعتراض کرنے والوں کو کبھی یہ نصیب ہوتا کہ وہ اس محبت بھری نسبت کا تصور کر لیتے۔ کہ والدین کو یہیں کس محبوب کے والدین ہیں۔ وہ صرف اہل دنیا کے ہی محبوب نہیں۔ اہل سموات کے بھی محبوب ہیں۔ نہیں نہیں وہ تو فانی ارض و سما کے محبوب ہیں۔ اس نسبت کے پیش نظر عقل تو آپ کے والدین کے مقام رفیع و اعلیٰ کا تصور بھی نہیں کر سکتی۔

خلاصہ مثال :

مذکورہ مثال کا خلاصہ اور استنباط یہ ہے کہ کعبہ کے خشک تباہی اگر چند دن کے لیے حضور علیہ السلام کا ٹیکہ بننے کی سعادت حاصل ہو جائے تو اسے زندگی آجاتی ہے۔ اور اس میں ارباب عقول کی طرح گفتگو کرنے اور عشق رسول میں رونے کی استطاعت پیدا ہو جاتی ہے۔ اور پھر وہ نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم کے اختیار دینے پر حجت کو اختیار کر سکتا ہے تو کیا اس اذن جان کی نشان دہاں کا کیا مرتبہ اور مقام ہوگا کہ جس کو صرف چند ساعات کے لیے نبی علیہ السلام کا ٹیکہ بنا کر نبی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو نواہ اپنے شکم مبارک میں رکھنے کو دیں کہہ سنے آپ کو چھ مہینے کا شرف حاصل ہو تو کیا وہ دہاں جنت میں جا سکتا ہے۔ کہ نہیں اس کے افسوس ان ہمت افزا کرنے والوں کو کہیں اسی نسبت کو نبوت کی نگاہ سے تصور کرنا نصیب ہونا کہ یہ والدین کس محبوب کے والدین ہیں وہ صرف دنیا والوں کے ہی محبوب نہیں بلکہ رب العالمین کے بھی محبوب ہیں۔ تو جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کا قتل ہوا جائے اور اسی تصور سے ان کا مرتبہ اور مقام کو سمجھا جائے تو ان کے مرتبہ اور مقام کا تعین عقل سے دراد اور عقلی شکہ پہنچ جاتا ہے۔ تو قارئین کرام اگر یہ لوگ اس کعبہ کے خشک تباہی میں بھی نسبت کا مقام رسول علیہ السلام کے والدین کو تصور کرتے تو کبھی حضور علیہ السلام کے والدین کے خلاف لب کشائی نہ کرتے۔

نوٹ : حضور سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر اتر کے بارے میں اجماع ہے کہ وہ مرشد کعبہ سے بھی افضل و اعلیٰ ہے۔ اگرچہ اس بارے میں گفتگو ہو چکی ہے لیکن یہاں ایک اور انداز سے ہم بحث کرنا چاہتے ہیں۔ وہ یہ کہ آپ کی قبر مبارک کی افضلیت اجماعی ہے۔ اور دوسرا یہ کہ اس سے آپ کی والدہ ماجدہ کی نسبت شان پر استنباط کرنا چاہتا ہیں۔ افضلیت اجماعی کے لیے حوالہ ملاحظہ ہو۔

وفادار الوفاء :

قَدْ رَأَيْتُ الْجَمَاعَةَ عَلَى تَفْضِيلِ مَا ضَرَّ الْأَعْضَاءَ
الْشَّرِيفَةَ حَتَّى عَلَى الْكَعْبَةِ وَالْمَذِينَةَ وَالْجَمْعَ
يَعُدُّ عَلَى تَفْضِيلِ مَكَّةَ وَالْمَدِينَةَ عَلَى سَائِرِ
الْبِلَادِ وَالْحَمْدُ لِمَنْ يَهْمَا أَفْضَلُ فَذَهَبَ عَمْرٍو
الْخَرْقَابِ وَرَأَيْتُ عَقِيدَ اللَّهِ وَمَا لَكَ مِنَ النَّاسِ وَكَثُرَ
الْمَدَنِيِّينَ إِلَى تَفْضِيلِ الْمَدِينَةِ وَالْحَمْدُ لِمَنْ يَهْمَا
فَقَالَ مَحَلُّ الْخِلَافَةِ فِي عَيْنِ الْكَعْبَةِ وَالْمَدِينَةِ
أَفْضَلُ مِنَ الْمَدِينَةِ مَا عَدَا مَا ضَرَّ الْأَعْضَاءَ
الْشَّرِيفَةَ الْجَمَاعَةُ وَحِكَايَةُ الْجَمَاعَةِ عَلَى تَفْضِيلِ
مَا ضَرَّ الْأَعْضَاءَ الشَّرِيفَةَ فَسَلَّمَ الْمَدِينَةَ وَالْمَدِينَةَ
ابن أبي ليلى : رَأَيْتُ قَبْلَهُ كَحَقَّ قَالِ الْخَطِيبُ ابْنُ
جَمَلَةَ وَكَهْدَ أَنْقَلَهُ ابْنُ الرِّمَنِ ابْنُ عَسَاكَرٍ وَغَيْرُ
هَمْرٍ مَعَ النَّصْرِ يُجِيزُ بِالتَّفْضِيلِ عَلَى الْكَعْبَةِ الشَّرِيفَةِ
بَلْ قُلَّ الشَّيْءُ عَنْ ابْنِ عَفِيلِ الْعَنْبَلِيِّ أَنَّ ذَلِكَ
الْبَعْضُ أَفْضَلُ مِنَ الْعَرَشِ

وَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا خِلَافَ أَنْ أَتَمَّعَ النَّبِيُّ
 حَقَّتْ الْأَعْصَا ثُمَّ الشَّرِيفَةُ أَفْضَلُ بِقَاعِ الْأَرْضِ
 عَلَى الْإِطْلَاقِ حَتَّى مُوَضِّعِ الْكَعْبَةِ ثُمَّ قَالَ وَأَفْضَلُ
 أَنَا أَفْضَلُ بِقَاعِ السَّمَوَاتِ أَيْضًا وَلَمْ أَرَ مَنْ تَعَرَّضَ
 لِيَذَّالِكَ وَالَّذِي أَعْتَقَدُهُ أَنَّ ذَالِكَ لَوْ عَرَّضَ عَلَى
 عَلَمَاءِ الْأُمَّةِ لَمْ يَخْتَلِفُوا فِيهِ وَقَدْ جَاءَ أَنَّ السَّمَوَاتِ
 تَشْرَفَتْ بِمَوَاطِنِ قَدِّ مَيْتُو صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 بَلْ تَوَقَّاهُ قَالَ خَالِدُ بْنُ جَمِيلٍ بِقَاعِ الْأَرْضِ أَفْضَلُ مِنْ
 جَمِيعِ بِقَاعِ السَّمَاءِ تَشْرُفُهَا لِكُونِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ حَالًا فِيهَا لَمْ يَتَبَعْدُ بَلْ هُوَ عِنْدِي ظَاهِرٌ
 مُتَعَبِّينَ ۚ

دفعاء الوفا جلد اول ص ۱۲۸

ترجمہ: اس پر اجماع متفق ہے کہ زمین کا وہ حصہ جو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے
 اعضاء شریفہ سے ملا ہوا ہے۔ وہ کعبہ پاک سے بھی افضل ہے۔ اس کے
 بعد اس پر بھی اجماع ہے۔ کہ مکہ مکرمہ اور مدینہ منورہ دونوں بقیہ تمام
 شہروں سے افضل ہیں۔ ان اس میں اختلاف ہے کہ ان دونوں میں سے
 کون افضل ہے؟ حضرت عمر بن خطاب، عبداللہ بن عمر، مالک بن انس
 اور اکثر اہل مدینہ کا یہ ہے کہ مدینہ منورہ افضل ہے۔ بعض نے
 مدینہ منورہ سے بڑا اچھا کہا ہے کہ اختلاف کعبہ شریفہ کو چھوڑ کر دو سرے
 شہروں کی نسبت ہے۔ کیونکہ کعبہ مکرمہ تو مدینہ منورہ سے افضل ہے لیکن
 مدینہ منورہ سے کعبہ کی افضلیت بھی اس لئے کہ وہ چھوڑ کر ہے۔ جو سرکار
 دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے جسم اقدس سے متصل ہے۔ یعنی آپ کی

قبر انور اسے قاضی عیاض نے نقل کیا ہے۔

اور ان سے پہلے قاضی ابوالولید باجی نے بھی
 لکھا۔ جیسا کہ خطیب ابن جلا نے کہا ہے۔ اسی طرح ابوالیمان ابن عساکر
 وغیرہ نے بھی اسے نقل کیا ہے۔ اس کے ساتھ ساتھ یہ تبریک بھی
 ان حضرات سے منقول ہے۔ کہ آپ کی قبر شریفہ کی جگہ کعبہ مکرمہ سے
 بھی افضل ہے۔ بلکہ ابن عساکر حنبلی سے تابع الدین بسکی نے نقل فرمایا
 کہ وہ بقیہ مبارک عرش سے بھی افضل ہے۔

علامہ تاج فاکھی نے کہا۔ علامہ نے فرمایا کہ وہ مبارک جگہ جو آپ کے جسم طہر
 سے ملی ہوئی ہے۔ وہ زمین کی تمام جگہوں سے حقاً کہ مکہ مکرمہ سے بھی
 علی الاطلاق افضل ہے۔ پھر کہا۔ میں کہتا ہوں کہ وہ مقدس جگہ جو آپ
 کے جسم طہر سے ملی ہوئی ہے۔ تمام آسمانی جگہوں سے بھی افضل ہے۔ اور حقیقہ پر گواہی کہ وہ زمین
 نے نہیں دیکھا میرا عقیدہ ہے۔ کہ امت کے علماء میں سے کسی کا
 بھی اس میں اختلاف ممکن نہیں۔ یہ بھی آیا ہے کہ آسمانوں کو توفیقت
 دراصل حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی قدم بوسی سے حاصل ہوئی ہے۔ بلکہ
 اگر کوئی کہنے والا یہ کہتا ہے کہ زمین کی تمام جگہیں، آسمانوں کی تمام
 جگہوں سے افضل ہیں۔ کیونکہ زمین میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم حلوہ فرمایا
 تو یہ کوئی بیدار فہم نہیں۔ بلکہ میرے نزدیک یہ بالکل ظاہر اور متعین ہے۔

صاحب وفاء الوفاء علامہ نور الدین مہر دی رحمۃ اللہ علیہ قرا نور کے افضل ترین
 ہونے پر علامہ زکشی کی ایک محبت بھرا استدلال یوں پیش فرماتے ہیں۔

وفاء الوفاء

قَالَ الرَّحْمَنِيُّ وَقَدْ ضَيَّلَ مَا حَقَّ الْأَعْضَاءُ الشَّرِيفَةِ
لِلْمَجَابِرَةِ وَلِهَذَا يَحْرَمُ لِلْمَجَابِرَةِ مَسَّ جِلْدِ الْمُضْغَمَةِ

(وفاء الوفاء جلد اول ص ۲۹)

ترجمہ: علامہ زرکشی نے فرمایا کہ اس جگہ کی افضلیت کی جس کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے جسم اطہر سے متصل ہونا نصیب ہے، کی علت یہ ہے کہ اسے آپ کے جسم اقدس سے ملنا نصیب ہوا۔ اسی اتصال و ملنے کی وجہ علت اسے بے وضو کے لیے قرآن کریم کی ہند (غلات) کو ٹھونکا حرام ہے۔

خلاصہ کلام:

یہ کہ حضور ختمی مرتبت صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر انور کی افضلیت علی الاطلاق متفق علیہ عقیدہ ہے۔ اور اس پر اجماع امت منعقد ہے۔ ہاں اگر اختلاف ہے۔ تو قبر انور کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور مکہ مکرمہ میں افضلیت کا ہے۔ جس کی تفصیل ہم بیان کر چکے ہیں علامہ زرکشی نے بقول مبارکہ کے افضلیت علی الاطلاق ہونے کی علت مجاورت قرار دے کر قرآن کریم کے چھوٹنے سے اسے واضح فرمایا۔ قرآن کریم کہتا ہے۔ لَا يَمَسُّهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ۔ اس کو صرف پاک لوگ چھوتے ہیں۔ صراحت یہ حکم قرآن کریم کیلئے ہے۔ لیکن جس طرح نفس قرآن کریم کو بے وضو ہاتھ نہیں لگا سکتا۔ اسی طرح اس کی جلد اس سے لپٹے غلات وغیرہ کو بھی ہاتھ لگانا منع ہے۔ یہ حرمت و عبادت، مجاورت و اتصال کی وجہ سے آئی۔ اسی طرح جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات مقدسہ افضلیت علی خلق ہے۔ تو اس کی مجاورت والی جگہ بھی افضل ترین ہو جائے گی۔

یہاں یہ بات ذہن میں آسکتی ہے۔ کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے جسم اقدس سے ملنے والا زمین کا حصہ وہ قبر شریف کا اندرونی حصہ ہے۔ اور جو اوپر وائیں بائیں غیر متصل ہے

وہ لا ہوا نہ ہونے کی وجہ سے افضل نہ ہوگا۔ اس بارے میں ہم کہتے ہیں۔ کہ عرفاً اور عقلاً اندرونی اور بیرونی پوری جگہ کا نام قبر ہوتا ہے۔ اور اندرونی حصہ بیرونی سے متصل ہے لہذا دونوں کا حکم ایک ہی ہوگا۔ تفاسیر میں وضو اذیعیہ اذ ظاہر آیات کے تحت جس اغرابی کا واقعہ مذکور ہے۔ وہ آپ کے وصال کے بعد تیسرے دن حاضر ہوا۔ اور قبر انور کے پاس کھڑے ہو کر یہ شعر پڑھا۔

فَقَسِيءَ الْبَيْتِ اَبْلَقَابُ اَمَّتْ سَائِكُهُ
فِيهِ اَلْعَقْدُ وَ اَلْحَبْرُ وَ اَلْكَرَمُ

ترجمہ: میری جان اس قبر پر قربان جس میں آپ قیام پیر ہیں۔ اس میں معافی سخاوت اور کرم موجزن ہیں۔

ان قیاسی و نقلی باتوں سے ہٹ کر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر انور کی افضلیت دلیل نقلی سے بھی ثابت ہے۔ جسے امام جوزی نے الفاء باحوال الفاء ص ۹۷ پر نقل کیا۔ اور اسے صاحب وفاء الوفاء نے ان الفاظ سے ذکر کیا۔

وفاء الوفاء:

دروى ابن العجوزى فى الوفاء عن عائشة
قَالَتْ لَمَّا قُبِضَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
اُتِيََتْ كَعْبَةُ حِينَ ذُكِرَتْ فَقَالَتْ اَيْنَ يَدُ رَسُولِ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ عَمْرُو لَا تَكُنَّ لَيْسَ فِي الْأَرْضِ
بِقَعَةٍ أَحْكَمَ عَلَى اللَّهِ مِنْ بَقْعَةٍ قُبِضَ فِيهَا نَفْسُ
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَ رَوَى يَحْيَى بْنُ عَمْرِوٍ
قَالَ لَمَّا اُخْتَفَتُ الْاَيُّدُ ذُنُ الْاَحْيَاتِ خَوَّفَاَهُ اَللَّهُ عَزَّ وَ
وَاَقْصَرَ صَوْرَ بَدَا اَيْكَة۔

قُلْتُ وَكَيْفَ خُذَ مِمَّا قَالَهُ عَلَى مُسْتَنَدٍ فَقُلْنَا لِإِجْمَاعِ
السَّابِقِ عَلَى تَفْضِيلِ الْقَبْرِ أَشْرَعُ لِيَسْخَرُوا مِنْهُمْ
حَكِيمًا وَنُحْفَ عَلَيْهِمُ إِلَى الدَّقْنِ بِهـ۔

وَكَمَا قَالَ النَّاسُ لَا فِي بَحْرِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَا صَاحِبَ
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فِي الْأَمَّا كَانَ الْأَمْرُ
قُبْرًا اللَّهُ تَعَالَى رَوْحَهُ فِيهِ۔ هَكَذَا أَمَرَ يَقْبِضُ
رَوْحَهُ إِلَّا فِي مَكَانٍ طَيِّبٍ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ
فِي شَمَائِلِهِ وَالنَّسَائِيُّ فِي الْكَبَرِيِّ وَاسْنَادُهُ صَحِيحٌ
وَرَوَاهُ أَبُو يَعْنَى الْمُوصِلِيُّ وَلَفْظُهُ سَمِعْتُ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَا يَقْبِضُ النَّبِيُّ
إِلَّا فِي أَحَبِّ الْأَمْكَانِ إِلَيْهِ۔

قُلْتُ وَ أَحَبُّهَا إِلَيْهِ أَحَبُّهَا إِلَى رَبِّهِ لَا فِي حَبْلَةٍ تَابِعٍ
لِحَبْلٍ رِيهِ إِلَّا أَنْ يَكُونَ كَحَبْلَةٍ عَنْ هَوَى نَفْسٍ وَمَا
كَانَ أَحَبَّ إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ كَيْفَ لَا يَكُونُ أَفْضَلَ وَ
لِذَا اخْتِذْتُ تَفْضِيلَ الْأَمْدِيَّةِ عَلَى مَكَّةَ مِنْ
قَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَمَا فِي الصَّحِيحِ۔

(روفاہ النوفار جلد اولی ص ۳۳)

ترجمہ: ابن جوزی نے الوفا سیرہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت کیا
کہ جب سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا وصال ہو گیا۔ تو صحابہ کرام میں آپ
کی تدفین کے بارے میں اختلاف ہوا۔ کہنے لگے حضور صلی اللہ علیہ وسلم
کو کہاں دفن کیا جائے؟ حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ نے کہا: نہ وہ جگہ

جہاں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی روح قبض کی گئی۔ اس سے زیادہ باعزت و
افضل دوسری کوئی جگہ نہیں ہو سکتی۔ جتنا سبب کہی روایت کرتے ہیں۔ کہ صحابہ کرام
کے اختلاف کے وقت حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ نے کید آپ کو
یقیناً وہیں دفن کیا جائے گا۔ جہاں آپ کی روح اقدس قبض کی گئی۔
اس پر تمام صحابہ کرام رضی اللہ عنہم متفق ہو گئے۔

میں کہتا ہوں۔ کہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ کا قول اس اجماع سابق کی دلیل
ہے۔ جو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر نور کا تمام مقامات سے افضل ہونا منظور
ہوا۔ کیونکہ علی المرتضیٰ کی بات پر سب صحابہ رضی اللہ عنہم ہو گئے۔ اور اسی جگہ
دفن کرنے پر رجوع کر لیا۔

جب لوگوں نے حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ سے پوچھا۔ اسے
رسول اللہ کے ساتھی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو کس جگہ دفن کیا جائے؟
فرمایا۔ جہاں آپ کی روح مبارک قبض کی گئی۔ اللہ تعالیٰ نے آپ کی
روح اقدس یقیناً طیب و افضل مقام پر قبض فرمائی ہے۔ اسے ترمذی
نے شامی میں اور نسائی سے بکری میں ذکر کیا۔ اور اس کی اسناد
صحیح میں اور ابو یعلیٰ الموصلی نے ان الفاظ سے روایت ذکر کی۔ میں نے
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا تھا کہ اللہ تعالیٰ ہر پیغمبر کو اس
مقام و جگہ پر روح قبض فرماتا ہے۔ جو اس کی محبوب ترین جگہ ہو۔

میں کہتا ہوں۔ کہ پیغمبر کی محبوب جگہ دراصل اللہ کی محبوب جگہ ہوتی ہے۔ کیونکہ اس
کی محبت اللہ کی محبت کے تابع ہوتی ہے۔ ماں اگر محبت ہوائی نفس کے تابع ہو تو پیغمبر
اور جو چیز دیگر اللہ اور اس کے رسول کو محبوب تر ہو۔ وہ کیونکر افضل نہ ہوگی۔ اسی لیے
مزید مندرجہ کی مکہ مکرمہ پر افضلیت بیان کی گئی ہے۔

ناظرین و مآثرین کرام! آپ پر بخوبی جان چکے ہیں۔ کہ اللہ تعالیٰ نے جس قدر اور جو بھی چیز پیدا فرمائی خواہ وہ زمین سے تعلق رکھتی ہو یا عالم بالا میں اس کا وجود و ہوا ان میں سے کوئی چیز اس جگہ سے انفصل نہیں ہو سکتی۔ جس جگہ اللہ تعالیٰ کے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم آرام فرماویں۔ اس جگہ کی افضلیت صرف اور صرف اس لیے ہوئی۔ کہ اس نے سرکارِ ابدِ قرار صلی اللہ علیہ وسلم کے جب اطہر کو اپنی اخلاص سے رکھا ہے۔ جب حضورِ شفیق مرتبت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نسبت ہو جانے کی وجہ سے زمین کا وہ مکمل عرش و کرسی اور جنت و کعبہ مرتبہ میں بڑھ گیا۔ تو اس نسبت کے پیش نظر جب ہم آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی والدہ ماجدہ کو دیکھتے ہیں۔ تو لہذا تسلیم کرنا پڑتا ہے کہ اس نسبت کی وجہ سے آپ کو ارفع و اعلیٰ مرتبہ حاصل ہے۔ بلکہ قبرِ شریف کی بر نسبت آپ کی والدہ کے ساتھ آپ کا تعلق کہیں زیادہ ہے۔ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی والدہ ماجدہ کے شکمِ اطہر میں پرورش پائی۔ اس طرح یہ دونوں ہم جنس ہو سنے میں قبر کی مٹی سے ممتاز ہوئے۔ یہ ولادت با سعادت کے بعد سیدہ امیرہ رضی اللہ عنہا نے آپ کو گود میں کھنڈیا یا۔ انہیں دودھ پلا کر جزو و کل کا تعلق قائم کیا۔ یقینی بھی اس زمین کے لکڑے کے ساتھ نہیں۔ آپ کی والدہ ماجدہ گود میں لے کر شفقت و محبت بھری نگاہوں سے آپ کو دیکھتی رہی۔ ایسا دیکھتا اس مٹی کو کہاں نصیب؟ پھر یہی والدہ محترمہ فرماتی ہیں۔ کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی ولادت با سعادت کے وقت مجھ سے ایک نورِ علیٰ ہر ہوا۔ جس کی روشنی سے میں قید و کمزری کے محلات دیکھے۔ یہ نسبتیں اور تعلقات اس خطرِ زمین کو کہاں حاصل ہے؟ جب قبرِ انور کو صرف آپ کے جسمِ اطہر سے نکال رکھنے کی وجہ سے یہ مقام و مرتبہ مل گیا۔ تو آپ کی والدہ جو کوہِ بیت کا نسبتوں اور تعلقات کی حامل ہیں۔ ان کو عرش و کعبہ اور جنت کا مرتبہ حاصل ہوا کیونکہ تسلیم نہیں کیا جاتا۔ ہذا معلوم ہوا آپ کی والدہ اعلیٰ درجہ کی جنم ہیں۔ اور انہیں معاذ اللہ دورِ حق کہنے والا ہے۔ رسول کی وجہ سے اپنی آخرت پر یاد کر رہے ہیں۔ نسبت یا الحبیہ۔

ایک سوال :-

حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کو ہمیں کے متعلق جب ہم کہتے ہیں کہ ان کے کفر و شرک پر کوئی دلیل نہیں ہے۔ لہذا وہ مومن و موحّد ہیں۔ اس پر کوئی سوال کر سکتا ہے۔ کہ اگرچہ ان کے کفر و شرک پر دلیل نہیں لیکن ان کے ایمان و ارادہ موحّد ہونے کی کوئی دلیل نہیں جواب :-

اس سوال کا جواب اگرچہ اسی قدر کافی ہے۔ کہ آپ کے والدین کو یہ زمانہ فترت میں گزرے اور اس دور میں کسی کے کفر و شرک سے بچا رہنا اس کے مومن ہونے کی دلیل ہے۔ گوشہ اور اوراق میں یہ بات تفصیل سے باریں گزر چکی ہے۔ کہ آپ کے والد گرامی مشرک نہیں بلکہ موحّد تھے۔ آپ کی والدہ ماجدہ کے وہ اشعار جو تہذیب و احوال انہوں نے کہے۔ وہ ان کے ایمان و ایقان کے گواہی دیتے ہیں۔ آپ نے دعا مانگی تھی۔ **يَا اللَّهُ اٰتِنَا لَكَ عِلْمًا اَلَا صَنَعَامُ**۔ اللہ تجھے بتوں کی پوچھ سے روکے۔ یہ دعا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے تھی۔ اس سے آپ کی والدہ ماجدہ کی جنت پرستی سے نفرت کا پتہ چلتا ہے۔ سچھی تو وہ اپنے فردِ نازِ جند کے لیے یہ دعا مانگ رہی ہیں۔

ایک شبہ :-

زمانہ فترت کے لوگوں کے بارے میں خود حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیث بتلاتی ہیں۔ کہ ان کا صرف اس دور میں خود شرک و کفر نہ کرنا، دلیلِ نجات نہیں۔ بلکہ کل قیامت کو ان کا امتحان لیا جائے گا۔ پھر فیصلہ ہو گا۔ ان احادیث کا خلاصہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کل قیامت کو ان کا اہل فترت سے امتحان لے گا۔ کامیاب ہونے والے جنم اور ناکام جنم پر قرار پائیں گے۔ اہل فترت کہیں گے۔ اے اللہ! ہمارے دور میں تو نے کسی

پیغمبر کو مبعوث فرمایا تاکہ ہم اس کی تبلیغ سے بہرہ ور ہوتے اور جو پیغمبر ہم سے پہلے تشریف لاکھانا وقت گزر چکے تھے۔ ان کی تعلیمات بہت مسخ ہو چکی تھیں۔ مگر ان کا نام و نشان تک دستا تھا۔ اگر ہمیں یہ موقع ملے تو ہم ضرور ایمان لاتے۔ اس پر اللہ تعالیٰ ان سے اپنی اطاعت کا اقرار لے گا۔ تو وہ کہیں گے اس اہم تر سے اطاعت گزار ہیں۔ حکم ہو گا۔ اگر ایسا ہی ہے تو جہنم میں کو جاؤ۔ اس پر کچھ غور جہنم میں کو جائیں گے۔ اور کچھ کھڑے سوچتے رہ جائیں گے۔ جہنم کو پہلے سے حکم ہو چکا ہو گا۔ جو ان میں سے تمہارے اندر آئے۔ اُسے سلامتی اور امن کے ساتھ جگہ دینا۔ غلامیہ کہ جہنم میں چلا ننگ لگانے والے جنتی اور اس حکم کی نافرمانی کرنے والے جہنمی ہوں گے۔ جس کا مطلب یہ ہوا کہ کسی کا زمانہ فرمت میں ہونا اور شرک و کفر نہ کرنا وجہ نجات نہیں۔ بلکہ نجات کا دار و مدار قیامت کے امتحان پر ہے ایسی احادیث کے اس معنیوں کے پیش نظر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کے بارے میں صرف زمانہ فرمت میں ہونا اور کفر و شرک نہ کرنا اس کی ان کا جنتی ہونا ثابت نہیں ہو سکتا۔

جواب مشابہ :

اس مشابہ کی بنیاد و راصل اہل فرمت کی اقسام سے غفلت کا نتیجہ ہے۔ اگر اہل فرمت کی اقسام پیش نظر ہوتیں تو بات میں کوئی الجھاؤ نہ رہتا۔ بہر حال اہل فرمت کی تین اقسام ہیں۔

- ۱۔ وہ جو کہ انبیاء سابقین کی تعلیمات کے باقی نہ رہنے کے باوجود موقد ہوں۔
 - ۲۔ وہ جو حیر اللہ کی یکسوئی کر رہے ہوں۔
 - ۳۔ وہ جو حیر اللہ کی پوجا کریں اور نہ ہی موقد ہوں۔ بلکہ اہل غفلت ہوں۔ یا پھر تلاش حقیقت میں سرگرداں ہوں۔ اور کوئی راستہ نہ پائیں۔
- ان تین اقسام میں سے قسم اول قطعی جنتی دوسری قسم قطعی دوزخی ہیں۔

تیسری قسم کے لوگوں کے بارے میں مذکورہ احادیث آئی ہیں۔ امتحان ان کا ہو گا۔ بقیہ دوم اقسام کے امتحان کا کوئی معنی نہیں بنتا۔ کیونکہ زمانہ فرمت کے بعد، عموماً حکم میں اور مشرک بہر حال مشرک ہیں۔ اس تقسیم کے بعد ہم یہ دیکھیں گے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کو عین کس قسم کے اہل فرمت میں آئیں گے۔ ہم یہ بیان کر چکے ہیں کہ جب تک کسی کے کفر پر دلیل نہ ہو۔ اس میں اصل خیال رکھتے ہوئے ایمان ہی ثابت ہو گا چونکہ سرکارِ عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کو عین کفر و شرک پر ہونے کی کوئی دلیل نہیں۔ لہذا وہ مذکورہ تین اقسام میں سے قسم اول میں شمار ہوں گے۔ اس لیے کلی قیامت کو یہ لوگ امتحان کے کھڑے یہ کھڑے نہیں ہوں گے۔ اور اگر تسلیم کر لیا جائے کہ آپ کے والدین کو عین تیسری قسم کے اہل فرمت ہیں۔ تو پھر ہم حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی ان احادیث کو سامنے رکھیں گے۔ جن میں آپ نے اپنے ساتھ کیے گئے اللہ تعالیٰ کے ایک ہمد کا ذکر فرمایا ہے۔ اس ہمد کا تذکرہ تفسیر طبری میں ان الفاظ سے مذکور ہے۔

تفسیر طبری :

حدَّثَنَا عِبَادُ بْنُ يَعْقُوبَ قَالَ حَدَّثَنَا الْحَكَمُ بْنُ ظَهْرٍ
عَنِ السَّيِّدِ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى وَاسْتَرْفَتْ
لِيُجْعِلَنَّكَ رَبُّكَ فَتَرْضَى قَالَ مِنْ رِثَاءٍ مَعَهُ حَدَّثَنَا
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَدْخُلُ أَحَدٌ مِنْ أَهْلِ بَيْتِهِ إِلَّا
(تفسیر طبری پارہ ص ۱۴۹ مطبوعہ مکتبہ مکرّمہ)

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما اللہ تعالیٰ کے قول وَاسْتَرْفَتْ لِيُجْعِلَنَّكَ رَبُّكَ فَتَرْضَى کے بارے میں فرماتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خوشیوں میں سے ایک خوشی یہ بھی ہے کہ آپ کے اہل بیت میں سے کوئی بھی جہنم میں داخل نہ ہو گا۔

ایک خط کا جواب

فوالہٰدین فی ایمان برین کریمین کی تکمیل کے بعد رقم الحروف شدید طویل ہو گیا۔ اور پھر عارض قلب میں مبتلا ہونے کی وجہ سے تقریباً نو ماہ سے تالیف و تصنیف کا کام رکا ہوا تھا اسی دوران ایک سنی عالم دین کا خط موصول ہوا جس میں اہل تشیع کے چند اعتراضات درج تھے۔ ایک تو تحریف قرآن کے بارہ میں اور دوسرا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کریمین کے متعلق کہ معاذ اللہ وہ اسلاف کے نزدیک کافر ہیں۔ اور اس اعتراض کے لیے مین دلائل نقل کیے ایک دلائل النبوة مرقی سے اور دوسرا تفسیر کبیر امام رازی سے اور تیسرا مسلم شریف سے لیکن بیماری کی شدت کی وجہ سے اس کا جواب لکھنے کی ہمت نہ ہوئی۔ اسی دوران پیروم شدتیں سیدی سید پیر باقر علی شامی صاحب سجادہ نشین آستانہ عالیہ حضرت کیدیا نوار شریف نے حکم فرمایا مولوی صاحب تصنیف کا کام شروع کریں شاید اللہ تعالیٰ آپ کو اس کے سبب شفا عطا فرمائے۔ تو میں نے اللہ کے ولی کامل کے حکم کو باعث صحت و نجات سمجھتے ہوئے مذکورہ خط کو تلاش کیا۔ تو کوشش بسیار کے بعد وہ خط مل گیا۔ چونکہ اس خط کے ذکر کردہ تینوں دلائل نہایت وزنی تھے جس سے عوام سے بڑھ کر علماء بھی شک و شبہ میں مبتلا ہو سکتے تھے۔ لہذا فقیر نے ان کے جوابات تحریر کیے۔ مذکورہ دلائل کے جوابات اگرچہ پہلے ہی تحریر کیے جا چکے ہیں۔ لیکن ان دلائل کی عبارات اور پھر کتب کے مختلف ہونے کی وجہ سے میں نے ضروری سمجھا کہ ان کے جوابات مفصل طور پر تحریر کیے جائیں۔ لہذا اب پہلے خط کی اصل عبارت نقل کرتے ہیں۔ اس کے بعد جوابات تحریر کریں گے۔

خط کا مضمون

بارسہمانہ زناشر محمد علی حسین حنفی در خدمت اقدس محترم القام احبب الاسترام

منظر اسلام و وارث سید خیر الابرار شیخ الحدیث مولانا محمد علی صاحب دایم محمد کمال سلام علیکم مزاج سامی۔ کچھ عرصہ قبل آپ کی تصانیف فقہ جعفریہ و تحفہ جعفریہ مطالعہ میں آئیں ان کتب کو پڑھ کر میرا جی چاہا کہ آپ سے مکاتبت کا شرف حاصل کروں کیونکہ میری لائبریری (کو میں میں اکثر کتب خیمہ کے رد میں ہیں) میں آپ کی کتب نے نمایاں حیثیت حاصل کر لی ہے۔ جو شخص بھی مطالعہ کرتا ہے تعریف و توصیف کرتا ہے کیونکہ آپ نے جو دلائل پیش کیے ہیں وہ اکثر دوسرے علماء سے نہیں ہو سکے۔ آپ کی تصانیف میں دیگر خوبیوں کے علاوہ عبارات پر اعراب اور ساتھ ترجمہ ہے۔ حضرت والا میرا دایم ایسے گہرا سے ہے جو کہ شیعیت زود ہے۔ لہذا بحث و مباحثہ چھڑا رہا ہے۔ میں کوشش کرتا ہوں کہ علماء سے رابطہ رکھوں برائے کرم جواب سے ضرور نوازیں گے۔ چند اعتراضات جو اہل تشیع کی جانب سے کئے جاتے ہیں درج کر رہا ہوں۔ آپ سے گزارش ہے۔ کہ تحقیق و تدقیق کی روشنی میں جواب مرحمت فرمائیں۔ بڑا تفسیر اتقاۃ، ص ۸۸ پر ہے القرآن اُنْتُ اَلْفِ اَحَدِی و سبع و عشرون الف حرف کیا عبارت تحریف قرآن کے متعلق ہے۔ میرا والا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کے ایمان و عدم ایمان کے بارہ میں علماء اہل سنت کا عقیدہ کیا ہے۔ مولانا حضرت خیمہ کی جانب سے درج ذیل روایات پیش کی جاتی ہیں بلا کرم نقل فرمایا۔

سوال: اما المحدثی نے کہا نبی علیہ السلام کے والدین ثبت پرست تھے۔

(الف) سیرۃ نبویہ باب لم یصح اسلام ابویہ بل دلوں ص ۲۳۹ قال النبوة فی ذلک مثل النبوة لا یکتون ابواہ وحبہ ذلک النصف فی الاخرۃ و قد کانہ یعبدون النون حتی کانوا

وَكُفِّرْ عَنْهُ لَا يَتَذَكَّرُ فِي حَتِّهِ لَوْ أَنَّ أَكْثَرَهُ النَّاسِ
صَاحِبِينَ

سوال علامہ نے کہا نبی علیہ السلام کے والدین کو مومن کہنا یہ راہنویسوں کا عقیدہ ہے

(ب) تفسیر کبیر جلد ششم صفحہ ۳۹۹ آیت و تَقَابُلُهُمْ فِي
السَّابِقِينَ سوره شعراء وَ آفَلَوْ أَنَّ النَّاسَ لَفِي قَعَّةٍ ذَرَبُوا
إِلَى آفَاتِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَالْفِئَةِ مَوْتٍ وَمَيِّتِينَ
و تَقَسَّوْا إِلَيْهِ وَالْآيَةَ وَ بِالْعَبَثِ وَ أَكْمَا
أَصْحَابُنَا قَعَّةٌ رَفَعُوا آفَاتِ الْيَدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
و سلم كَانَتْ كَقَفَرٍ -

سوال علامہ نے کہا کہ نبی علیہ السلام کو ماں کے لیے استغفار کرنے سے منع کیا گیا

(ج) صحیح مسلم جلد ۷ صفحہ ۳۶۰ کتاب الجنائز - عن أبي
مرويه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
قَبِيحٌ وَأَبْيَحُ مِنْ حَوْلِهِ قَعَالٌ رَأْسُهُ ذَنُوبٌ رَجِي فِي أَنْ يَسْتَفِرَّ لَهُ
فَلَمْ يَأْذَنْ لِي بِأَهْ كَرَمِ أَنْ حَوَارِجَاتِ كَيْ تَمْلِكُ مَكْمَلِ تَحْقِيقِ وَ تَمْلِكُ مِنْ نَوَازِي
مِنْ بَرِي شَدِيدَةٍ مِنْ أَنْ تَعْلَمَ أَنَّ كَرَمِ أَجَابَ كُوسَلَام

وَالسَّلَام

ما سترندل حسین حنفی دیرم سلطان محمد جمالی ڈاک فادر گروٹ تحصیل ضلع خوشاب

نعمه و فصلی علی رسولہ الکریم

اما بعد فاعوذ بالله من الشیطان الرجیم

بسم الله الرحمن الرحيم

رب اشرح لی صدری و یسر لی امری و احسن

عقده من لسانی ینقہر قلوبی -

مذکورہ تیئوں سے سوالات کے بالترتیب جوابات

پہلا اعتراض تشریح تقان ص ۸۹ سے نقل کیا گیا ہے۔ اس کا جواب عقائد
جعفریہ جلد سوم ص ۴۹۵ تا ۴۹۶ غلاحظہ فرمائیں۔ لہذا اس کے جواب تحریر کرنے کی
ضرورت نہیں۔ اب باقی جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے آباء و اجداد کے بارہ ہیں ان پر
ہیں۔ ان کے ترتیب وار جوابات اور اعتراضات کی اصل عبارات نقل کی جاتی ہیں
غلاحظہ فرمائیں۔

سوال اول کا جواب:

پہلا اعتراض جو سیرت نمبر ۱ سے بحوالہ دلائل النبوة علامہ بیہقی سے نقل کیا گیا
ہے۔ اس کی اصل عبارت حدیث کہ جس سے بیہقی نے وہ عبارت لکھی کہ جس کو
معتزلی نے نقل کیا ہے۔ وہ اصل حدیث پوری معتزلی نے نقل نہیں کی۔ اس لیے اسم
دلائل النبوة کی پوری عبارت بعد حدیث اور معتزلی کی عبارت کے نقل کرتے ہیں
مگر کشف تمام ہو کر یہ معتزلی نے اصل حدیث کو نقل نہیں کیا کہ جس سے علامہ بیہقی
نے وہ عبارت مستنبط کی کہ جس کو معتزلی نے نقل کیا ہے۔ کیونکہ جب تک اصل
حدیث سامنے نہ آئے اس وقت تک بیہقی کے استنباط کی حقیقت واضح
نہیں ہو سکتی۔ لہذا حدیث کی اصل عبارت درج ذیل غلاحظہ فرمائیں۔

دلائل النبوة:

اخبرنا علي بن احمد بن عبيد ان قال حدثنا
احمد بن عبيد الصغار قال حدثنا عبد الله
بن شريك قال حدثنا ابن ابي مريه قال حدثنا
ابن نافع بن يزيد قال حدثني ربيعة بن
سيف قال اخبرني ابو عبيد الرحمن العمالي
عن عبيد الله بن عمر قال قال قهرنا مع
رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلاً فقام
رجعنا وجده بنا بابه اذا هو يا مراء مقلد
لا نطقه عن هذا فقال يا هذا طمأنينة
قالت جئت من عند اهل هذا البيت
رحمت اليهم ميتهم وعزيتهم قال فلكم
بلغت معهم الكذبي قالت معاذ الله ان ابلغ
معهما الكذبي وقد سمعته شذوهم فيه
ما شذوهم قال لو بلغت معهم الكذبي
ما رايت الجنة حتى يراها حيداً بيضاء
قلت حيلة ايها لقبه المطلب بن هاشم
وحيث لا يكون ابواه وعبده بغيره الصفة
في الآخرة وكانوا يعبدون في التوثيق
حتى ما تروا ولم يدنوا اذ في عيسى بن

عليه السلام وامرهم لا يقدح في نسب رسول
الله صلى الله عليه وسلم لان ان صحته انكسار
صحيحة الا انهم قيلت مع في وجا يه
فلا يلزم منهم تعبد يد العقد ولا حقار قتلهم
اذا كان ومثله ينجون في الاسلام - وبالله
التوفيق -

دلائل النبوة للبيهقي ص ۱۹۲ باب ۱۰ وفاته عبد الله
ابن رسول الله مطبوعه بيروت

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ہم نے حضور
صلی اللہ علیہ وسلم کی میت میں ایک آدمی کو دیکھا - وہی پر جب ہم
اس کے گھر کے قریب سے گزر رہے تھے - اچانک حضور صلی اللہ
علیہ وسلم کے سامنے ایک عورت آئی - ہمارا خیال تھا کہ آپ اسے
نہیں جانتے ہوں گے - سو آپ نے اس سے پوچھا - اسے غافل کہاں
سے آئی ہو؟ عرض کیا - اس میت کے گھر والوں سے تعزیت کر کے
آ رہی ہوں - پوچھا - خاتمہ تو ان کے ساتھ کدائی (قبرستان کا نام) بھی
لگنی ہوگی؟ عرض کیا اللہ کی پناہ! میں ان کے ساتھ کدائی جاؤں گی جبکہ
میں نے آپ سے سن رکھا ہے کہ آپ نے اس کے بارے میں جو
فرمایا ہے - آپ نے فرمایا - اگر قرآن کے ساتھ کدائی جاتی تو اس وقت
تک جنت نہ دیکھتی جب تک تیرے باپ کا وادہ نہ دیکھ لیتا۔ یہی
کہتے ہیں کہ اس سے مراد عبدالمطلب بن ہاشم ہے - اور یہ کیسے ہو سکتا
ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین اور وادہ، آخرت میں اس

صفت واسے (دورٹی) نہ ہوں۔ حالانکہ وہ تادم مرگ نبیوں کی پوجا کرتے
رہے۔ اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا دین انہوں نے نہ اختیار کیا۔ ان کا
دورٹی ہونا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے نسب میں اعتراض کی وجہ
نہیں بن سکتا۔ کیونکہ اس دور میں کفار کا نکاح درست تھا۔ کیا تم نہیں
دیکھتے کہ یہ لوگ اپنی بیویوں سمیت مسلمان ہوتے تھے۔ لیکن انہیں پھر سے
نیا نکاح کرنے کا نہیں کہا جاتا تھا۔ اور نہ ہی بیویوں کو جبراً کرنے کا حکم
دیا جاتا تھا۔ کیونکہ یہ اسلام میں جائز تھا۔ و باللہ التوفیق۔

حاصل کلام:

امام بخاری کی ذکر کردہ روایت حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کا ثبوت پرست ہونا
اور اسی پر ان کا خاتمہ ہونا ثابت ہوتا ہے۔

جواب اول:

معاد ثبوت کفر کا ہو۔ تو اس کے لیے حدیث ضعیف کام نہیں دیتی۔ لہذا اس
حدیث کے ضعف کی وجہ سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے آباؤ اجداد اور والدین
کو یمن کا کفر ثابت نہیں کیا جاسکتا۔ روایت مذکورہ کا ایک راوی ربیعہ بن یوسف
ضعیف ہے۔ جس کا ثبوت یہ ہے۔

تھذیب التھذیب:

روی عن ابی حاتم و النسائی حدیثا من روى ابيه
عن الجبلی عن عبد الله بن عمر في منع النساء
عن زيارة الكذی و الترمذی آخر من
روایته عن عبد الله بن عمر في الموت

بعد الجمعة قال غیر نیب لیثین استأذنه بمقتضی
ربیعہ انما یروی عن الجبلی عن عبد الله
بن عمر ولا تعرف ربیعہ سماعاً عن ابن عمر
تھذیب التھذیب جلد سوم ص ۲۵۵ تا ۲۵۶
حرف التراد

ترجمہ: ربیعہ سے ابو داؤد اور نسائی نے بحوالہ جبلی حضرت عبداللہ بن عمر
رضی اللہ عنہ سے روایت کی۔ جس کا مضمون یہ ہے۔ کہ کدائی کی زیارت
عورتوں کے لیے منع ہے۔ اور ترمذی نے جو روایت عبداللہ
بن عمر سے بیان کی۔ وہ جمعہ کے بعد موت کے متعلق ہے۔ اور
ترمذی نے کہا۔ کہ حدیث غریب ہے۔ اور اس کی اسناد میں اتصال
نہیں ہے۔ ربیعہ بواسطہ جبلی حضرت عبداللہ بن عمر سے روایت کرتا ہے
اور ربیعہ کا خود حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے سماع ہمیں معلوم
نہیں ہے۔

میزان الاعتدال:

قال الترمذی لا تعرف لیثین ربیعہ سماعاً عن
عبد الله و ضعفه الحافظ عبد الحق الا زوی
حدیثاً ما روی کہ حدیثاً یا فاطمة اکفنت
معلم الکذی قالت لا لو یلعن معکم الکذی
ما دخلت الجنة حتی یدخلها جدها یدیک
حقاً لضعیف الحدیث عنک مٹا کر
وقال ابن حبان لا یتابع ربیعہ علی هذا

(میزان الاعتدال جلد اول ص ۳۳۵ حرف المراء)
 ترجمہ: امام ترمذی نے کہا کہ حضرت عبداللہ بن عمر سے ربیعہ کا سماع نہیں
 معلوم نہیں ہے۔ حافظ عبداللہ بن ازیل نے اس کی درسیہ الضعیف کی
 ہے۔ اور الضعیف قرار دینا اس روایت کے وقت کہا کہ اس میں حضور
 صلی اللہ علیہ وسلم نے فاطمہ سے کہا۔ اے فاطمہ! کیا تو ان کے ساتھ
 گڑھی بھی گئی ہے؟ عرض کیا نہیں۔ فرمایا۔ اگر تو ان کے ساتھ گڑھی جاتی
 تو اس وقت تک جنت میں نہ جاتی جب تک تیرے باپ کا لانا
 اُس میں نہ جاتا یہ حدیث ذکر کرنے کے بعد اس کے متعلق لکھا کہ ربیعہ
 ضعیف الحدیث ہے۔ وہ مناکیر کی روایت کرتا ہے۔ اور ابن
 حبان نے کہا ہے کہ اس پر ربیعہ کی متابعت نہیں کی گئی اس کی
 حدیث میں مناکیر ہیں۔

توضیح:

مذکورہ حدیث کو اس سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے آباؤ اجداد کے غیر مسلم
 ہونے کو ثابت کیا جا رہا ہے۔ اس کا مرکزی راوی ربیعہ بالاتفاق منکر الحدیث
 ہے۔ روایت مذکورہ میں کسی نے اس کی اتیان بھی نہیں کی۔ اور مذکورہ روایت
 کے ذکر کرنے کے فوراً بعد حافظ عبداللہ بن ازیل نے اسے ضعیف قرار دیا ایسی
 ضعیف روایت سے کسی کا کفر ثابت کرنا کون اسے تسلیم کرے گا۔ تو
 معلوم ہوا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے آباؤ اجداد کا اس روایت سے کفر ثابت
 کرنا قطعاً درست نہیں ہے۔

جواب دوم:

مذکورہ ربیعہ کے شیخ ابو عبد الرحمن شہلی بھی اس کی تضعیف پر مہر ثبت کرتے ہیں
 قال ابو عبد الرحمن بن ربيعہ الضعیف۔ ابو عبد الرحمن کہتا ہے کہ
 ربیعہ ضعیف ہے۔ حوالہ کے لیے نسائی شریف جلد اول ص ۲۲۶ باب النبی
 ملاحظہ ہو۔

جواب سوم:

امام نسائی نے جہاں اس حدیث کو ذکر کیا۔ اس کی شرح کرتے ہوئے
 مولیٰ علیہ السلام ترمذی نے امام سیوطی کا جواب نقل کیا۔
 نسائی شریف:

والسیوطی رحمہ اللہ یقول بالقول بشیخ عبد المطلب
 فقال لک اقول لا دلالة فی هذا الحديث
 علی ما ثور همهم المتشوقون لا فائدة من
 احراز ما مع جناتہ الى المقابر لیس یکن ذالک کفرًا
 للخلق فی النار کما متروا فی صحیح وغایة ما فی
 ذالک ان یتکون من جملة الکتابیین الی یعد ذلک
 صاحبہا ثم یتکون آخر امیرہ الی الجنۃ واهل
 السنة یوقون ما ورد من الحدیث فی اهل
 الکتاب من انهم لا یدخلون الجنة بان المراد
 لا یدخلون مع السابغیین الذین یدخلونها
 اولاً یحسب حساب غایة ما یدل علیہ الحدیث

الْمَذْكُورَاتِ كَمَا يَلْعَنُ مَعْلَمُ الرَّحْمَةِ الْكَذَّابِ لَمَّا قَرَأَ الْبَيْتَ
تَجَّ السَّابِقِينَ

وہی سنی شریف جلد اول ص ۲۱۶ مکتبہ سلفیہ لاہور
میں ہے اور علامہ سیوطی رحمۃ اللہ علیہ جناب عبد المطلب کی نجات کے قائل ہیں
انہوں نے کہا کہ اسی لیے میں کہتا ہوں کہ اس حدیث میں جناب عبد المطلب
وغیرہ آپ کے آباؤ اجداد کے دوزخی ہونے کا دم کرنے والوں کے لیے
کوئی دلالت نہیں ہے۔ کیونکہ بالقرض اگر وہ عورت جنازہ کے ساتھ
قبرستان تک چلی جاتی۔ تو یہ کفر نہ ہوتا۔ کہ جس کی وجہ سے وہ خلود
فی النار کا مستحق ہو جاتی۔ جیسا کہ واضح بھی ہے۔ اور اس بارے میں
زیادہ سے زیادہ یہی کہا جاسکتا ہے۔ کہ ایسا کرنا کبیرہ گناہ ہوتا جس
پر اس کے مرتکب کو عذاب دیا جاتا۔ اور بالآخر وہ جنت میں چلا جاتا
اہل سنت نے حدیث میں وارد اس مضمون کی تاویل کی ہے۔ جس
میں کبیرہ گناہ کرنے والوں کو جنت میں داخل ہونے کی گنجائش نہیں
وہ یہ کہ کبیرہ گناہوں کے مرتکب ان لوگوں کے ساتھ جو حساب و کتاب
کے بغیر سب سے پہلے جنت میں جائیں گے۔ جنت میں داخل نہیں ہوں
گے۔ لہذا حدیث مذکورہ زیادہ سے زیادہ اس بات پر دلالت کرتا ہے
کہ اگر وہ عورت گمراہی قبرستان میں چلی جاتی تو سب سے پہلے جنت میں
داخل ہونے والوں کے ساتھ وہ جنت میں داخل نہ ہوتی۔

توضیح:

مستخرج نے حدیث مذکور کے جملہ مآثر آیات الْجَنَّةِ حَتَّىٰ يَبْلُغُوا
جَدًّا أَيْلَکَ، کو قرآن کریم کی کفار کے بارے میں نازل شدہ آیت کے ایک ہر

لَا يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ حَتَّىٰ يَلْبِغُوا الْعِجْلَ فِي سِتْرِ الْغِيَاطِ پر تکیا

کیا۔ اور شیخ محمد کا کہ جس طرح سوئی کے ناکے سے ہاتھی کا گزرتا تھا۔ اسی طرح
مفسر علی اللہ علیہ وسلم کے آباؤ اجداد کو جنت میں جانا تھا۔ جسے علامہ سیوطی نے
اس کی اس کو وہ وہم سے تعبیر فرمایا۔ کیونکہ مسلک اہل سنت یہ ہے۔ کہ کبیرہ کا مرتکب
بالآخر جنت میں جائے گا۔ اور وہاں صرف کفار کے لیے ہے۔ غلط فہمی غلط
اگر گمراہی نامی قبرستان میں چلی جاتی۔ تو یہ زیادہ سے زیادہ کبیرہ گناہ ہوتا۔ اس
لیے اسی امر کے ارتکاب سے وہ حَلَّوۃ فی النار کی مستحق نہیں ہو جائیں۔ اس
کبیرہ کی کچھ سزا کھنے کے بعد وہ جنت میں بالآخر چلی جائیں۔ لہذا معلوم ہوا کہ یہاں
معلوم یہ ہے۔ کہ اسے قاتل اگر تو گمراہی میں جاتی۔ تو اسے باپ دادا کی طرف
سیدھے اور اپنا جنت میں جانے والوں کے ساتھ جنت میں داخل نہ ہوتی۔ بلکہ
تو اوپر سے باپ دادا کچھ سزا کھتے کہ جنت میں آتے۔ تو معلوم ہوا کہ اس سے
صرف اتنا ثابت ہوا۔ کہ آپ کے آباؤ اجداد کے مرتکب میں۔ اور یہ بھی تب
کہ زیادہ سے زیادہ ثابت کیا جائے۔ یہ بھی بالقرض ہے۔ ورنہ انہوں نے کوئی ضمیمہ کیا
اور ذکر کیا۔

جواب چہارم:

امام بیہقی نے مذکورہ روایت ذکر کر۔ نے کے بعد یہ ثابت کرنا چاہا۔ کہ آپ
صلی اللہ علیہ وسلم کے آباؤ اجداد کی چوٹ پرستی پر موت واقع ہوئی۔ لہذا ان کا
دخول جنت میں ناممکن ہے۔ یہ جہاں ایک سے مراد امام بیہقی نے عبد المطلب
بن ہاشم لیا۔ یہ ان کی اپنی رائے ہے۔ اس کی تائید میں کوئی آیت یا حدیث مستند
صحیح بطول سند لاتے۔ تو پھر اس استنباط کا وزن ہو سکتا تھا۔ لیکن تائید کی
جگہ اس کی مخالفت میں قرآن و حدیث موجود ہے۔ ہم دعوای سے کہہ سکتے

پڑا۔ کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے آباؤ اجداد کی بہت پرستی کسی مسند میں حدیث سے ثابت نہیں ہے۔ انہی امام بیہقی سے اسی کتاب میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے آباؤ اجداد کے بارے میں کچھ اس قسم کی احادیث صحیحہ موجود ہیں۔ جن سے ان کا ایمان و اسلام پر جو ثابت ہوتا ہے۔ ملاحظہ ہو۔

دلائل النبوة:

فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ
يَبْرَأُ لَخَلْقِ الْخَلْقِ جَعَلَنِي فِي خَيْرِهِمْ ثُمَّ جَعَلَنِي
فَرَقَهُمْ جَعَلَنِي فِي خَيْرِ الْأَنْبِيَاءِ ثُمَّ جَعَلَنِي
جَعَلَ الْقَبَائِلَ جَعَلَنِي فِي خَيْرِ قَبَائِلِهِ ثُمَّ جَعَلَنِي
جَعَلَ الْبُيُوتَ جَعَلَنِي فِي خَيْرِ بُيُوتِهِمْ فَأَخْبَرُ
هَذَا قَسْبًا وَخَيْرٌ هُمْ بَيْنَنَا

(دلائل النبوة ص ۱۶۸ باب ذکر شرف اصل رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم)

ترجمہ:

حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ اللہ تعالیٰ نے جب مخلوق کو بنایا تو مجھے ان میں سے بہتر مخلوق میں رکھا۔ پھر جب ان کو جدا کیا تو مجھے ان میں اچھے اور بہتر فرق میں رکھا۔ پھر جب ان کے قبیلے بنا تو مجھے بہتر قبیلہ میں رکھا۔ پھر جب ان کے خاندان بنائے تو مجھے بہتر خاندان میں رکھا۔ میں تمام مخلوق سے سب و خاندان کے اعتبار سے بہتر ہوں۔

توضیح:

اس بہتری سے مراد مال و دولت و دیگر امور دنیا کی دنیاوی ضرورتیں۔ کیونکہ بات نبی کے لیے باعث فخر نہیں۔ اس لیے کہ اللہ تعالیٰ کے ہاں ایسی بہتری ان بہتری نہیں۔ بلکہ مراد وہ بہتری ہے جسے اللہ تعالیٰ قبول فرمائے جب یہ امر واضح ہے کہ کفر و شرک اور بہت پرستی وغیرہ سے ایمان و اسلام اللہ کے ہاں بہتر و پسندیدہ ہے تو پھر مذکورہ روایت سے یہ واضح ہوا۔ کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا خاندان اور گھرانہ آباؤ اجداد ایمان و اسلام سے مستفیض تھے۔ اس کی تائید یہ ایک اور حدیث پاک ہے جس میں آدم سے حضور تک ہر دور میں سات آدمیوں کو اسلام و ایمان پر رہنا مذکور ہے۔ اگر ان سات افراد میں آپ کے والدین کو نہیں کو شامل نہ کیا جائے تو پھر اور کون ہوگا جو ان مصداق ہوگا۔ لہذا معلوم ہوا۔ کہ آپ کے والدین کو یمن سلطان تھے پھر مزید یہ بھی حدیث میں موجود ہے۔ کہ کسی نبی کی والدہ کافرہ نہیں ہوتی۔ تو اس سے بالخصوص سیدہ آمنہ رضی اللہ عنہا اور والدہ مسملیہ صلی اللہ علیہ وسلم کا عدم کفر ثابت ہوا جب کفر و ایمان کے مابین یہ سرکاری درجہ نہیں۔ تو آپ کی والدہ کا مؤمنہ ہونا ثابت ہوا۔ مختصر یہ کہ امام بیہقی کی دلائل نبوة کی عبارت کو اگر واقعی ان کی ہے تو بغرض شش پر محمول کریں گے۔ جیسا کہ ملا علی قاری کے متعلق ہم نے کچھ لکھے ہیں۔ یا پھر انہی عبارت ہوگی۔ عورت اولیٰ میں ایمان و اسلام کی تائید میں مذکورہ روایات ان کے جوش پر محمول بھی ہو سکتی ہیں۔ واللہ اعلم بالصواب

جواب پنجم:

آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی والدہ ماجدہ سے ان کے وصال شریف کے

وقت کے گئے جو شاعر خفایت کتب میں نہیں ملتے ہیں۔ وہ ان کے بستر پر دست ہونے کی نئی کہتے ہیں۔ یہو یوحنا میں وہ بہت پرستی سے کتاب کی وصیت کرتی ہوئی نظر آتی ہیں۔ وہ اشعار درج ذیل ہیں۔

مسالك الحنفاء:

مَا أَرَىٰ فِيهِكَ اللَّهُ مِنْ عِلَافَةٍ
يَا نَارَ الدُّخَانِ مِنْ سَمُومَةِ الْقَهَامِ
فَجَا بِعُتْرِبِ الْمَيْلِ الْمَيْلُ عَامِ
هُوَ دُخَانُ عِلَافَةِ الطَّرَبِ بِالْكَفَامِ
بِمَا شَرِيعَةٍ مِنْ أَهْلِ سَدَامِ
إِنْ صَحَّحَ مَا أَتُصَرِّفُ فِي الْمَكَامِ
فَأُشْتُ مَبْعُوثٌ إِلَى الْأَسَامِ
مَنْ يَدَا بَدَا فِيهِ الْجَلَالُ إِلَى الْإِكْرَامِ
نَبْعَتٌ فِي لُجْلُجِي وَالْحَرَمِ
تُبْعَتٌ بِالْمُعْتَبِرِ وَالْإِسْلَامِ
دِينِ أَمِيكَ الْبِرُّ زَيْتُ هَامِ
فَاللَّهُ أَتَىٰ لَكَ عَيْنَ الْأَصْنَامِ
إِنْ لَا تَوَالِيَهُمَا مَعَ الْأَقْوَامِ

مسالك الحنفاء ص ۲۷ مطبوعہ حیدرآباد دکن، مصنفہ

امام السیوطی

ترجمہ: (سیدہ امروہ رضی اللہ عنہا کا مقام ابواری جب انتقال کا وقت قریب آیا۔ تو یہ اشعار انہوں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے بارے میں وصیت

کرتے ہوئے کہے جنہیں سنان بنت ابی رحم نے سنا اللہ تعالیٰ نے سچے ہے۔ بیٹے یحییٰ سے ہی برکت عطا فرمائی۔ اسے اس عظیم باپ کے فرزند کو جس نے اللہ تعالیٰ کی مژدہ سے قربان ہونے سے نجات پائی۔ جب صبح کے وقت بعد المظہب نے اپنی قسم پوری کرنے کے لیے قرعہ اندازی کی۔ تو بار بار آپ کا نام نکلنے کے بعد پھر ان کی طرف سے سوا دنت بطور فدہ ادا کیے گئے۔ اسے بیٹے مبارک شعلی جو کچھ میں نے خوب میں دیکھا۔ اگر وہ صحیح ہے۔ تو پھر تو تمام کائنات کی طرف مبعوث سے نونہاں نے میں تمام زمین کے رہنے والوں کی طرف مبعوث کیا ہے۔ اسے سارا بھیجا ہے۔ آپ کے دادا براہیم علیہ السلام وہ ان پر۔ اور ابراہیم علیہ السلام تم اس کے ساتھ مبعوث ہوئے۔ سو اللہ تعالیٰ ہمیں بخشے۔ یہ بیٹے رکھے۔ اور اس سے بھی کہ تم اور لوگوں کے ساتھ ان کی دوستی میں ہم بھرنے لگو۔

مندرجہ بالا اشعار کی ترتیب اور ان پر تبصرہ کرتے ہوئے مولانا سب اللہ کے شارح امام زرقانی رقمطراز ہیں۔

زرقانی شرح مواہب اللدنیہ:

وَهَذَا الْقَوْلُ مِنْ أَمْرِ صَارِيحٍ فِي أَنَّهَا مَوْحَدَةٌ
إِذَا ذَكَرْتُ وَتَيْنِ إِبْرَاهِيمَ وَتَوَجَّعْتُ إِبْرَاهِيمَ بِالْمُسْلِمِ
مَنْ يَعْتَدِ الشُّعُورَ فَنُفْسِهِ عَنِ الْأَصْنَامِ وَصَوَالِهَا
بِنِهَا وَهَلِ التَّوْحِيدُ شَيْءٌ غَيْرَ هَذَا التَّوْحِيدِ
الْأَعْتِرَافُ بِإِلَهِهِ وَالْمَيْلُ بِهِ وَأَنَّهُ لَا تَشْرِيكَ لَهُ
وَالْإِيمَانُ مِنَ عِبَادَةِ الْأَصْنَامِ وَتَحْوِيلِهَا وَهَذَا الْقَوْلُ

كَانَ فِي الشَّيْرِ مِنَ الْكُفْرِ أَنْ تَجْعَلَ صِفَةَ الشَّرِّ حَسَنَةً
فِي الْجَاهِلِيَّةِ وَفِي الْبَغْيَةِ..... وَلَا يُطْعَمُ
بِكُلِّ مَنْ كَانَ فِي الْجَاهِلِيَّةِ إِنَّهُ كَانَ أَفْرَاقَةً
تَمَعَّتْ فِيهَا جَمَاعَةٌ فَلَا بَدَأَ أَنْ تَكُونَ أُمَّةً
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَشَهِدَ كَيْفَ وَأَكْثَرُ مَنْ تَعَفَّتْ
إِنَّمَا كَانَ سَبَبٌ تَعَفُّيَهُ مَا سَمِعَهُ مِنْ أَهْلِ الْبَيْتِ
وَالْكُفْرَانِ قُرْبَ رَمِيهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَمِنْ أَتَى قُرْبَ بَعْثٍ بَقِيَ مِنَ الْحَرَمِ وَصَفِيَّةُ كَذَّابَةٌ
أُمَّةً صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَمِعَتْ مِنْ ذَلِكَ أَكْثَرَ
وَمَا سَمِعَتْ شَيْئاً هَذَا شَهِدَتْ فِي حَقِّهِ وَوَلَدَتْهُ
مِنْ أَبَاتِهَا الْبَاهِرَةِ مَا يَحْضِلُ عَلَى التَّحْنِطِ مُسَوَّرَةٌ
وَأَنَّ الشُّرَّ الَّذِي خَرَجَ مِنْهَا أَضَاءٌ لَهُ قُصُورُ
النَّارِ حَتَّى رَأَتْهَا كَمَا تَرَى أُمَّهَاتُ الْيَتَامَى

در کتابی شرح المواهب جلد اول ص ۱۶۵ ذکر

وفات سیدہ آمنہ

ترجمہ: یہ قول کہ بابر سے میں میرے ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی والدہ ماجدہ
موجودہ تھیں۔ کیونکہ انہوں نے دین ابراہیم کا ذکر کیا اور اپنے فرزند کی
دین اسلام کے ساتھ بعثت اور بتوں کی پرچا سے مخالفت اور ان
کی موانعت سے منع کا بھی ذکر کیا تو کیا تو حید اللہ تعالیٰ کی وسعت
کے افراد اس کے شریک نہ ہونے کی تصریح اور بتوں و میزوں پر پناہ سے
منع کرنے کے علاوہ کسی اور چیز کا نام ہے؟ بعثت سے قبل ورنہ بعثت

ہیں بیزاری اور اطمینان کے ایک ہونے کی صفت یہاں کہنا مسلمان ہونے کے لیے
کافی تھا۔ یہ ہرگز ممکن کیا جائے کہ دو دنیا بعثت میں ہر ایک کافر تھا کیونکہ اس دور میں ایک
جماعت ایسی بھی رہی جو دین حنیف پر قائم تھی لہذا حضور صلی اللہ علیہ وسلم والدہ ماجدہ اس جماعت
میں سے ہونا انتہائی ضروری ہے۔ دین حنیفی پر قائم رہنے والوں کا
سبب یہی تھا کہ انہوں نے اہل کتاب اور کافروں سے حضور صلی اللہ
علیہ وسلم کے ظہور کا زمانہ قریب ہونا پس رکھا تھا اور یہ کہ حرم میں
عنقریب ایک اللہ کا نبی بعثت ہوئے والا ہے جس کی صفات یہ ہیں
ہیں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی والدہ ماجدہ نے یہ نسبت اور سرون لوگوں کے
اس بار سے میں بہت اچکوتا تھا۔ بعد دوران حمل و ولادت بہت سی
واضح نشانیاں ملاحظہ فرمائیں تھیں۔ جو انہیں دین حنیفی پر قائم ہونے کے لیے
کافی و ضروری تھیں۔ اور آپ کی والدہ نے اپنے جسم سے ایک نور نکلتا
دیکھا جس سے شام کے ملاقاں چمک اٹھے تھے۔ حتیٰ کہ آپ کے دیگر
انبیاء کرام کی والدات کی طرح سب کچھ دیکھا۔ اور اس کے علاوہ سیدہ
امز کے مودعہ ہونے پر کچھ اور بھی شواہد موجود ہیں۔

طبقات ابن سعد:

أُحْيِيَتْهُ يَا لَللَّهِ ذِي الْحَلَالِ مِنْ شَيْءٍ مَا مَرَّ هُنَّ جَبَالِي
حَتَّى رَأَتْهَا جَلِيلُ الْعَلَالِ وَيَقَعُّ الْعُرْفُ رَأَى الْمَوَالِي
وَحَيْثُ جَعَلَ مِنْ حَشْوَةِ الرِّجَالِ

(طبقات ابن سعد جلد اول ص ۱۱۱ مضبوطہ بیروت)
ترجمہ: (جب سیدہ آمنہ رضی اللہ عنہا نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو حضرت جلیلہ
سعدیہ رضی اللہ عنہا کے پاس دیکھا تو مندرجہ اشعار کہے) میں اس کو غور و احوال
کی بنا میں دیتی ہوں۔ ہر اس چیز کی شہادت جو یہاں سے لڑتی ہے

پر پناہ کی درخواست اس وقت تک کے لیے ہے جب تک کہ بچہ ہتھیار اٹھانے کے قابل ہو جائے اور غلاموں اور دوسرے مستحقین کی مدد کے قابل ہو جائے۔

سیدہ المنذر رضی اللہ عنہا کا ذکر کورہ اشعار میں اللہ والہان کی پناہ کا ذکر کرنا اور مصائب و تکالیف میں اُسے مآوی و ملجأ تسلیم کرنا ان کے ایران کی واضح علامت ہے اگر کتبوں کی پوجا ان کا معمول ہوتی تو ایسے مواقع پر اس کا اظہار ضروری کرتیں۔ لہذا ثابت ہوا کہ آپ کی وادہ ماجدہ رضی اللہ عنہا مومنہ و مؤمنہ تھیں۔

طبقات ابن سعد:

يَا حَلِيمَةُ رَغِمَ عَنِّي أَنْتُكَ قَدْ أَخَذَتْ مَوْكُودًا
لَهُ شَانٌ وَابْتَوَعْمَلْنَةُ هَمًا حَذَّتْ أَحِيدَ مَا تَعِيدُ
الْوَسَاءُ مِنَ الْحَصْلِ وَكَقَدْ أُبَيَّتْ .

(طبقات ابن سعد جلد اول صفحہ ۱۵۱)

ترجمہ: اے سیدہ المنذر نے یہ وعظیم سے کشتگو کرتے ہوئے مزید کہا: اے حیمہ! تمہیں معلوم ہونا چاہیے کہ تم نے ایک عظیم الشان بچہ کو گود میں لیا ہے خدا کی قسم! جب یہ میرے پیٹ میں تھا۔ تم مجھے ایسی کوئی تکلیف نہ ہوتی جو عورتوں کو دوران حمل ہوا کرتی ہے۔ اور میں نے انہیں جہم و پید اور جب اس بچے کی ولادت ہوئی تو وقت قریب آیا۔ تم مجھے کسی کشتہ نے کہا۔ اِنَّكَ سَتَلِدِيْنِيْ عَلَا مَا فَتَوِيْنِيْ اَحَدًا وَهَوَا سَيِّدُ الْعَالَمِيْنَ۔ تیرے ہاں بچہ پیدا ہونے والا ہے اس کا ہم احمد رکھنا وہ تمام کمالات والوں کا سردار ہے۔

قارئین کرام! سیدہ امت رضی اللہ عنہا کا خدا کی قسم اٹھانا اور ان آوازوں

کا سننا جو اللہ کی طرف سے بطور نجات دی گئیں یہ ان کے ایمان دار ہونے کا واضح دلالت کرتا ہے۔ اور پھر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے سیدوں اہلین ہونے کو تسلیم کر کے اسے سیدہ عظیمہ سے بیان کرنا اس کی مزید تاکید کرتا ہے۔ ان شواہد و حقائق کے ہوتے ہوئے ان کو بت پرست گمان کرنا بعید عن عقل ہے۔

عبد المطلب کے مومن و موحّد ہونے پر

دو شواہد

زرقانی:

رَكَتَا دِيْ بَيْتَانِ الْفَقْدَ رَوَانِ كَيْفَ الْكَرِيْمُ يَكْسِرُ
رَضِيْعًا يَلِيْمَةً اِمِنْ الْجِلْمِ وَهَسْدُ كِرَانِ حَرْقِ
اَنْ عَبْدَ الْمَطْلَبِ سَمِعَ وَقْتَ مَحْوَلِ بَعِيْثَةٍ هَاقِفًا
يَقُوْلُ - اِنَّ ابْنَ اِمَّتِهِ اَدْمِيْنَ مَحْمَدٍ خَيْرٌ دَنَامِ
وَخَيْرُ الْاَخْيَارِ - مَا اِنَّ لَهُ عَلَيَّ اَلْعِلْمَةَ مَرْجِعًا
فَعَسَا اَلَا مَنَافَعِيْ عَلَيَّ اَلْاَبْرَارِ - مَا مَوْنُهُ عَلَيَّ اَمْرٌ يَنْقِيْ قَلْبِيْشِ
وَ كَيْفِيَّةُ الْاَخْوَابِ اَلَا اَرَا اَنْ تَسْلِمَنِيْ اِلَى سَوَآهَا
اِنَّكَ اَمْرٌ وَحَدَّثَ بَعْدَ مِنْ اَلْعَبَّارِ .

(زرقانی جلد اول ص ۱۲۱)

ترجمہ: ازرقانی میں مندرجہ بالا اشعار کے نقل کرنے سے پہلے لکھا ہے کہ جب سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کی ولادت باسعادت ہو گئی تو ایک فرشتہ نے آسمان سے ندا کی اس فوہور کو دودھ پلانے

کی سعادت کو حاصل کرے گا پھر انہوں نے پیش کش کی کہ زہری دار ہی
 وی باب ہے۔ ہم اس خدمت کو اپنے لیے باعث عظمت تصور کریں گے
 اسی طرح کی آرزو جنگلی جانوروں کے بھی کی۔ پھر قدرت کی طرف سے
 علیمہ مدیر کے آسے پر یاد آوازی (اللہ تعالیٰ کے مکرّم پیغمبر کو دودھ پلانے
 والی علیمہ مناسب علم ہوں گی۔ مذکور ہے کہ عبدالمطلب نے علیمہ کے
 تشریف لانے کے وقت سنا۔ باتھ نے کہا۔ امنا میتہ کا جائزہ
 محمد نامی تمام لوگوں اور تمام اچھوں سے اچھا ہے۔ اس کا علیمہ کے
 سوا اور کوئی دودھ پلانے والا نہیں ہاں سیدہ امزہ بہت پارسا
 عورت تھی۔ ہر شے سے بچی ہوئی۔ بہت بہتر اور کپڑوں کے اعتبار
 سے نہایت مستحضر عورت تھی نہیں حکم پر دروگاہ ہے۔ کہ علیمہ کے
 سوا کسی اور کو نہ پڑے۔ یہی سیدہ زکریا۔

البدایہ والنہایہ

قَامَ عَبْدُ الْمَطْلِبِ يَدْعُو اللَّهَ وَذَكَرَ كَيْدُورُ
 بْنُ بُكَيْرٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِسْحَاقَ أَنَّ عَبْدَ الْمَطْلِبِ كَتَبَ
 إِلَهُمْ أَنَا أَلِكُ الْمُحَمَّدُ رَبِّي أَنْتَ الْمُبْدِي الْمُعِيدُ
 أَنْ يَكُنْتَ الْهَامُ كَمَا تَرِيدُ لِمَوْضِعِ الْحَالِ
 وَالْحَدِيدِ قَبْلَ الْيَوْمِ كَمَا تَرِيدُ إِنِّي
 نَذَرْتُ الْعَاهِدَةَ الْمُعْهِدَ لِجَعْلِكَ رَبِّ لِي
 فَلَا أَحْوَدُ۔

(البدایہ والنہایہ جلد دوم ص ۲۶۶)

ترجمہ: جناب عبدالمطلب اللہ تعالیٰ کو پکار رہے ہو کہ کھڑے ہوئے

یونس بن عیسیٰ نے محمد بن اسحاق سے ذکر کیا کہ عبدالمطلب نے کہا ہے
 اللہ تبارک و تعالیٰ اور تعالیٰ کے قابل ہے۔ یہ سب پروردگار
 تو ہی ابتدا کر دیا کہ نے والا اور پھر لو اسے والا ہے۔ اگر تو چاہت ہو مجھے
 سونے اور روتے کی رو کاوٹ کے باوجود الہام سے نواز دے۔
 سوانہ کے دن تو اپنے وندہ کو پورا کر دے۔ یہ سونے تو پختہ نذرانی ہوئی
 ہے تو اس سے بھر جانے کی مجھ میں ہمت نہ ملے گی۔

توضیح:

زہری نامی اور ابیہاء و انہاء کے مذکورہ بالا بات سے جناب عبدالمطلب کے
 موصدا و مومن ہونے کا روز روشن کی طرح ثبوت موجود ہے۔ اللہ تعالیٰ نے الہامی
 طریقہ سے انہیں سکھایا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو دودھ پلانے کی سعادت سیدہ علیمہ
 کو ہو گی۔ ان کے واسطے اور عورت کو برتر پیر و کرنا علاوہ انہیں خود جناب عبدالمطلب
 اپنے شمار میں اللہ رب العزت کی ایسی حمد و ثناء کر رہے ہیں۔ جو ایک مومن ہی کر
 سکتا ہے۔ مشرک تو ایسے نظریات سے کہوں دور بھاگتے ہیں۔ وہ اللہ تعالیٰ کو
 پکار رہے والے ہیں۔ انہوں نے اللہ تعالیٰ کے لیے ایک محمود و مبدی۔ المعید
 رب ایسے صفات اسرار کا ذکر کیا۔ حالانکہ مشرکین اور کفار مرنے کے بعد دوبارہ اٹھنے
 کے مقتدر ہی نہیں ہوتے۔ قرآن کریم خود ان کے باطن نظریات کی یوں ترجمانی
 کرتا ہے۔

عَ إِذَا أَمْنًا وَكُنَّا قَدْ كُنَّا مُرَابَّاتَا ذَا لِكَ رَجَعُ بَعِيدُ كَمَا حَبِ
 ہم جا رہے گے اور مٹی ہو جائیں گے تو پھر زندہ کیے جائیں گے؟ یہ تو نہایت دور
 کی بات ہے اس کے برعکس جناب عبدالمطلب اس کا اقرار کر رہے ہیں۔
 اور پھر یہ بھی کہ آپ اللہ تعالیٰ سے آرزو کرتے ہیں کہ میں نے زمزمہ کا گلاں

لکھو نہ ہے۔ اگرچہ جس ہند کو کھودنے کا ارادہ رکھتا ہو وہ اس وقت اور ناگوار نامی ہوں
کے درمیان ہے۔ اور کھودنے کی وجہ سے تجوں کو نقصان پہنچے گا اور اس پر مشرکین
مکہ مجھ سے ناراض بھی ہو جائیں گے۔ لیکن اگر اس سے استدعا کیا جائے تو یہ سب کچھ
میرے سامنے روکا دے۔ نہیں بن سکتا۔ میں تیری مدد اور مشیت سے یہ کام
اورانی ہوئی نذر پوری کر کے ہی دم لوں گا۔

امام حنفی کی مذکورہ روایت سے معترض نے یہ ثابت کیا کہ جناب عبدالطلب
مومن نہ تھے۔ اس اعتراض کا تفصیلی جواب ہم نے قارئین کرام کی خدمت میں پیش کر دیا ہے
سیدہ امہ رضی اللہ عنہا نے ہجرت وصال ہوا شمار کئے تو ان کے نظریات و معتقدات
کی آخری دلیل میں سب دنیا سے جا رہی ہیں۔ تو ایمان و توحید کے ساتھ جا رہی ہیں
اسی طرح جناب عبدالطلب کے مواقع پر نظم و نثر اس پر دلالت کرتا ہے کہ وہ توحید
پر یقین کامل رکھتے تھے۔ اور توحید کے زبردست عامل و پیرو تھے۔ لہذا یہی عقیدہ ہم
مسلمانوں کو بھی ان کے متعلق رکھنا چاہیے۔ خدا سے دعا ہے کہ ان کی ارواحیں باطنی

توضیح

علامہ زبیری نے جو تبصرہ و تشریح کی وہ کسی بیان کی محتاج نہیں ہے۔ س
تبصرہ اور دوسرے شواہد سے یہ وہم یا سگ جڑ سے اکھڑ جاتا ہے۔ کہ حضور صلی اللہ
علیہ وسلم کے والدین کہ بہن صفتی نہ تھے۔ لہذا انام بہنہ کی مذکورہ عبارت کے متعلق ہم
وہی کچھ کہہ سکتے ہیں۔ جو لکھا جا چکا ہے۔ یعنی باقران سے لغزش ہو گئی۔ اور بعد میں
ان کے متعلق حسن ظن رکھتے ہوئے قرآن اور روایات کا قول کر لیا۔ یا پھر اس عبارت
کو الحاقی شمار کیا جائے گا۔ یا اس لیے کہ ان جیسے حضرات کا عقیدہ ہمیں ان کے بارے میں
یہ کہنے کی ہمت نہیں دیتا۔ کہ یہ لوگ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کہ بہن کے بارے
میں مدح و بیان کے معتقد ہوں گے۔

دوسرے سوال کی پوری عبارت

تفسیر کبائر:

وَأَعْلَمُ أَنَّ التَّائِبَ فَعَلَهُ ذَهَبًا إِلَى أَنَّ أَبَا السَّيِّ
كَانُوا هُمُ مَنِينٌ وَتَمَشَّكُوا فِي ذَلِكَ بِهَذِهِ الْآيَةِ
وَالْخَيْرِ ثُمَّ هَذِهِ الْآيَةُ هَقَالُوا قَوْلَهُ تَعَالَى
وَتَقَبَّلَكَ فِي السَّاجِدِينَ يَحْتَوِلُ التَّوَجُّؤُ السَّيِّ
ذَكَرْتُ تَمَرَّ يَحْتَوِلُ أَنَّ يَكُونُ الْمَرَادُ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى
نَقَلَ رَوْحَهُ مِنْ سَاجِدٍ إِلَى سَاجِدٍ كَمَا نَقَلَ
نَحْنُ فَإِذَا احْتَمَلَ كُلُّ هَذِهِ التَّوَجُّؤُ وَجِبَ
حَمَلُ الْوَيْتِ عَلَى الْكُلِّ ضَرُورَةٌ أَنَّهُ لَا مَنَافَاةَ
وَلَا رُجُوعَانَ وَأَمَّا الْحَبْرُ فَقَوْلُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَمْ
أَزَلْ أُنْقَلِ مِنْ أَصْلَابِ الظَّاهِرِينَ إِلَى أَرْحَامِ الظَّاهِرِينَ
وَكُلُّ مَنْ كَانَ كَافِرًا فَهُوَ جَسَدٌ يَقُولُ تَعَالَى إِنَّمَا
الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ قَالُوا فَإِنْ لَمْ تَسْكُنْهُمْ عَلَى قَسَادِ
هَذَا الْمَذْهَبِ يَقُولُهُ تَعَالَى وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ
لَا يَبِيحُ أَنْ تَقُولُوا لَنَا بِحَبَابِ هَذِهِ أَنَّ اللَّفْظَ الْأَبَ
قَدْ يَظْلُقُ عَلَى الْعَوْدِ كَمَا قَالَ أَبْنَاءُ يَعْقُوبَ

عَلَيْهِ السَّلَامُ لَهُ تَعَبُّدُ الْهَلَكِ وَالْإِبْرَاهِيمُ وَ
 إِبْرَاهِيمُ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَابْنُ أَبِي كَالْبَعِثَةِ كَذَلِكَ أَنَّ عَدْلَهُ وَقَالَ
 عَلَيْهِ السَّلَامُ رَدُّوا عَلَيَّ أَبِي يَعْنِي الْحَبَّاسَ وَيَعْنِي
 أَيْضًا أَنْ يَكُونُ مَشْخُذَ الْأَصْرَتَامِ أَبُؤَيْبَةَ قِيَانِ
 هَذَا كَذَلِكَ يُقَالُ لَهُ الْأَبُّ قَالَ تَعَالَى وَمِنْ ذُرِّيَّتِهِ
 دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ الْحَلِيبَ قَوْلُهُ وَعَيْنِي فَجَعَلَ عَيْنِي
 مِنْ ذُرِّيَّتِهِ إِبْرَاهِيمَ مَعَ أَنْ ابْنَ إِبْرَاهِيمَ يَكُونُ جَدُّهُ
 مِنْ قَبْلِ الْأَيْمِ وَأَعْلَى أَنْ تَحْتَمِلَ يَقُولُهُ تَعَالَى
 لَا يَبْنِيهِ أَنْزَلَهُمَا ذَكَرُوهُ وَمُسْرَفُ الْفَرْطِ عَنْ طَاهِرٍ
 وَأَبْنَى حَسْبُ قَوْلِهِ (تَقَبُّدُكَ فِي السَّاجِدِينَ)
 عَلَى جَمِيعِ التَّوَجُّوهِ خَيْرٌ خَابِرٍ لِمَا بَيَّنَّ أَنْ حَسْبُ
 الْمُشْرِكِ كُلِّ مَعَارِنِهِمْ غَيْرُ جَائِزٍ وَأَمَّا الْحَدِيثُ
 فَهُوَ خَبَرٌ وَابْنُ دُيْعَارٍ عَنْ الْقُرْآنِ

تفسير كبير جلد ۲ ص ۳۷۷ مطبوعه مصر

زیر آیت و تقابلک فی الساجدین

توجہ معلوم ہو اگر رافضیوں کا مذہب یہ ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے باپ ابراہیم
 مومن تھے۔ انہوں نے اس پر مذکورہ آیت سے شک کیا ہے۔ اور
 ایک حدیث سے بھی دلیل پکڑی ہے۔ پھر اس آیت کے بارے میں
 انہوں نے کہا کہ اس میں مختلف وجوہ کا احتمال ہے جو تم نے ذکر کر دیں اور
 یہ بھی احتمال ہے کہ اس آیت سے مراد یہ ہو کہ اللہ تعالیٰ نے آپ
 کی روح ایک ساجد سے دوسرے ساجد کی طرف منتقل کی۔ جیسا کہ

یقول ہم بھی کرتے ہیں جب اس آیت میں یہ تمام وجوہ ممکن ہیں۔ تو چاہت
 کہ تمام وجوہ پر محمول کیا جانا واجب ہو گا۔ کیونکہ ان وجوہ کے مابین کسی
 وجہ کو ترجیح یا ان میں باہم منافقا نہیں ہے۔ اور حدیث پاک یہ ہے کہ
 آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ میں ہمیشہ پاکیزہ پشتوں سے پاکیزہ دھڑوں
 کی طرف منتقل ہوتا آیا ہوں۔ اور ہر کافر جس کو ناپاک ہے۔ اللہ تعالیٰ فرماتا
 ہے۔ بے شک مشرکین ناپاک ہیں۔ پھر رافضیوں نے مزید کہا کہ اگر تم اس
 مذہب کے فاسد ہونے پر یہ دلیل پیش کرتے ہو کہ

ابراہیم علیہ السلام نے اپنے باپ آذر کو کہا۔ ہم اس کے جراب میں پہنتے ہیں۔
 کہ لفظ "اب" چھپکے لیے بولا گیا ہے جیسا کہ لیثویب علیہ السلام کے بیٹوں
 نے کہا۔ تَعَبُّدُ الْهَلَكِ الْاِيَاةِ ہم آپ کے معبود اور آپ کے
 اباؤ اجداد ابراہیم، اسماعیل اور اسماعیل علیہم السلام کے معبود کی عبادت
 کریں گے۔ ان حضرات نے حضرت اسماعیل کو جناب یعقوب کا "اب" کہہ
 کہا۔ حالانکہ آپ ان کے چچا تھے۔ اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مجھے
 میرا اب لاؤ اور یعنی عباس۔ اور یہ بھی احتمال ہے کہ کنزوں کی پوجا کرنے
 والا ان کا نانا ہو۔ کیونکہ نانا کو بھی اب کہا گیا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا
 وَمِنْ ذُرِّيَّتِهِ دَاوُدَ وَالْاِيَاةِ حضرت ابراہیم علیہ السلام کے کنزیت
 میں سے حضرت داؤد سلیمان اور عیسیٰ علیہم السلام کے اللہ تعالیٰ
 نے حضرت عیسیٰ کو ذریت ابراہیم کہا۔ حالانکہ حضرت ابراہیم علیہ السلام ہم
 آپ کے والدہ کی طرف سے نانا تھے۔ چنانچہ لو کہ ہم حضور صلی اللہ علیہ وسلم
 کے والدین کے عدم ایمان پر اللہ تعالیٰ کے قول لا یہ آرزو سے ممکن کرتے
 ہیں جیسا کہ رافضیوں نے ذکر کیا ہے۔ اور لفظ کو اپنے ظاہر سے کسی دلیل

کے بغیر پھر نا درست نہیں ہوتا۔ اور تقلید فی الساجدین کو تمام وجوہ مذکورہ پر محمول کرنا جائز نہیں کیونکہ یہ بات واضح ہے کہ لفظ مشترک کو تمام معانی پر محمول کرنا جائز نہیں ہے۔ ہر حدیث، مذکور کا معاملہ مذکورہ خبر واحد ہے اور ایسی حدیث قرآن کریم کے معارض نہیں ہو سکتی۔

خلاصہ:

۱۔ امام رازی رحمۃ اللہ علیہ کی تفسیر سے چند امور معلوم ہوئے۔

۱۔ رافضی اس بات کے قائل ہیں کہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے آباؤ اجداد مومن تھے۔

۲۔ ان رافضی کہ روایت، و تقلید فی الساجدین اور حدیث العرازل اقل من اصحاب الطاہرین الحدیث ہے۔ آیت مذکورہ میں تمام احتمالات میں باہم منافات نہیں اور نہ ہی کسی کو کسی پر ترجیح ہے۔ لہذا سادہ سے احتمالات درست ہیں۔

۳۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے آباؤ اجداد کے عدم ایمان پر دو لایہ ہیں۔ آذرہ سے استنباط درست نہیں۔ کیونکہ لفظ آیت عربی زبان میں باپ، چچا اور نانا پر بھی بولا جاسکتا ہے۔ ۴۔ امام رازی نے رافضیوں کے جواب میں کہا کہ "لا بیہ ازرہ" میں لفظ "آیت" کا بولنا ہر ادرہ حقیقی معنی ہے وہ باپ ہی ہے۔ لہذا اسے چھوڑ کر نیز ظاہر معنی میں سنا درست نہیں۔

۵۔ اور حدیث مذکورہ خبر واحد ہے جسے رافضیوں نے آپ کے آباؤ اجداد کے مومن ہونے پر بطور دلیل پیش کیا۔ اور خبر واحد، قرآن کریم کے معارض نہیں ہو سکتی۔

۶۔ آیت و تقلید فی الساجدین میں ان وجوہ و احتمالات میں مشترک ہے جو مفسرین نے بیان کیں۔ اور مشترک کا ایک وقت تمام معانی پر بولا جانا درست نہیں۔ لہذا معلوم ہوا کہ امام رازی نے رافضی کے مذہب کی تردید کر کے یہ ثابت کیا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے آباؤ اجداد مومن نہیں۔ اور اسے اہل سنت کا عقیدہ قرار دیا ہے۔

سوال دوم کا جواب اول:

امام رازی کا یہ کہنا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کریمین رآباؤ اجداد تمام کے مومن ہونے کا عقیدہ رافضیوں کا ہی ہے یہ درست نہیں۔ کیونکہ اہل سنت کے ایک نامور محقق علامہ سیوطی بڑی شد و مد کے ساتھ اسی عقیدہ کے معتقد ہیں۔ انہوں نے اس کی تائید میں مستقل سات عدد رسالہ جات تصنیف فرمائے۔ جن میں بہت سی آیات و احادیث سے اپنا عقیدہ ثابت کیا۔ علاوہ ازیں جن سنی علماء کی تحریرات اس کے خلاف ملتی ہیں۔ مثلاً لاطل تاریخی ہیں۔ ان کا اس سے رجوع بھی بعض کتب میں مذکور ہے۔ اسی موضوع پر علامہ آلوسی کہتے ہیں۔

روح المعانی:

وَأَسْتَدْوَكُ بِالْأَيَّةِ عَلَى إِيْمَانِ أَتَوَيْتُ حَسْبِيَ اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَمَا ذُكِرَ إِلَيْكَ كَثِيرًا وَنُ
أَجَلَتْ أَهْلَ السُّنَّةِ وَأَنَا أَتَشْتَرِي الْكُفْرَ عَلَى
مَنْ يَقُولُ فَيَتَوَكَّرُ رَضَى اللَّهُ عَنْهُمَا عَلَى رَغْمِ أَلْفِ
عَلَى الْقَارِي وَافْتَرَا بِهِ بِصَدِّكَ

روح المعانی جلد ۱ ص ۳۸ از یہ آیت و تقلید
فی الساجدین

ترجمہ آیت (و تقلبک فی الساجدین) سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کو یمن کے ایران پر استمداد کیا گیا ہے۔ جیسا کہ یہ اکثر جلیل القدر اہل سنت کا مذہب ہے۔ اور میں تو اس شخص کے بارے میں کفر کا خوف رکھتا ہوں۔ جو باطلی اور ان جیسے لوگوں نے آپ کے والدین کے متعلق عدم ایمان کا قول کیا۔ یہ ان کی خدشہ ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ مذکورہ عقیدہ صرف زانیوں کا ہی نہیں ہے۔ بلکہ اہل سنت کے جلیل القدر حضرات کا بھی اپنی عقیدہ ہے۔ لہذا اسے صرف روافضیوں کا عقیدہ قرار دینا قطعاً درست نہیں۔

امام رازی نے و تقلبک فی الساجدین میں مختلف احتمالات و وجوہ کو آیت میں مشترک کر کے کہا کہ مشترک کے ایک وقت تمام معانی نہیں لیے جاسکتے جس سے وہ روافضیوں کا اس قول کی تردید کر رہے ہیں کہ اس آیت میں مختلف وجوہ و احتمالات میں منافات اور ترجیح نہیں۔ لہذا تمام وجوہ ہر طرف جاسکتی ہیں۔ روافضیوں کی طرف منسوب کیا گیا مذکورہ قول فقیر کو تعارض بسیار کے وجود نظر نہیں آیا۔ ہر حال اگر امام رازی کے اس قول کو دیکھا جائے۔ تو مشترک حسب اس کے مشترک ہے۔ اس کے تمام معانی بیک وقت یا کوئی ایک (بلا ترجیح) لین درست نہ ہوگا۔ اور جب اس کے کسی معنی کو ترجیح مل جائے۔ تو وہ مؤول بن جاسا ہے۔ اور مؤول قابل ثل ہے۔

والفظ آیت کو ظاہر سے پھر ناتواں لایہ کر اسے ظاہر سے پھر ای نہیں کیا۔ شام امام رازی کی نظر میں اس کا ظاہر ہی معنی صرف "والد حقیقی ہی ہے۔ حالانکہ والد حقیقی کے لیے لفظ والد، موجد و مصلح۔ جسے چچا، دادا و غیرہ کے لیے استعمال کرنا غیر ظاہر ہے۔ لیکن لفظ "اب" بخود حدیث صحیح یکسب حیا کے لیے استعمال ہوا۔ اور قرآن کریم میں بھی چچا کے لیے استعمال ہوا۔ اس لیے اسے ظاہر سے پھیرنے کا الزام درست نہیں ہے۔ علامہ السیوطی اسی موضوع پر لکھتے ہیں۔

وَأَدَّ قَالِي إِبراهيمَ لَا يَسْتَدِرُّ قَالَ إِنَّ أَبَا إِبراهيمَ لَمْ يَكُنْ إِسْمًا لَزَرَ وَلَا كَمَا كَانَ اسْمُهُ تَارِخٌ وَأَخْرَجَ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَأَبْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ أَبِي حَاتِمٍ مِنْ هَذِهِ بَعْضُهَا صَحِيحٌ عَنْ مَعْبُودٍ قَالَ لَيْسَ إِذْ رَأَى أَبَا إِبراهيمَ رَأَى أَخْرَجَ ابْنُ الْمُثَنَّى بِسَمْعِهِ صَحِيحٌ عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ فِي قَوْلِهِ وَأَدَّ قَالَ إِبراهيمَ لَا يَسْتَدِرُّ قَالَ لَيْسَ إِذْ رَأَى أَبَا إِبراهيمَ إِذْ رَأَى أَبَا إِبراهيمَ بَنِي تَارِخٍ أَوْ تَارِخٍ بَنِي شَادُوخَ بْنِ نَاحُورَ بْنِ قَالِخَ وَأَخْرَجَ ابْنُ أَبِي حَاتِمٍ بِسَمْعِهِ صَحِيحٌ عَنْ السَّيِّدِ أَنَّهُ قِيلَ لَدَا سَمْعًا فِي إِبراهيمَ إِذْ رَفَقَ قَالَ بَلَى اسْمُهُ تَارِخٌ۔

(الحاوی للفتاویٰ جلد ثانی ص ۲۱۲)

ترجمہ: جب ابراہیم علیہ السلام نے اپنے آبِ ازر سے کہا۔ حضرت ابراہیم علیہ السلام کے والد کا نام ازر نہیں بلکہ تارخ ہے۔ ابن ابی شیبہ، ابن المثنیٰ و ابن ابی حاتم نے مختلف طرق سے یمن میں سے بعض صحیح میں جناب سدی سے بیان کیا کہ ازر، حضرت ابراہیم علیہ السلام کے والد تھے۔ ابن منذر نے سند صحیح کے ساتھ ابن جریر سے بیان کیا کہ مذکورہ آیت میں اور حضرت ابراہیم کے والد تھے۔ بلکہ آپ کا نسب یوں ہے۔ ابراہیم بن تیرح یا تارخ بن شادوخ بن ناحور بن قالیخ ابن ابی حاتم صحیح سند کے ساتھ سدی سے ہی ذکر کیا کہ ان سے کہا گیا۔ ابراہیم کے والد کا نام ازر ہے۔ فرمایا نہیں بلکہ ان کا تارخ ہے۔

علاوہ ازیں حضرت ابراہیم علیہ السلام کا اپنے والدین کیلئے استغفار کرنا قرآن کریم میں منقول ہے۔ اور اس کے ساتھ ساتھ مشرکین و کفار سے بیزارى اور عدم استغفار کا بھی ذکر قرآن کریم میں مذکور ہے۔ ان دونوں باتوں کے پیش نظر یہی بات سامنے آتی ہے جسے علامہ سیوطی نے ان الفاظ میں بیان فرمایا۔

الحاوی للفتاویٰ

رَبَّنَا اغْفِرْ لِي وَلِوَالِدَيَّ وَلِلْمُؤْمِنِينَ يَوْمَ يَقُومُ الْحِسَابُ
هَاسْتَعْفَرُ لِي وَلِوَالِدَيَّ وَذَلِكَ بَعْدَ هَلَاكِ عَقِيدٍ بِمَدَنِهِ
طَوِيلٌ يَلْبَسُ وَيُسْتَبْطَنُ هَذَا أَنَّ الَّذِي كُفِّرَ فِي الْقُرْآنِ
بِالْكُفْرِ وَالشُّرْكِ مِنَ الْأَسْتِغْفَارِ لَهُ هُوَ عَمَلُهُ لَا أَوْدُ
الْحَقِيقِي فَلِلَّهِ الْحَمْدُ عَلَى مَا أَلْهِمَ.

(الحاوی للفتاویٰ جلد دوم ص ۲۱۴)

ترجمہ: حضرت ابراہیم علیہ السلام نے اپنے والدین کے لیے دعا کی حضرت
کی۔ اور یہ دعا چچا کے مرنے سے بہت بعد مانگی۔ اس سے استنباط
کیا گیا۔ کہ قرآن میں جس کے کفر اور استغفار سے بیزارى کا ذکر ہے۔ وہ آپ
کا چچا تھا یعنی والدہ کا۔ لہذا اس نے مجھے یہاں مانا جایا۔

جواب دوم:

امام رازی رحمۃ اللہ علیہ کا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین بلکہ تمام آبائو اجداد کے بارے
میں عقیدہ مذکورہ عبارت کے خلاف ہے۔ آپ اس کے معتقد ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم
بلکہ والدین سمیت تمام آبائو اجداد وین صغی پرستے۔ مشرک و بت پرستی سے دور
رہے۔ (لاحظہ ہو۔)

الحاوی للفتاویٰ

الْمَلِكُ الَّذِي أَنهَا لَمْ يَنْبُتْ عَنْهُمَا شَرْكَ بَلْ كَانَا
عَلَى الْحَدِيثِ وَدِينِ حَبَلٍ هَمَّا إِبرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ
كَمَا كَانَ عَلَى ذَاكَ طَائِفَةٌ مِنَ الْعَرَبِ بِزَيْدِ بْنِ
عَسْرٍ وَبَنِي نَعِيلٍ وَرَقِيهَ بْنِ خُزَيْمٍ وَغَيْرِهِمَا
وَهَذَا الْمَلِكُ ذَهَبٌ وَابْنُ كَلْبَةَ وَتَبْنِيهِ الْإِمَامُ
فَتَحْرَأُ لِي الرِّزْقِي فَتَكُنْ فِي كِتَابِهِ أَسْرَارُ السُّنَنِ
كَمَا نَصَبَهُ قِيلَ إِنَّ الْأَرْزَ لَمْ يَكُنْ وَالِدَ إِبْرَاهِيمَ
بَلْ كَانَ عَمُّهُ وَاسْتَجْمَعُوا عَلَيْهِ بِوُجُوهِ قُلُوبِهِمْ أَنَّ أَبَاهُ
الْأَنْبِيَاءُ مَا كَانَ لَوْ كَانَ فَرًّا وَبَدَلُ عَلَيْهِ وَجُوهُ قُلُوبِهِمْ
قَوْلُهُ تَعَالَى الَّذِي تَرَى أَنَّ حَبْلَيْنِ تَقُومُ وَتَكُنْ لَكَ فِي
السَّاجِدِينَ قِيلَ مَعَهُ أَتَمَّ كَانَ يَنْفُلُ قُورَةً وَسَنَ
سَاجِدٍ إِلَى سَاجِدٍ بِهَذَا التَّقْدِيرِ فَالْأَبَةُ وَالْأُمُّ عَلَى
أَنَّ جَمِيعَ آبَاءِ مُحَمَّدٍ كَانُوا مُسْلِمِينَ وَحَبْلَيْنِ
يَجِبُ التَّطَلُّعُ بِأَنَّهُ وَالِدَ إِبْرَاهِيمَ مَا كَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ
لَأَنَّ ذَاكَ كَانَ عَمُّهُ أَقْصَى مَا فِي الْأَبَاءِ أَنْ يَتَّخِذَ
قَوْلُهُ تَعَالَى وَتَكُنْ لَكَ فِي السَّاجِدِينَ عَلَى وَجُوهِ أُخْرَى
وَإِذَا قَرَأْتَ آيَاتِ الْكِتَابِ وَلَمْ تُحِطْ بِهَا فَاسْأَلْ
وَجِبَ حَقُّهُ الْأَيْتُو عَلَى كُلِّ وَامْتَنَى صَبَحَ ذَاكَ قَبْلَ
أَنَّ وَالِدَ إِبْرَاهِيمَ مَا كَانَ مِنَ عِبَادَةِ الْإِلَهِ وَكَانَ
لَمْ يَكُنْ وَوَقَّافًا عَلَى أَنَّ أَبَاهُ مُحَمَّدٌ مَا كَانُوا

مُشْرِكِينَ قَوْلُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَلَمْ أَرَلْ أَتَقُولُ مِنْ أَصْلَابِ
الْكَاذِبِينَ إِلَى أَرْحَامِ الطَّاهِرَاتِ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى إِنَّمَا الْمَشْرُوكُونَ
لَيَجُزْنَ فَجَوَّبَ أَنَّ لَا يَكُونُ أَحَدٌ مِنْ أَحِبَّةِ إِبْرَاهِيمَ
وَهَذَا أَكْثَرُ الْأَرْحَامِ فَخَرَّ الَّذِينَ يَمُرُّونَ بِهِ وَكَانَ مِنْهُمْ
بِهِ إِبْرَاهِيمَ وَجَلَّالَهُ قَالُوا يَا إِمَامَ أَهْلِ الشُّعْبَةِ فِي زَمَانِهِ
وَالْقَائِمِ بِالرَّدِّ بِسَرِّ الْمُبْتَدِعَةِ فِي زَمَانِهِ وَالنَّاصِرِ
لِمَدَّحِ الْأَشْيَاءِ فِي عَصْرِهِ وَهَذَا الْعَالَمِ الْمُبِينِ
عَلَى رَأْسِ الْيَاكَةِ السَّادِسَةِ لِيُجَدَّ لِهَذِهِ الْأَمَّةِ
أَمْرٌ دِيلُهَا وَعِنْدِي فِي خُصْرَةِ هَذَا الْمَسْئَلَةِ كَمَا
زَهَبَ إِلَيْهِ الْإِمَامُ فَخَرَّ الَّذِينَ أُمُورٌ أَحَدٌ هَادِيَةً
إِسْتَبْطَأَ مِنْ كِتَابِ وَمِنْ مَقَدِّ مَكِينِ الْإِلَهِ وَالْأَنْبِيَاءِ
الْأَحَادِيثُ الصَّحِيحَةُ لَيْتَ عَلَيَّ أَنَّ كُلَّ أَحَدٍ مِنْ
أَصُولِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ أَدَمَ إِلَى
إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَهُوَ مِنْ خَيْرِ أَهْلِ قُرَيْبِهِ وَأَقْرَبِهِ
وَالشَّائِبَةُ أَنَّ الْأَحَادِيثَ وَالْأَنْبِيَاءَ دَلَّتْ عَلَى أَنَّهُ لَمْ
تَنْصَلِ الْأَرْضُ مِنْ بَعْدِ نُوحٍ إِلَى أَدَمَ لَمْ يَكُنْ يَكُونُ الْمَسْئَلَةُ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ إِلَى أَنْ تَقُومَ السَّاعَةُ مِنْ
تَأْيِينَ عَلَى الْفِطْرِ يُعْبَدُ وَتَأْتِي اللَّهُ وَيُوحَدُ وَتَنْدُ
وَيَصَلُّونَ لَهُ وَيُحْمِلُونَ تَحْفَظُ الْأَرْضُ وَتَكُونُ لَا هُمْ
لَهُمْ كَلَّتِ الْأَرْضُ وَمَنْ عَلَيْهَا وَإِذَا قَامَتْ بَيْنَ هَذِهِ
الْمَقَدِّ مَكِينِ إِنْ تَجَّزَّيَتْهَا قَطْعًا أَنْتَ أَبَاءَ النَّبِيِّ

لَمْ يَكُنْ مِنْ مُشْرِكِي لَاقَدْ ثَبَتَ فِي كُلِّ مِنْهُمْ
أَنَّهُ مِنْ خَيْرِ قُرْبِهِ فَإِنْ كَانَ النَّاسُ الَّذِينَ هُمْ
عَلَى الْوُطْرَةِ مَعَهُ يَا هُمُ وَهَمُ الْمَدَّحِ
وَأَنْ كَانَ أَحَدٌ مِنْهُمْ وَهُوَ عَلَى الشُّرْكِ لَيْسَ أَحَدٌ
الَّذِينَ رَمَانَا يَكُونُ الْمُشْرِكُ خَيْرًا مِنَ الْمُسْلِمِ وَهُوَ
بِاطِلٌ بِالْإِجْمَاعِ وَإِنْ يَكُونُ خَيْرٌ مِنْهُمْ خَيْرًا مِنْهُمْ
وَهُوَ بِأُطْلُ لِمَعَالِفَاتِ الْأَحَادِيثِ الصَّحِيحَةِ فَجَوَّبَ
قُطْعًا أَنَّ لَا يَكُونُ فِيهِمْ مُشْرِكٌ لِيَكُونَ مِنْ خَيْرِ أَهْلِ
الْأَرْضِ كُلِّهِمْ فِي قُرْبِهِ -

والجواب عن اللفظ في حبله و من ۲۱۰ مكنيه نوريه

فیصل ایاد

ترجمہ: مسک ثانی یہ ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کو یمن سے شریک کرنا
ثابت نہیں۔ بلکہ وہ اپنے جلالی حضرت ابراہیم علیہ السلام کے دین طیف
پر تھے۔ جیسا کہ عربی کچھ لوگ اس دین پر تھے۔ یمن میں سے زید بن عمرو بن
نضیل اور ورتہ بن زحل وغیرہ ہیں۔ یہ مسک ایک بہت بڑے گروہ کا مذہب
ہے۔ جس میں سے امام فخر الدین رازی بھی ہیں۔ امام موصوف اپنی تفسیر
اسرار التفسیر میں لکھتے ہیں۔ کہا گیا ہے کہ زید حضرت ابراہیم علیہ السلام کا
حقیقی باپ تھا بلکہ چچا تھا۔ اس پر کئی طرح سے حجت پیش کی گئی۔ ان میں
سے ایک حجت یہ ہے کہ تمام انبیاء کرام کے آباؤ اجداد کا فرض تھے۔ اس پر
کئی طرح کے دلائل ہیں۔ ایک یہ کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔ وہ ذات جو تمہیں
دیجی تھی۔ ہے جب تم قیام کرتے ہو۔ اور آپ کا تازیروں میں منتقل ہونا۔

کہا گیا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا نور ایک ساجد سے دوسرے ساجد کی طرف منتقل ہوتا رہا۔ اس مضمون کے پیش نظر کثرت ذکر وہاں امر پر دلالت کرتی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے تمام آباء و اجداد مسلمان تھے۔ اب یہ یقین واجب ہو جاتا ہے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کے والد ماجد کا فرض تھے۔ کافران کے چچا تھے۔ انتہائی طور پر یہ کہ باسکتا ہے کہ کثرت ذکر وہاں اور بھی کئی وجوہ بیان ہوئی ہیں۔ جب ان تمام کے بارے میں روایات وارد ہیں۔ اور ان میں باہم متناقضات بھی نہیں۔ تو یہ کثرت ذکر وہاں جوہر پر محمول کرنا واجب ہے۔ اور جب یہ صحیح ہوا۔ تو ثابت ہوا کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کے والد بہت پرست دست تھے۔ پھر امام موصوف نے کہا۔ اور ان دلائل میں سے ایک دلیل جو کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے آباء و اجداد کے غیر مشرک ہونے پر دلالت کرتی ہے۔ یہ بھی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا قول ہے کہ میں ہمیشہ سے پاک پشتوں سے پاک رحموں کی طرف منتقل ہوتا چلا آیا ہوں اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے شک مشرک نہیں میں۔ لہذا واجب ہے کہ آپ کے آباء و اجداد میں سے کوئی ایک بھی مشرک نہ ہو۔ یہاں تک امام مازنی کا کلام تھا۔

امام مازنی کی جلالت علم اور امامت مسلمہ ہے۔ وہ اپنے دور کے تمام ابنِ مکت کے امام تھے۔ اور بدعتوں کے رد میں ڈٹے والے تھے۔ انہوں نے مسک کے تاصرتے۔ اور وہ ایسے عالم تھے۔ جنہیں چھٹی صدی میں اس امت کے امور دینیہ کی تجدید کے لیے بھیجا گیا تھا۔ اور میرے نزدیک مسک مذکورہ کے تائید و نصرت میں چند امور پیش نظر ہیں۔ یہ مذہب جیسا کہ امام مازنی کا ہے۔ ان دلائل میں سے ایک یہ ہے۔ جو وہ مقدمہ جات

سے مرکب ہے۔ پہلے مقدمہ یہ کہ کثرت احادیث اس پر دلالت کرتی ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے آباء و اجداد حضرت آدم سے تھے۔ حضرت عبد اللہ اپنے اپنے دور کے بہترین انسان تھے۔ اور افضل آدمی تھے۔ اور دوسرا مقدمہ یہ کہ آثار و آثار اس بات پر دلالت کرتی ہیں کہ یہ زمین حضرت آدم و نوح سے ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی بہشت بلقان تھی۔ ایسے لوگوں سے خالی نہ رہے گی جو اللہ تعالیٰ کو پوجتے ہوں گے۔ اس کی توحید کے ماننے والے ہوں گے۔ ان لوگوں نے سب سے ہی زمین محفوظ ہے۔ اگر وہ نہ ہوتے تو زمین اور اس کی تمام حصے والے ہلاک ہو جاتے۔ جب ان دو مقدمہ جات کو ملا یا جائے۔ تو نتیجہ قطعی طور پر نکلے گا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے آباء و اجداد میں سے کوئی بھی مشرک نہ رہا۔ اس لیے کہ یہ ثابت ہو چکا ہے کہ وہ اپنے دور کے بہترین آدمیوں میں سے تھے۔ اگر نظرت پر قائم رہے خالد ہر دور میں ایسی حضرات تھے۔ تو یہی مدعی ہے۔ اور اگر ان کے علاوہ دوسرے تھے۔ اور یہ مشرک تھے۔ تو دو باتوں میں سے ایک ضرور لازم آئے گی۔ ایک یہ کہ مشرک مسلمان سے بہتر ہو۔ یہ بالاجہاج باطل ہے۔ دوسرا یہ کہ ان سے کوئی اور بہتر ہو۔ اور یہ بھی احادیث صحیحہ کی مخالفت کی وجہ سے باطل ہے۔ لہذا قطعاً واجب ہے کہ ان میں سے کوئی ایک بھی مشرک نہ تھا۔ تاکہ ان کا اپنے دور کے انسانوں میں بہترین انسان ہونا متحقق رہے۔

قارئین کرام! خیال فرمائیں کہ امام مازنی خود دلائل واضح سے اس بات کے مستحق ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کی کہیں جگہ تمام آباء و اجداد مومن اور مومنین تھے۔ اس لیے تفسیر کبیر کی مذکورہ عبارت جو مستترض نے پیش کی۔ وہ یا تو سرسراہل ہے۔ جو زیادہ قوی ہے۔ یا پھر بتدائی نظریہ ہو گا۔ جس سے امام موصوف نے رجوع کر لیا ہے۔ اور

رجوع کے بعد دلائل قاطعہ و باہرہ سے آپ کے والدین کریمین کا مومن ہونا ذکر فرمایا۔ یہ
توفیق بھی اللہ کی طرف سے ہی۔ کہ انہوں نے اپنے سابقہ نظریہ سے رجوع فرمایا اور امید
ہے کہ اب منظور و رحیم نے ان کی نظر میں کو معاف کر دیا ہو گا۔

واللہ اعلم بالصواب

جواب سوم:

امام رازی رحمۃ اللہ علیہ کا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کریمین کے بارے میں مذکور
عقیدہ خود ان کے مشرب و مسلک کے خلاف ہے۔ جیسا کہ جواب دوم میں علامہ سیرفی
کی ذہانی آپ حضرات کو ملاحظہ کر چکے ہیں۔ کہ امام موصوف مشرب اشاعرہ کے بہت بڑے
متون تھے۔ اور اشاعرہ کا نظریہ ان لوگوں کے بارے میں جنہیں کسی پیغمبر کا دور نصیب
نہ ہوا۔ یہ ہے۔ کہ وہ اللہ کے ہاں عذاب نہیں پائیں گے۔ بلکہ وہ نجات یافتہ ہیں۔
اگر کسی دین الہی پر کار بند نہ بھی ہوں۔ اس بات کو امام موصوف نے مذکورہ تفسیر میں
ان الفاظ سے بیان کیا ہے۔

تفسیر کبیر:

السَّالَةُ الثَّالِثَةُ: هَٰذَا أَصْحَابُنَا وَحَبْوَةُ شَكْرٍ
الْمَنْعُومِ لَا يَنْبَغُ بِالْعَقْلِ بَلْ بِالشَّمْعِ وَالْذِّلِيلِ
عَلَيْهِ قَوْلُهُ تَعَالَى وَ مَا كُنَّا مَعَهُ بِإِنِّ حَتَّى نَبْعَثَ
رَسُولًا وَ رَجَاءُ إِلَّا سُدَّةً لَّا آتَ الْمُبْرُتَ لَا تَنْقَرُ
مَا هَيْئَتُهُ إِلَّا بِمُزَيِّبِ الْعِقَابِ عَلَى السَّرِّ لَاحِقَابِ
قَبْلَ الشَّرِّ بِحُكْمِهِ هَذِهِ الْآيَةُ فَهَٰذَا جَبَّ أَكْثَرُ حَقِّقِ
الْوَحْوَ قَبْلَ الشَّرِّ تَقَرَّا كَدُّ هَذِهِ الْآيَةِ يَقُولُهُ

تَعَالَى رَسُولًا مُبَشِّرِينَ وَمُنْذِرِينَ لِيَعْلَمَ الْمُحْسِنُونَ إِلَهًا
عَلَى النَّبِيِّ حَقِّقَةً بَعْدَ الْمُرْسَلِ وَ يَقْبَلُ لَهُ قَوْلًا أَهْلُكُنَا
مَنْ بَعْدَهُ أَبَوْ قَبْلِهِمْ كَقَوْلِهِمْ أَرَبْنَا نَعْلًا أَمْ سَكَنَ الْكُفْرَ
رَسُولًا فَتَنْتَبِغَ آيَاتِكَ بِسُقِّ قَبْلِي آتِ تَذْلِيلًا وَ تَحَرَّرْ

(تفسیر کبیر جلد ۱۲ ص ۷۸ مطبوعہ)

تفہیم: تیسرا مسئلہ یہ ہے۔ کہ ہمارے اصحاب اشاعرہ کے نزدیک منعم اللہ تعالیٰ
کا شرع عقل سے نہیں بلکہ سمع سے ثابت ہوتا ہے۔ اس پر دلیل اللہ تعالیٰ
کا یہ قول ہے۔ وَ مَا كُنَّا مَعَهُ بِإِنِّ حَتَّى نَبْعَثَ رَسُولًا۔ ہم
رسول بھیجے بغیر عذاب دینے والے نہیں ہیں۔ استدلال کا طریقہ یہ ہے
کہ وجوب کی حقیقت اس وقت تک ثابت نہیں ہوتی۔

جب تک اس کے ترک پر عقاب مترتب نہ ہو۔ اور آیت
مذکورہ کہتی ہے۔ کہ شریعت سے قبل عقاب نہیں۔ لہذا ضروری ہے کہ
شریعت سے قبل وجوب کا تحقق نہ ہو۔ پھر اس آیت کی تاکید ایک اور
آیت سے ہوتی ہے۔ وہ یہ ہے۔ رَسُوْلًا مُبَشِّرِينَ اٰتٰی۔ ہم رسول بھیجتے ہیں
دُرسمانے والے اور خوش خبری دینے والے تاکہ لوگوں کو اللہ تعالیٰ
پر کوئی حجت رسولوں کے آنے کے بعد نہ رہے۔ اور ایک دوسری آیت
لو اٰنَا اٰهْلُكُمْ نَاھِمُ الْاٰیۃَ اِذَا ہُمْ اِنْ لَّوْکُوْنُ کُوْلُکُمْ عَلٰی
سَیْئِلٍ عَذَابِ دَعَا کَرِہًا کَرِہًا فَاِذَا فَاِذَا فَاِذَا فَاِذَا فَاِذَا فَاِذَا فَاِذَا
اسے پروردگار! تو نے ہماری طرف کیوں نہ رسول بھیجا کہ ہم تیری آیات
کی اتباع کرتے اس سے قبل کہ ہم ذلیل و سناہرتے۔

امام رازی رحمۃ اللہ علیہ چونکہ اشاعرہ سے تعلق رکھتے تھے۔ ان کی ذہانی ان کی

زبان ان کی تفسیر سے ان لوگوں کے تعلق اشاعہ کا عقیدہ ہم نے بیان کیا جو دروغ نثر میں پہنے
والے ہیں۔ اسی طرح کا نظریہ امام موصون نے اپنی ایک اور تصنیف "المحصل" میں بھی
ذکر کیا ہے۔ جسے علامہ السیوطی نے یوں نقل فرمایا ہے۔

الحاوی للفتاویٰ:

فَقَالَ قَعَسَ الَّذِينَ التَّارِزِي فِي الْمَحْصُولِ شُكْرُ الْمُتَعَمِّدِ
لَا يَجِبُ عَقْلًا خِلَافًا لِلْمُعْتَمَدِ لَوْلَا أَنَّهُ تَوَقَّعُ
الْوَجُوبُ قَبْلَ الْيَعْتَدِ لَعَدَّتْ تَارِكَةً فَلَا
وَحُجْرَتِ أَمَّا الْمَلَا زَمَةً فَبَيَّنَتْ وَأَمَّا أَنَّهُ لَا تَقْدِيرَ
فَلْيُقُولَ بِسُبْحَانِهِ وَمَا كُنَّا مَعْدِيهِ بَيْنَ عَشَى
تَبَعَتْ رَسُولًا نَقَى الْعَذِيبَ إِلَى عَائِيَةِ لِبَعْثَةِ
فَيَنْتَقِي وَإِلَّا وَفَّقَ الْحُلُفُ فِي قَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ
وَهُوَ مُحَالٌ - انتهى -

الحاوی للفتاویٰ جلد دوم ص ۲۰۶ عنوان مسائل الحنفیہ

ترجمہ: امام رازی نے محمول میں کہا: منعم کا شکر از روئے عقل ہمارے نزدیک
واجب نہیں۔ معتد اس کے خلاف ہیں۔ ہماری دلیل یہ ہے کہ اگر
بعثت سے قبل وجوب کا تحقق ہو جائے۔ تو اس کے تارک کو عذاب
دیا جائے گا۔ لہذا بعثت سے قبل وجوب نہیں۔ ان دونوں میں تلازم
بالکل تین ہے۔ رہی یہ بات کہ عذاب نہ ہو گا۔ تو اس کی دلیل اللہ تعالیٰ
کا یہ قول ہے۔ وَمَا كُنَّا مَعْدِيهِ بَيْنَ عَشَى نَبَعَتْ رَسُولًا
اس میں عذاب دینے کی نئی کی غایت بعثت کو قرار دیا گیا ہے۔ لہذا
جب بعثت نہیں تو عذاب نہیں۔ ورنہ اللہ تعالیٰ کے قول میں غلط لازم

آئے گا۔ اور یہ محال ہے۔ انتہی

الحاصل

معترض کی پیش کردہ دو عبادات کے ہم نے عقل و نقل سے جوابات دیئے
اور یہ کہ خود صاحب عبارت کا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کو یمن کے بارے میں مسلک
ان عبادات کے خلاف ہے۔ جس سے دوسری باتیں سامنے آتی ہیں۔ ایک یہ کہ مذکورہ
عبادات ان کی اپنی نہیں بلکہ الحاقی ہیں۔ دوسرا یہ کہ شروع میں ان کا نظریہ یہ ہو سکتا تھا لیکن
بعد میں ان حضرات نے رجوع کر لیا ہے۔ لہذا ثابت ہو گیا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے
والدین کو یمن بلکہ تمام آبؤ اجداد مشرک نہ تھے۔ یہ وعدہ اور مؤمن تھے۔

فَاخْتَبِرُوا يَا أُولِيَ الْبَصَارِ

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا تَدْعُوا عَلَيَّ الْمَيِّتَ وَلَا خَلَاؤَهُ وَلَا دَعَايَ
 نَبِيِّي رَسُولِي نَزَلَ فَمَا يَجِبُ تَمَمُّ مَيِّتٍ بِرُفَاؤِ زُفَرٍ يَكُونُ تَوَاسُ كَيْفَ تَخْلَصَانَهُ فَمَا كَادَ
 مَشْكُوهٌ شَرِيحًا ۱۳۲ / اَلْهَيْسَ بِالْحَسْبِ اَرَدَ

نماز جنازہ کے بعد دعا کے جواز پر قرآن وحدیث سے
 مضبوط دلائل اور منکرین کے اعتراضات کے مسکت جوابات

دُعَا بَعْدُ جَنَازَہ کا جواز

تالیف
 قاری محمد طیب

ناشر:

فرید بکسٹال ۳۸۔ اردو بازار لاہور

بزرگوں کے مبارک مہمولا پر اعتراضات کا تحقیقی جواب

عبادت میں کثرت بدعت نہیں

تصنیف
 علامہ محمد عبدالحی لکھنوی

ترجمہ
 پروفیسر سید محمد اکرم سیالوی

فرید بکسٹال ۳۸۔ اردو بازار
 لاہور

مکہ مکرمہ اور مدینہ طیبہ کی پر نور فضاؤں سے ابھرنے والی ایمان افزہ
صدائے حق و انصاف

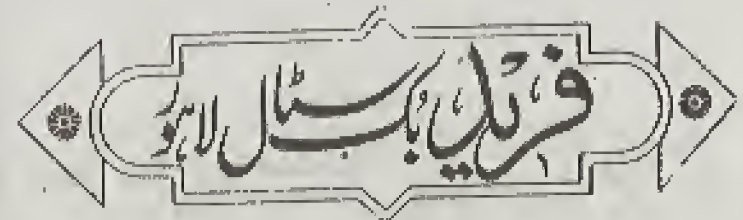
اصلاح فکر و اعتقاد

تالیف

سید محمد علوی مالکی مکی حسنی

ترجمہ

ایسے اختر مصباحی



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وَنَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ تِبْيَانًا لِّكُلِّ شَيْءٍ

اور ہم نے آپ پر اس کتاب کو نازل کیا ہے جو ہر چیز کا روشن بیان ہے

سات ضخیم جلدوں میں شرح صحیح مسلم کی مکمل اور عالمگیر مقبولیت اور شاندار پذیرائی کے بعد

شیخ الحدیث علامہ غلام شہول سعیدی عثم فوضہ

کی ایک اور فکر انگیز اور علمی تصنیف قرآن مجید کی تفسیر عالم

تبیان القرآن

پندرہ خصوصیات :

قرآن مجید کا سلیس اور بامحاورہ ترجمہ اور آسان اردو میں قرآن مجید کی تشریح ،

احادیث ، آثار اور اقوال تابعین پر مبنی قرآنی آیات کی تشریح ،

قرآن پاک کی آیات سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی عظمت ، جلالت اور آپ کی خصوصیات کا استنباط ،

عقائد اسلام میں عقائد اہل سنت کی خطائیت اور فتنی مذاہب میں فتنہ شکنی کی ترجیح ،

مفسرین کی چودہ سو سالہ کاموں کا حاصل ، مجاہدین کی آراء پر نقد و تبصرہ اور تصوف کی چاشنی ،

مشکلات اعراب قرآن کا حل ، عصری مسائل پر تحقیق آنکھات اور مذاہب باطلہ کا مہذب رد ،

ہر ایک ایسی تفسیر جو جس کی لغتوں سے الہی ذوق کو تاحش اور پائیں فحش کی ضرورت ، اہمیت اور افادیت صدیوں تک باقی رہے گی۔

پیش کش :
فرید پبلشرز

۳۸۔ اردو بازار ، لاہور